

www.E-IQRA.INFO

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تَوَمُّوْلُوْدُ كَ اِحْكَامِ

و

اسْلاَمِیْ نَامِ

(مَعَ حَلَلِ نَعْمَانِ)



مفتی محمد رضوان

ادارہ مختران راولپنڈی

بِسْمِ تَعَالَى

www.E-IQRA.info

نومولود کے احکام

و

اسلامی نام

(مع صحلفه فضائل)

لڑکے اور لڑکی کی ولادت و کفالت اور پرورش کے فضائل و احکام
نومولود کے کان میں اذان دینے، نومولود کی تحنیک کرنے، نومولود کا نام تجویز کرنے
نومولود کے عقیقہ اور ختنہ وغیرہ کے مدلل و مفصل احکام اور صحلفه فضائل
نام تجویز کرنے سے متعلق اسلامی ہدایات و احکامات، اور اسلامی ناموں کی فہرست

تصنیف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی

نومؤؤود کے احکام و اسلامی نام	نام کتاب:
مفتی محمد رضوان	مصنف:
شعبان ۱۴۳۱ھ جولائی 2010ء	طباعت اول:
۴۹۶	صفحات:
روپے	قیمت:

ملنے کے پتے

- فون: 051-5507270 کتب خانہ ادارہ خضران: چاوسلطان گلی نمبر 17 راولپنڈی، پاکستان۔
- فون: 051-5771798 کتب خانہ شہیدین: مدینہ کلا تھ مارکیٹ، ماچہ بازار، راولپنڈی
- فون: 051-4830451 اسلامی کتاب گھر: خلیفان سرسید، سیکٹر 2، عظیم مارکیٹ، راولپنڈی
- فون: 051-5461469 کتبہ مصدقہ: دکان نمبر 6، المدد پلازہ، مصریال روڈ، چوہڑ چوک، راولپنڈی
- فون: 051-5553248 اٹلیل پبلشنگ ہاؤس: فضل داد پلازہ، اقبال روڈ، کینٹی چوک، راولپنڈی
- فون: 0321-5123698 قرآن محل: اقبال روڈ، اقبال مارکیٹ، کینٹی چوک، راولپنڈی
- فون: 042-7353255 ادارہ اسلامیات: 190، انارکلی، لاہور۔
- فون: 0427228272 کتبہ سید احمد شہید: 10-الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور
- فون: 042-7232536 کتبہ قاسم: الفضل مارکیٹ، 6، اردو بازار، لاہور۔
- فون: 051-2254111 طرہ پبلیکیشنز بک شاپ: شاہ فیصل مسجد، اسلام آباد
- فون: 041-8715856 کتبہ الحارثی: جامعہ امدادیہ اسلامیہ، گلشن امداد، اسماعیل آباد
- فون: 041-2601919 کتبہ القرآن: رسول پلازہ، امین پورہ بازار، فیصل آباد
- فون: 048-3226559 کتبہ سراجیہ: بالتقابل جامعہ منار العلوم، چوک ستلا میف ٹاؤن، سرگودھا
- فون: 061-4540513 ادارہ تالیفات اشرفیہ، چوک خوارہ، ملتان
- فون: 061-4514929 ادارہ اشاعت الخیر: شاہین مارکیٹ، بیرون پورہ، ملتان
- فون: 021-2631861 دارالاشاعت: اردو بازار، کراچی۔
- فون: 021-4856701 مکتبہ القرآن: دوکان نمبر 30، گوردھرم علامہ، مخدومی ٹاؤن، کراچی
- فون: 021-5032020 ادارہ المعارف: احاطہ دارالعلوم کراچی
- فون: 0992-340112 کتبہ اسلامیہ: گا می اڈہ، ایف آف آباد
- فون: 091-2212535 کتبہ سرحد: نمبر بازار، پشاور

فہرست

صفحہ نمبر P	مضامین P	شمار نمبر P
۷	تمہید	۱
۹	﴿ پہلا حصہ ﴾ تو مولود کے احکام	۲
۱۰	﴿ مقدمہ ﴾ اولاد کے حصول کی فضیلت و اہمیت	۳
//	اولاد کا حصول عظیم نعمت ہے	۴
۱۲	اولاد کا حصول مطلوب اور نکاح کے مقاصد میں سے ہے	۵
۲۳	اولاد پر بیہوشی ثواب خرچ کرنے کی فضیلت	۶
۲۷	لڑکیوں کی پیدائش و پرورش کی فضیلت	۷
۳۵	بیٹے اور بیٹی کی ولادت پر مبارک باد	۸
۳۸	اولاد کے نیک عمل اور والدین کے لیے دعا کا اجر و ثواب	۹
۴۱	اولاد کے فوت ہونے پر فضیلت	۱۰
۵۱	خلاصہ	۱۱
۵۲	تو مولود کے متعلق احکام اور ان کے فضائل	۱۲
۵۴	﴿ پہلا باب ﴾ تو مولود کے کان میں اذان کے فضائل و احکام	۱۳
۷۰	﴿ دوسرا باب ﴾ تو مولود کی خوشنیک کے فضائل و احکام	۱۴

۸۲	﴿ تیسرا باب ﴾ ٹوٹو ٹوڈ کے نام کے فضائل و احکام	۱۵
۸۷	﴿ چوتھا باب ﴾ حقیقہ کے فضائل و احکام	۱۶
//	حقیقہ کے سنت و مستحب ہونے کا ثبوت مع متعلقہ مسائل	۱۷
۹۹	حقیقہ کے مقاصد و فوائد	۱۸
۱۰۳	حقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں کے احکام	۱۹
۱۱۵	حقیقہ کا وقت	۲۰
۱۲۳	حقیقہ کے جانور کے ذبح اور گوشت وغیرہ کے احکام	۲۱
۱۳۷	﴿ پانچواں باب ﴾ بال منڈانے اور ان کے عوض صدقہ کے فضائل و احکام	۲۲
۱۳۷	﴿ چھٹا باب ﴾ ختنہ کے فضائل و احکام	۲۳
//	اسلام میں ختنہ کی اہمیت	۲۴
۱۵۱	ختنہ کے فوائد و منافع	۲۵
۱۵۳	ختنہ کی عمر	۲۶
۱۶۰	بچپوں کا ختنہ	۲۷
۱۷۵	﴿ خاتمہ ﴾ بچوں کی تعلیم و تربیت	۲۸

۱۸۹	﴿دوسرا حصہ﴾ اسلامی نام	۲۹
۱۹۰	اسلام میں نام کی اہمیت	۳۰
۱۹۱	اچھے نام رکھنے کا حکم	۳۱
۱۹۵	اچھے نام کون سے ہیں؟	۳۲
۲۰۳	بچے کا نام کب رکھا جائے؟	۳۳
۲۰۸	اچھے اور برے ناموں کے اثرات	۳۴
۲۱۵	ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام	۳۵
۲۱۶	(۱).....شرکیہ نام رکھنا	۳۶
۲۲۰	(۲).....اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا	۳۷
۲۲۹	(۳).....شیطان نام رکھنا	۳۸
۲۳۲	(۴).....غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام رکھنا	۳۹
۲۳۴	جگہوں کے بھی برے نام رکھنا منع ہے	۴۰
۲۳۸	(۵).....اپنی پاکیزگی کے اظہار اور بدفالی والے نام رکھنا	۴۱
۲۵۲	خلاصہ	۴۲
۲۵۳	اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ اور ان کی فضیلت	۴۳
۲۶۳	حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ کی تحقیق	۴۴
۲۷۲	ناموں سے متعلق معترض مسائل و احکام	۴۵
۲۸۳	کنیت، لقب اور نسبت و نسب کے احکام	۴۶

۲۹۳	عربی ناموں کے بارے میں کچھ فقہی قواعد و عملی فوائد	۴۷
//	اسمائے مشفقہ والے نام	۴۸
۳۰۳	اسمائے مصدریہ والے نام	۴۹
۳۰۴	اسمائے جامدہ والے نام	۵۰
۳۰۵	وزنِ فعل والے نام	۵۱
۳۰۶	اسمِ تصغیر والے نام	۵۲
۳۰۷	اسمِ منسوب والے نام	۵۳
۳۰۸	الفونون زائد تان والے نام	۵۴
۳۰۹	مذکر و مؤنث نام	۵۵
۳۱۱	نام کے صحیح و جائز ہونے کی نسبت	۵۶
	﴿ خاتمہ ﴾	
۳۲۰	بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست	۵۷
۳۲۲	لڑکوں کے اسلامی نام	۵۸
۴۵۱	لڑکیوں کے اسلامی نام	۵۹



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمہید

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرما کر اور پھر ان کے واسطے سے ان کی زوجہ مطہرہ حضرت حواء علیہا السلام کو پیدا فرما کر انسانوں کے توالد و تناسل کا سلسلہ جاری فرمایا، جس کے نتیجہ میں ہزاروں، لاکھوں انسان وجود میں آئے، یہاں تک کہ روئے زمین پر بسنے والے تمام اربوں، کھربوں انسان، حضرت آدم و حواء علیہما السلام کی واسطہ در واسطہ اولاد ہیں۔

اسی وجہ سے وہ بنی آدم کہلاتے ہیں، اور نہ جانے کتنے بنی آدم فوت ہو چکے ہیں، اور کتنے آئندہ پیدا ہونے والے ہیں۔

یہ تمام بنی آدم ہونے کے باوجود مختلف مذہبوں، قبیلوں اور خاندانوں میں منقسم ہیں، اور اپنے اپنے مخصوص ناموں کے اعتبار سے اپنی اپنی شناخت رکھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی عبادت کے لئے پیدا فرمایا ہے، اور شیطان انسان کی پیدائش ہی سے اس مقصود میں رکاوٹ ڈالنے کی کوشش شروع کر دیتا ہے۔

اس لئے ضروری ہوا کہ بچہ کی پیدائش کے ساتھ ان ہدایات و احکامات پر عمل شروع کر دیا جائے، جو انسان کی پیدائش کے مقصود میں معین و مددگار ہوں، اور اس کے برعکس شیطانی کوششوں میں مانع و رکاوٹ ہوں۔

اور اگرچہ انسان شرعی احکام کا پوری طرح مکلف اور پابند تو بالغ ہونے کے بعد ہوتا ہے، لیکن کچھ صلاحیتیں انسان پیدائش ہی سے اپنے ساتھ لے کر آتا ہے، جو غیر محسوس طریقہ پر اپنی کاروائی میں مصروف ہو جاتی ہیں۔

اس لئے شریعت کی طرف سے بچہ کی پیدائش ہی سے ایسے احکامات و ہدایات کا سلسلہ جاری و ساری فرما دیا گیا کہ ان کو اختیار کرنے سے دنیا و آخرت کی کامیابی و کامرانی کی تمہید قائم ہو جاتی ہے، اور اس تمہید پر مرتب ہونے والی تعمیر مضبوط و پائیدار ہوتی ہے۔

زیر نظر کتاب میں نومولود سے متعلق شریعت کی پیش کردہ پاکیزہ تعلیمات و ہدایات کو کچھ تفصیل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

اس کتاب کو بندہ نے دو حصوں پر تقسیم کیا ہے۔

پہلا حصہ ایک مقدمہ، چھ ابواب اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے، جس میں نومولود کے متعلق احکامات اور ان کے فضائل و فوائد کو ذکر کیا گیا ہے۔

اور دوسرے حصہ میں اسلامی نام سے متعلق فضائل و احکام اور اسلامی ناموں کی فہرست کو ذکر کیا ہے۔

ایک عرصہ سے دیکھنے میں آ رہا ہے کہ بہت سے مسلمانوں کو نومولود سے متعلق شریعت کی ہدایات کا علم نہیں، اور اگر کچھ علم بھی ہے تو وہ رکمی حد تک ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ ہر مسلمان نومولود سے متعلق شریعت کی پاکیزہ تعلیمات کو سیکھ اور سمجھ کر ان پر عمل کرے، تاکہ اس کی اولاد نیک صالح ہو، اور دنیا و آخرت کے اعتبار سے اس کی فلاح و صلاح کا ذریعہ بنے اور معاشرہ کو آنے والے وقت میں اچھی بنیاد حاصل ہو۔

اسی ضرورت کو ملحوظ رکھتے ہوئے زیر نظر کتاب کو ترتیب دیا گیا ہے۔

اگر بچہ کی ولادت پر مختلف غیر شرعی ہنگامہ آرائیوں کے بجائے اس کتاب کی تعلیمات کے مطابق عمل کیا جائے، اور کسی عزیز و رفیق کے ہاں بچہ کی ولادت پر مختلف ہدایا و تحائف کے بجائے اس جیسی کتابوں کو ہدیہ میں پیش کیا جائے، تو بہت سعادت مندی حاصل ہو۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ، تمام مسلمانوں کو نومولود سے متعلق شرعی احکامات پر عمل کر کے ان کے دنیاوی و اخروی فضائل و فوائد سے مستفید ہونے کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔

محمد رضوان

مورخہ ۱۹/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ / 02 جولائی/ 2011ء بروز جمعہ

ادارہ غفران، راولپنڈی

پہلا حصہ

نومولود کے احکام

(مع حلقہ فقہائے)

نومولود سے متعلق شریعت کی پاکیزہ ہدایات و تعلیمات
اور ان کے فضائل و فوائد

www.E-IQRA.info

مقدمہ

اولاد کے حصول کی فضیلت و اہمیت

سب سے پہلے ہر مسلمان کو یہ بات معلوم ہونا ضروری ہے کہ اسلام میں اولاد کا جائز طریقہ پر حصول صرف کوئی دنیاوی معاملہ یا صرف نفسانی تقاضے کی تکمیل کا نتیجہ نہیں، بلکہ شریعت کی نظر میں یہ ایک اہم عبادت ہے، اور اس کی فضیلت و اہمیت پر شریعت نے مختلف پہلوؤں سے روشنی ڈالی ہے۔ اس لئے اس سے پہلے کہ ہم نومولود سے متعلق احکام ذکر کریں، اولاد کے حصول کے چند فضائل و فوائد کو ذکر کیا جاتا ہے۔

تاکہ ہر مسلمان کو یہ بات معلوم ہو کہ اولاد کے حصول کی صورت میں اس کو کس کس طریقہ سے اجر و ثواب اور فضائل و فوائد حاصل ہوتے ہیں، اور اس لئے وہ شروع ہی سے اس کی اہمیت کو سمجھے اور اپنی نیت اور عمل کو درست رکھے۔

اولاد کا حصول عظیم نعمت ہے

کسی مسلمان کو اولاد کا حاصل ہونا، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی، یہ اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت اور عطیہ ہے، جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہئے۔ ۱۔

۱۔ السُّعُونَ مِنَ حَسَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ وَهِيَ لِقَاءُ الرَّجُلِ عَلَى وَلَدِهِ وَأَهْلِيهِ وَتَعْلِيمُهُ لِيَأْتَهُمْ مِنْ أُمُورِ دِينِهِمْ مَا يَخْتَارُونَ إِلَيْهِ، فَأَمَّا الْوَلَدُ فَلَا أُضِلُّ فِيهِ أَنَّهُ بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَمَوْهَبَةٌ وَكَرَامَةٌ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَيَجْعَلُ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَفْدَةٍ يُوقَالُ: (يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا لَهُ نَهَبٌ لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ كُورٌ) لِمَنْعَنَ هَلْنَا بَانَ أَمْرَجَ مِنْ أَضْلَابِنَا أَمْثَالِنَا، وَأَخْبَرَ أَنَّ الْأَنْفَى مِنَ الْأَوْلَادِ مَوْهَبَةٌ وَعَطِيَّةٌ كَمَا ذَكَرَ مِنْهُمْ، وَكَمْ قَوْمًا تَسُوهُمْ الْبَنَاتُ، فَيَتَوَارَوْنَ مِنَ الْقَوْمِ لِيَلَّا يَذْكَرُوا هُنَّ لَهُمْ، قَالَ: (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ كُلٌّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ) لِكُلِّ مَنْ وُلِدَ لَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَلَدٌ ذَكَرَ أَوْ أَنْفَىٰ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ جَلَّ تَنَائُؤُهُ عَلَىٰ أَنْ أَمْرَجَ مِنْ ضَلْبِهِ نَسَمَةً مِفْلَةً تَدْعَىٰ لَهُ، وَتَنْسَبُ إِلَيْهِ، فَيُقْبَلُ اللَّهُ لِعِبَادَتِهِ، وَيَكْتَفَرُ بِهِ فِي الْأَرْضِ أَهْلُ طَاعَتِهِ (شعب الإيمان للبيهقي، باب في حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے:

يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاءً وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ (سورة الشورى آیت ۴۹، ۵۰)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں، لڑکیاں بہہ فرماتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں لڑکے بہہ فرماتے ہیں (ترجمہ ختم)

اللہ تعالیٰ نے لڑکی اور لڑکے دونوں کو بہہ قرار دیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ اولاد خواہ نرینہ ہو، یا غیر نرینہ، وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہہ اور عطیہ ہے، جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر واجب ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " : إِنَّ أَوْلَادَكُمْ هِبَةٌ لِلَّهِ لَكُمْ، يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاءً، وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۳۰۷۸) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک تمہاری اولاد تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کا بہہ ہے، اللہ تعالیٰ جسے چاہتے ہیں، لڑکیاں بہہ فرماتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں، لڑکے بہہ فرماتے ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت کثیر بن عبید سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِذَا وُلِدَ فِيهِمْ مَوْلُودٌ - يَغْنَى: فِي أَهْلِهَا - لَا تَسْأَلُ: غُلَامًا وَلَا جَارِيَةً، تَقُولُ: خُلِقَ سَوِيًّا؟ فَإِذَا قِيلَ: نَعَمْ، قَالَتْ: أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (الأدب المفرد للبخاری، باب من حمد الله عند

الولادة إذا كان سويًا ولم يبال ذكرا أو أنثى، حدیث نمبر ۱۲۹۸) ل

ل قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَىٰ ضَرْبِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يُعْرَجْ، هَكَذَا إِنَّمَا اتَّفَقَا عَلَىٰ حَدِيثِ عَائِشَةَ " : أَطَهَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَوَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ " قال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

ل قلت: کثیر بن عبید التیمی مولاهم رضیع عائشہ نزل الکوفۃ مقبول من النافله، کذا فی تقریب التهذیب. وفيه عبد الله بن دكين وهو أبو عمر الكوفي البغدادي مختلف فيه، فالحدیث حسن، ان شاء الله تعالیٰ. محمد رضوان.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلقین میں جب کوئی بچہ پیدا ہوتا، تو وہ یہ معلوم نہ کرتی تھیں کہ بیٹا پیدا ہوا ہے یا بیٹی؟ بلکہ یہ معلوم کیا کرتی تھیں کہ کیا ٹھیک طریقے سے پیدا ہو گیا؟ جب جواب میں کہا جاتا کہ جی ہاں! تو فرماتیں، **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** (ترجمہ ختم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ معمول اس وجہ سے تھا کہ بیٹے کی پیدائش ہو، یا بیٹی کی؛ اُس کا سلامتی کے ساتھ پیدا ہو جانا ہی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے، اس لیے اس پر شکر کی ضرورت ہے۔

اولاد کا حصول مطلوب اور نکاح کے مقاصد میں سے ہے

قرآن و سنت سے یہ بات ثابت ہے کہ اولاد کا حصول شریعت کی نظر میں مطلوب ہے، بلکہ نکاح کے اہم مقاصد میں سے ہے۔

اور اولاد کے حصول میں علاوہ دوسرے فوائد کے ایک اہم فائدہ یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کی امت کی کثرت کا باعث ہے، اور حضور ﷺ کی امت کی کثرت حضور ﷺ کے لئے فخر و مسرت کا باعث ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْنِكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي وَتَزَوَّجُوا لِإِنِّي مُكَائِرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ وَمَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيُنكِحْ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَيْهِ بِالصِّيَامِ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءَ (سنن ابن ماجہ)

حدیث نمبر ۱۸۳۶، کتاب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نکاح میری سنت ہے، اور جو میری سنت پر عمل نہیں کرے گا، تو وہ مجھ (یعنی میری امت میں) سے نہیں، اور تم نکاح کیا کرو، کیونکہ میں تمہاری کثرت کی وجہ سے (قیامت کے دن) دوسری امتوں پر فخر کروں گا، اور تم میں سے جو طاقت رکھتا ہو، تو اسے چاہئے کہ نکاح کرے، اور جسے طاقت نہ ہو، تو وہ روزوں

کا اہتمام کرے، کیونکہ روزہ اس کے لئے وجاہ (شہوت کو توڑنا) ہے (ترجمہ ختم) وجاہ سے مراد شہوت کے غلبہ کو توڑنا ہے۔

اگر کسی کو شہوت کا زیادہ غلبہ ہو، تو اس کو نکاح کر کے جائز طریقہ سے شہوت پوری کرنا چاہئے، اور جائز طریقہ میسر نہ ہو، تو حضور ﷺ نے اس کا علاج روزے رکھنے سے بیان فرمایا۔ اور حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ إِنِّي أَصَبْتُ امْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ وَإِنَّهَا لَا تَلِدُ أَفَاتَزَّوُّجُهَا قَالَ لَا . ثُمَّ أَنَاهُ النَّبِيُّ فَتَنَاهَا ثُمَّ أَنَاهُ النَّبِيُّ فَقَالَ تَزَوَّجُوا الْوُلُودَ فَإِنِّي مُكَافِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ . (ابو داؤد حدیث نمبر ۲۰۵۲، کتاب النکاح، باب النہی عن تزویج من لم یلد من النساء، واللفظ لہ، سنن نسائی حدیث نمبر ۳۲۲۷، باب کراہیۃ تزویج العقیم، السنن الکبریٰ للنسائی حدیث نمبر ۵۳۴۲، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۹۰۲، صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۲۰۵۶، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۲۶۳۵، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۳۸۵۷)

ترجمہ: ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، اور اس نے کہا کہ میں نے ایک ایسی عورت کو پایا ہے، جو کہ بڑے نسب اور حسن والی ہے (اور بعض روایات میں منصب اور مال والی ہونے کا بھی ذکر ہے) لیکن اس کے اولاد نہیں ہوتی، تو کیا میں اس سے نکاح کر لوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، پھر وہ شخص دوسری مرتبہ حاضر ہوا، پھر بھی نبی ﷺ نے اسے اس عورت سے نکاح کرنے سے منع فرمایا، پھر تیسری مرتبہ وہ شخص حاضر ہوا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم محبت کرنے والی اور بچے پیدا کرنے والی عورتوں سے نکاح کرو، کیونکہ میں (قیامت کے دن) تمہاری کثرت کی وجہ سے دوسری امتوں پر فخر کروں گا (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے شریعت کی نظر میں اولاد کے حصول کی اہمیت معلوم ہوئی کہ حضور ﷺ نے حسن

وجہ اور حسب و نسب والی عورت کے مقابلہ میں اولاد کی صلاحیت والی عورت سے نکاح کو ترجیح دی، اور ساتھ ہی اس کی وجہ بھی بیان فرمائی۔

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِالْبَاءَةِ ، وَيَنْهَى عَنِ التَّبَعْلِ نَهْيًا شَدِيدًا ، وَيَقُولُ " : تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَدُودَ الْوَلُودَ ، إِنِّي مُكَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ " (مسند احمد حدیث نمبر ۱۲۶۱۳، واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی

حدیث نمبر ۵۰۹۹، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۵۰۹۹، سنن البیہقی حدیث

نمبر ۱۳۸۵۸، صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۳۰۲۸)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جماع پر قدرت رکھنے والے کو نکاح کا حکم فرمایا کرتے

تھے، اور نکاح نہ کرنے سے سختی کے ساتھ منع فرمایا کرتے تھے، اور فرمایا کرتے تھے کہ تم

محبت کرنے والی اور خوب بچے جننے والی عورتوں سے نکاح کرو، بے شک میں اپنی

امت کی کثرت کی وجہ سے دوسرے نبیوں کی امتوں پر قیامت کے روز فخر کروں

گا (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی امت کی مقدار کو بڑھانا شریعت میں مطلوب ہے،

اور اس کا صحیح راستہ اولاد پیدا ہونے کی صلاحیت والی عورتوں سے نکاح کرنا ہے۔

اس لئے اولاد کا حصول نکاح کے مقاصد میں سے ہوا۔ ۱۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی والدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ

ﷺ سے عرض کیا کہ (میرے بیٹے) انس آپ کے خادم ہیں، ان کے لئے آپ اللہ تعالیٰ سے

دعا کرو دیجئے، تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لئے ان الفاظ میں دعا فرمائی:

۱۔ تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ أَى التّٰى تَحِبُّ زَوْجَهَا الْوَلُودَ أَى التّٰى تَكْتُمُ وَلَا دِتْهَا وَقِيدَ بَهْلَيْنِ لِأَنَّ

الْوَلُودَ إِذَا لَمْ تَكُنْ وَوَدَا لَمْ يَرْغَبِ الزَّوْجَ فِيهَا وَالْوَدُودَ إِذَا لَمْ تَكُنْ وَلُودًا لَمْ يَحْصَلِ

المطلوب وهو تكثير الأمة بكثرة العوالد ويعرف هذان الوصفان فى الأبقار من أبقارهم

إذ الغالب سرابة طباع الأقارب بعضهم إلى بعض ويحمل والله تعالى أعلم (مرواة،

كتاب النكاح)

اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيْمَا أَعْطَيْتَهُ (بخاری، حدیث نمبر ۵۹۰۱،

کتاب الدعوات، باب الدعاء بکثرة المال مع البركة، واللفظ له؛ مسلم حدیث نمبر

(۶۵۲۷)

ترجمہ: یا اللہ! ان کے مال کو اور اولاد کو زیادہ فرما دیجئے، اور آپ نے جو نعمتیں (مال

وغیرہ کی شکل میں) ان کو عطا فرما رکھی ہیں، ان میں برکت عطا فرمائیے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی کثرت آپ ﷺ کو محبوب و مرغوب تھی، اسی لئے آپ نے اس کی دعا

فرمائی۔ ۱۔

اور شریعت کی نظر میں اولاد کے حصول کے مطلوب ہونے کی وجہ سے بچے کی پیدائش کی صلاحیت

و استعداد کو ختم کرنا، خواہ سہمی کر کے ہو، یا خصیتین وغیرہ نکال کر، یا ان کو مسل کر، وہ جائز نہیں۔

چنانچہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ لَنَا هَيءٌ فَقُلْنَا أَلَا

نَسْتَخْصِمِي فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ (بخاری، کتاب النکاح، باب ما یکره من العجل

والعصاء)

ترجمہ: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں شریک ہوتے تھے، اور ہمارے پاس کوئی

چیز (یعنی بیوی و باندی جس سے جائز طریقے پر شہوت پوری کی جاسکے) نہیں ہوتی

تھی، تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ کیا ہم اپنے آپ کو خصی نہ کر لیں (جس سے

ہماری شہوت کا تقاضا ختم ہو جائے) تو ہمیں رسول اللہ ﷺ نے خصی ہونے سے منع

فرمادیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں:

أَرَادَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أَنْ يَعْتَلَّ فَنَهَاهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۱۔ اللهم أكثر ماله وولده بفتحین وضم فسكون ای اولادہ وبارک له فیما أعطیتہ ای

من المال والولد ولبركة زيادة النماء فی إعادة النماء (مرقاۃ المفاتیح، کتاب المناقب،

باب جامع المناقب)

وَلَوْ أَجَارَ لَهُ ذَلِكَ لَأَخْتَصِمْنَا (مسلم، حدیث نمبر ۳۴۷۲، کتاب النکاح، باب
استحباب النکاح لِمَنْ تَأْتَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ وَوَجَدَ مُؤَنَّةَ الْعَيْ وَاللَّفْظَ لَهُ، بعاری، باب مَا يُجْرَى
بِئِنَّ التَّجَلُّ وَالْعِصَاءِ)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے دنیا سے بے تعلق ہونے اور نکاح نہ
کرنے کا ارادہ کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس سے منع فرمادیا، اور اگر رسول اللہ
ﷺ ان کو اس کی اجازت دیدیتے، تو ہم اپنے آپ کو خصمی کر لیتے (ترجمہ ختم)
اور ابن شہاب سے صحیح سند کے ساتھ روایت ہے:

أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ أَرَادَ أَنْ يُخْتَصِمِي وَيَسِيحَ فِي الْأَرْضِ فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَيْسَ لَكَ فِي أَسْوَةِ حَسَنَةٍ؟ فَنَأَى
النِّسَاءَ وَآكَلَ اللَّحْمَ وَأَصُومَ وَأَفْطَرَ، إِنَّ خِصْمَاءَ أُمَّتِي الْبِصِيَامُ وَالَيْسَ مِنْ
أُمَّتِي مَنْ خَصِمِي أَوْ اخْتَصِمِي (الطبقات الكبرى لابن سعد، ج ۳ ص ۳۹۳، تحت
ترجمہ عثمان بن مظعون، ومن ہی جمع بن عمرو بن حصيص بن كعب بن لؤي عثمان
بن مظعون)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے خصمی ہونے اور (دنیا سے بے تعلق
ہو کر) زمین میں سیاحت کرنے کا ارادہ کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کیا
آپ کو میرے اندر اسوۂ حسنہ نظر نہیں آتا؛ میں بیویوں کے پاس آتا ہوں، اور گوشت
کھاتا ہوں، اور روزہ رکھتا ہوں، اور افطار کرتا ہوں، بے شک میری امت کا خصمی ہونا
روزے رکھنا ہے؛ اور جو خصمی ہوا، یا جس نے خصمی ہونے کو طلب کیا، وہ میری امت میں
سے نہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد بن مسعود سے روایت ہے:

أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنِّي لَنَا
بِالْإِخْتِصَاءِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصِمِي

وَلَا اخْتَصَى ، اِنْ خِصَاءَ اُمَّتِي الصِّيَامُ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللّٰهِ ، اِنَّكَ لَنَا فِي السِّيَاحَةِ ، فَقَالَ : اِنْ سِيَاحَةَ اُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللّٰهِ ، اِنَّكَ لَنَا فِي التَّرْهَبِ ، فَقَالَ : اِنْ تَرَهَّبَ اُمَّتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ ، اِنْتَظَارَ الصَّلَاةِ " (الزهد والرفائق لابن المبارك، حديث نمبر

۸۳۲، باب الواضع، شرح السنة، باب فضل القعود في المسجد لانتظار الصلاة)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوئے، اور کہا کہ ہمیں خصی ہونے کی اجازت دے دیجیے؟

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ انسان ہم میں سے نہیں، جو خصی ہو، اور نہ وہ جو خصی ہونے کو طلب کرے، بے شک میری امت کا خصی ہونا روزے رکھنا ہے۔

پھر انہوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہمیں (لوگوں سے الگ تھلگ ہو کر) زمین میں سیاحت کی اجازت دیجیے؟

تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کی سیاحت اللہ کے راستے میں جہاد کرنا ہے؛ حضرت عثمان بن مظعون نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہمیں ترہب (یعنی لوگوں سے لاتعلق ہو کر عبادت) کی اجازت دیجیے؟

تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کا ترہب مساجد میں بیٹھنا، نماز کا انتظار کرنا ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَزْلِ " اَنْتَ تَخْلُقُهُ ، اَنْتَ تَرْزُقُهُ ، اَفِرَّةَ قَرَارَةٍ ، فَاِنَّمَا ذٰلِكَ الْقَدَرُ " (مسند احمد، حديث نمبر ۱۱۵۰۳،

واللفظ له؛ المعجم الاوسط للطبرانی، حديث نمبر ۶۶۷۱، مسند الشاميين للطبرانی،

حديث نمبر ۱۸۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے عزل کے بارے میں فرمایا، آپ اس کو پیدا کرو گے؟

آپ اس کو رزق دو گے؟ اُس کو اپنی جگہ رہنے دو، کیونکہ یہ تو تقدیر کا معاملہ ہے (ترجمہ تم)

اسی قسم کی حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ ۱۔

عزل کا مطلب یہ ہے کہ بیوی سے جماع کرتے ہوئے انزال کے وقت علیحدہ ہو جائے، اور منی اندر خارج کرنے کے بجائے باہر خارج کرے، تاکہ اولاد پیدا نہ ہو۔

مذکورہ حدیث میں حضور ﷺ نے عزل کی ممانعت کو یہ کہہ کر منع فرمایا کہ اولاد کا پیدا کرنا اور اس کو رزق دینا انسان کا کام نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے، جس سے معلوم ہوا کہ رزق کے ڈر اور تنگدستی کے خوف کی وجہ سے عزل کرنا جائز نہیں۔

اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا مِنْ ذَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (سورة الہود، آیت ۶)

ترجمہ: اور زمین پر چلنے والا کوئی جاندار ایسا نہیں ہے، جس کا رزق اللہ نے اپنے

(فضل سے) ذمے نہ لے رکھا ہو (ترجمہ تم) ۲

اور ایک مقام پر ارشاد ہے:

وَكَايِنٍ مِّنْ ذَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

(سورة العنکبوت، آیت ۶۰)

ترجمہ: اور کتنے جانور ہیں، جو اپنا رزق اٹھائیں پاتے، اللہ انہیں بھی رزق دیتا ہے،

۱۔ حدثنا بکر بن سهل، ثنا عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن أبي مرهم

الأنصاري، عن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ أنه جاءه رجل من الأنصار فقال: يا

رسول الله ما ترى في العزل؟ فقال النبي ﷺ: أنت تغلقه وأنت تزرقه؟ أقره مقره

فإنما هو القدر (مسند الشاميين للطبراني، حديث نمبر ۱۸۸۵)

حدثنا ابن مغلدة، قال: حدثنا أحمد بن منصور الرمادي، قال: حدثنا عبد الله بن

صالح، قال: حدثني معاوية بن صالح، قال: حدثني أبو مرهم الأنصاري، عن جابر بن

عبد الله، قال: جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ قال: ما ترى في العزل؟ فقال

له رسول الله ﷺ: أنت تغلقه؟ أنت تزرقه؟ أقره مقره فإنما هو القدر (الابانة الكبرى

لابن بطة، حديث نمبر ۱۴۱۶)

۲ (وَمَا مِنْ) زائدة (ذَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ) هي ما ذَبَّ عليها (إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) تكفل

به فضلاً منه تعالى (تفسير الجلالين، تحت آیت ۶ من سورة الہود)

اور تمہیں بھی، اور وہ ہر بات کو سننے والا ہے، جاننے والا ہے (ترجمہ ختم)
اس سے معلوم ہوا کہ رزق کے خوف کی وجہ سے اولاد کو قتل کرنا جائز نہیں، اور اگر عزیل اس بنیاد پر ہو،
تو وہ بھی ناجائز ہے۔ ۱

اور اسی وجہ سے زمانہ جاہلیت میں جو بہت سے لوگ تنگدستی کی وجہ سے اپنی اولاد کو قتل کر دیا کرتے
تھے، اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس سے منع فرمایا، اور ساتھ یہ بھی فرمایا کہ رزق دینا ہمارا کام ہے۔
چنانچہ ارشاد ہے:

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّكُمْ

(۱۵۱)

ترجمہ: اور تم اپنی اولاد کو تنگدستی کے ڈر کی وجہ سے قتل نہ کرو، ہم تمہیں بھی رزق دیتے
ہیں، اور اُن کو بھی رزق دیتے ہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک مقام پر ارشاد ہے:

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِنَّا نَكُومُ

(۳۱)

ترجمہ: اور تم اپنی اولاد کو تنگدستی کے ڈر کی وجہ سے قتل نہ کرو، ہم انہیں بھی رزق دیتے
ہیں، اور تمہیں بھی رزق دیتے ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنْ تَدْعُوَ لِلَّهِ بَدَأًا
وَهُوَ خَلْقَكَ قَالَ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةَ أَنْ يُطْعَمَ مَعَكَ
قَالَ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ ثُمَّ أَنْ تَزَالِيَ بِحَلِيلَةٍ جَارِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصَدِّقُهَا
(وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا
بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا) (آلایۃ بوعاری حدیث نمبر

۱ (وَكَانَ) کم (مَنْ ذَاتِهِ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا) لضعفها (اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّا نَكُومُ) (تفسیر
الجلالین، تحت آیت ۶۰ من سورة العنکبوت)

۶۳۵۴، کتاب الہدیات، باب قول اللہ تعالیٰ ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤہ جہنم،
واللفظ لہ، ترمذی حدیث نمبر ۳۱۰۶، نسائی حدیث نمبر ۴۰۲۳، مصنف عبدالرزاق
حدیث نمبر ۱۹۷۱۹)

ترجمہ: ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ کون سا گناہ اللہ کے نزدیک
زیادہ بڑا ہے؟

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک ٹھہراؤ، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو پیدا کیا ہے، اُس آدمی نے عرض کیا کہ پھر کون سا گناہ زیادہ بڑا ہے؟ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا یہ کہ آپ اپنی اولاد کو اس ڈر سے قتل کریں کہ وہ آپ کے ساتھ کھائے
پئے گی، اس آدمی نے عرض کیا کہ پھر کون سا گناہ زیادہ بڑا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا یہ کہ آپ اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کریں۔

پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی (جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) اور
(رحمن کے مخصوص بندے) وہ ہیں جو اللہ کے ساتھ کسی بھی دوسرے معبود کو شریک نہیں
کرتے، اور جس جان کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے، اُسے ناحق قتل نہیں کرتے، اور نہ زنا
کرتے ہیں، اور جو شخص بھی یہ کام کرے گا، اُسے اپنے گناہ کے وبال کا سامنا کرنا
پڑے گا (سورۃ الفرقان، آیت ۶۸)

مذکورہ آیات اور احادیث سے معلوم ہوا کہ رزق کی تنگی کی وجہ سے اولاد کا قتل حرام ہے، پس جو عزل
تک دستی کے خوف کی وجہ سے ہوگا، وہ بھی قرآن و سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے جائز
نہیں ہوگا۔ ا

ا اور یہ شہ کرنا درست نہیں کہ ان آیات اور حدیث میں تو اولاد کو قتل کرنے کی ممانعت کو بیان فرمایا گیا ہے، نہ کہ عزل کی
ممانعت کو۔

کیونکہ اولاد کو قتل کرنا تو ویسے بھی جائز نہیں، اور جب اولاد کو قتل کرنے کی ممانعت کو بیان کرتے ہوئے تک دستی کے خوف کی
صلحت کو بھی ذکر فرمایا گیا، اور ”نَحْنُ نَزَّلْنَاهُمْ وَلِنَاھُمْ“ ”بِئْرْ نَحْنُ نَزَّلْنَاهُمْ وَلِنَاھُمْ“ اور ”عَشِيَّةً اَنْ يَّسْلُطَنَّهُمْ
مَعَكُمْ“ ”فرما کر اس صلحت کو بھی باطل قرار دے دیا گیا، تو اس سے مذکورہ صلحت پر مبنی عزل کا ناجائز ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

حضرت جدمتہ بعث وہب رضی اللہ عنہا ایک ایسی حدیث میں فرماتی ہیں:

ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ذَلِكَ
الْوَأْدُ الْخَفِيُّ (مسلم، حدیث نمبر ۳۶۳۸، کتاب النکاح، باب جواز العیلة وهي
وطء الموضع وكراهة العزل)

ترجمہ: پھر لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عزل کے بارے میں دریافت کیا، تو رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ خفیہ زندہ درگور کرنا ہے (ترجمہ مضم)

زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنے یہاں پیدا ہونے والی بیٹی کو شرم و عار اور تنگدستی کے خوف کی وجہ سے
زندہ حالت میں دفن کر دیا کرتے تھے، جس کو زندہ درگور کرنا کہا جاتا ہے، اور اس کا ذکر قرآن مجید کی
سورہ بقرہ میں کیا گیا ہے۔ ۱

لہذا عزل کو خفیہ زندہ درگور قرار دینے کا مطلب یہی ہے کہ اگر عزل اس بنیاد پر ہو، جس بنیاد پر پیدا
ہونے والی بیٹی کو زمانہ جاہلیت میں زندہ درگور کر دیا جاتا تھا، یعنی شرم و عار اور تنگ دستی کے خوف کی
وجہ سے، تو اس بنیاد پر عزل کرنا بھی خفیہ زندہ درگور کرنے کا حکم رکھتا ہے۔

اور کیونکہ پیدا ہونے کے بعد درگور کرنے کا عمل تو ظاہر میں نظر آنے والا ہے، مگر عزل میں بظاہر زندہ
درگور کرنا نہیں پایا جاتا، لیکن جو عزل شرم و عار یا تنگدستی کے خوف کی علت پر مبنی ہو، اور دل میں نیت
اور غرض وہی ہو، جس پر ظاہری زندہ درگور کرنے کا عمل مبنی تھا، تو علت کے دونوں جگہ مشترک ہونے
کی وجہ سے دونوں کا حکم ناجائز ہوگا، اس فرق کے ساتھ کہ ایک خفیہ عمل ہے، اور دوسرا ظاہری۔
اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اولاد کا حصول شریعت میں مطلوب ہے، اور نکاح کے اہم مقاصد میں
سے ہے، اور اس مقصود کو فوت کرنا جائز نہیں۔

لہذا مرد یا عورت کا خنسی ہونا اور کوئی ایسی تدبیر اختیار کرنا کہ جس سے ہمیشہ کے لیے اولاد پیدا

۱ (وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ الْجَارِيَةُ تَدْفِنُ حِمَةَ عَوْفِ الْعَارِ وَالْحَاجَةَ (مُسْلِمٌ) تَهَكِيماً لِقَاتِلِهَا

(تفسیر الجلالین تحت آیت ۹ من سورة التکوین)

ثم سألوه عن العزل أي عن جوازه مطلقاً أو ضمن الإرضاع أو حال الحمل فقال رسول الله
ذلك أي العزل الوأد الخفي قال النووي الوأد دفن البنت حية وكانت العرب تفعل

ذلك عشيمة الإبلاقي والعار (مرقاة، كتاب النكاح، باب المباشرة)

کرنے کی صلاحیت و استعداد ضائع و ختم ہو جائے، وہ جائز نہیں۔ ۱
 اور اسی طرح بچہ پیدا ہونے کے بعد یا حمل ٹھہرنے کی اتنی مدت بعد کہ حمل میں جان پڑ گئی ہو (جو کہ چار مہینے کی مدت ہے) ایسے حمل کو ساقط کرنا حرام ہے، کیونکہ جان پڑنے کے بعد اس کو ساقط کرنا قتل کرنے کے مترادف ہے، خواہ پیدا ہونے والے بچے کے معذور ہونے کا خدشہ ہو، تب بھی اس کا اسقاط جائز نہیں۔

اور عزل اور عارضی مانع حمل تدابیر (مثلاً مخصوص غبارہ، گولیاں، انجکشن، تھلا وغیرہ) اگر ایسی غرض پڑتی ہوں کہ جو شریعت سے متصادم اور شریعت کے خلاف ہوں، مثلاً تنگدستی اور افلاس کا خوف، تو ایسی غرض سے عزل کرنا اور مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا حرام ہے، جس کی تفصیل پہلے گزر چکی۔
 اور اگر کسی مجبوری اور ایسی ضرورت کی وجہ سے، کہ جس کا شریعت اعتبار کرتی ہو، عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کیا جائے، مثلاً عورت بہت کمزور ہے، اور ماہر اطباء کی رائے میں استقرار حمل یا ولادت کی وجہ سے شدید تکلیف لاحق ہونے یا پیدا ہونے والے بچے کے غیر معمولی کمزور و ناقص ہونے کا قوی اندیشہ ہے، یا پیدا شدہ بچہ ابھی بہت چھوٹا ہے، اور اتنی جلدی دوسری مرتبہ استقرار حمل کی وجہ سے، پہلے سے موجود بچے کی تربیت و پرورش میں غیر معمولی مشکلات کا سامنا ہے، تو ایسی صورت میں عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا جائز ہے۔

اور جب نہ تو کوئی فاسد غرض ہو، اور نہ ہی کوئی مجبوری اور معتبر ضرورت ہو، تو پھر عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا مکروہ ہے۔ ۲

۱۔ وجعل الإنسان خصیماً أو محبوباً حرام وإن كان مملو کا وبعز مرتکبہ (نصاب الإحصاب، الباب الأربعون فی الاحصاب علی اهل الاکتساب)
 قولہ فیہانا عن ذلک یعنی عن الاختصاص و فیہ تحریم الاختصاص لما فیہ من تغییر خلق اللہ تعالیٰ ولما فیہ من قطع النسل و تلذیب الحيوان (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب تفسیر القرآن، سورة المائدة، باب قولہ یا ایہا الذین آمنوا لا تحرموا طیبات ما أحل الله لکم)

۲۔ چنانچہ امداد الفتاویٰ میں ہے:

خلاصہ یہ کہ سب میں اشد حمل ہی کا اسقاط اور اس سے کم حمل غیر ہی کا اسقاط، اور اس سے کم مانع حمل کا

﴿بقیہ حاشیا گلے ملنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور جن عذر کی صورتوں میں عارضی مانع حمل تدبیر کا اختیار کرنا جائز ہے، اُن صورتوں میں حمل

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ ماشیہ ﴾

استعمال؛ البتہ طرز مقبول سے دو امر آخر کے جائز ہیں، اور امر لال ہر حال میں حرام (امداد الفتاویٰ، جلد ۴،

صفحہ ۲۰۴، احکام متعلقہ علاج و دواء وغیرہ)

ملاحظہ رہے کہ فقہائے کرام نے عزل کی جائز صورتوں میں جواز کو زود و ہجرہ کی اجازت سے مشروط کیا ہے، اور اس پر مستند ہے ذیل احادیث و آثار سے استدلال کیا ہے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا (سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۹۱۸؛ کتاب النکاح، باب العزل، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۱۲)

هذا إسناد ضعيف لضعف ابن لهيعة..... وله شاهد من حديث ابن عمر ومن حديث ابن عباس (مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه؛ كتاب النكاح، باب العزل)

عن ابن عباس قال تستامر الحرة في العزل ولا تستامر الأمة (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۲، کتاب الطلاق، باب تستامر الحرة في العزل ولا تستامر الأمة) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ يُعْزَلُ عَنْ الْأُمَّةِ (ابن أبي شيبه، حدیث نمبر ۱۶۸۷۶،

کتاب النکاح، باب من قال: يعزل، عن الأمة وتستامر الحرة) عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: يُعْزَلُ عَنِ الْأُمَّةِ وَتَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۳۷۱۵، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة بإذنها وعن الجارية بغير إذنها)

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ لَا يُعْزَلُ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا (ابن أبي شيبه، حدیث نمبر ۱۶۸۷۷، کتاب النکاح، باب من قال: يعزل، عن الأمة وتستامر الحرة)

أبو بشر يحيى بن إسماعيل قال سألت الحسين عن العزل فقال أما للأمة فأنت أملك بها وأما الحرة فاستامرها (الكنى والأسماء للدولابي، حدیث نمبر ۵۳۰)

عن عطاء أنه كره أن يعزل عن الحرة إلا بأمرها يقول هو من حقها (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۱، کتاب الطلاق، باب تستامر الحرة في العزل ولا تستامر الأمة)

جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ قَالَ سَأَلْتُ عَطَاءَ عَنْ الْعَزْلِ فَقَالَ عَنِ الْحُرَّةِ بِرِضَاهَا وَأَمَّا الْأُمَّةُ فَذَاكَ إِلَيْكَ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۳۷۱۶، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة بإذنها وعن الجارية بغير إذنها)

عن سعيد بن جبیر قال لا يعزل الحرة إلا بأمرها (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۳، کتاب الطلاق، باب تستامر الحرة في العزل ولا تستامر الأمة) ابن أبي شيبه حدیث نمبر ۱۶۸۷۵)

عن عكرمة قال لا بأس أن يعزل الرجل عن امرأته إذا استامرها فأذنت له (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۳، کتاب الطلاق، باب تستامر الحرة في العزل ولا تستامر الأمة)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: تَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ فِي الْعَزْلِ وَلَا تَسْتَأْمَرُ الْأُمَّةُ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۳۷۱۳، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة بإذنها وعن الجارية بغير إذنها)

ظہرنے کے بعد اُس میں جان پڑنے یعنی چار مہینے سے پہلے، اُس کا اسقاط کرنا بھی جائز ہے۔ ل۔
گزشتہ مدلل و مفصل بحث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل جو خاندانی منصوبہ بندی کے عنوان سے
ادارے قائم ہیں، اور وہ تنگدستی کے خوف کی وجہ سے نسل انسانی کی کمی کی عمومی کوششیں کرتے اور
اس کی دعوت دیتے ہیں، اُن کا مقصود اور غرض شرعی اصولوں کے منافی اور ناجائز ہے۔
جہاں تک مجبوری کے وقت انفرادی طور پر عارضی مانع حمل تدابیر کا تعلق ہے، تو اس کی نوعیت
خاندانی منصوبہ بندی کے موجودہ اداروں سے بالکل الگ ہے، اور اس پر کلام پہلے گزر چکا ہے۔

اولاد پر بیتِ ثواب خرچ کرنے کی فضیلت

گذشتہ دلائل سے اصولی انداز میں اولاد کے حصول کی اہمیت و فضیلت واضح ہو چکی۔
اور اولاد کے حصول کے بعد ان کی کفالت و تربیت کرنے کے الگ اور مستقل فضائل ہیں۔
چنانچہ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:
إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَىٰ أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ حِدَقَةً بِعَارِي،

ل۔ ویکرہ ان تسقی لإسقاط حملها و جاز لعنر حیث لا یصور (الدر المختار، کتاب
الحظر والإباحة)

(قوله ویکرہ الخ) اى مطلقا قبل التصور وبعده على ما اختاره فى العناية كما قنعناه
قبل الاستبراء وقال إلا أنها لا تأثم إثم القتل (قوله و جاز لعنر) كالمرضعة إذا ظهر بها
الحبل وانقطع لبنها وليس لأبى الصبى ما يستأجر به الظفر ويخاف هلاك الولد قالوا
يساح لها أن تعالج فى استعزال الدم ما دام الحمل مضغفة أو علقة ولم يخلق له عضو
وقلدروا تلك المصلحة بمائة وعشرين يوما، و جاز لأنه ليس بأدمى وفيه صيانة الأدمى
عناية (قوله حيث لا یصور) قيد لقوله: و جاز لعنر والتصوير كما فى القنية أن يظهر له
شعر أو أصبع أو رجل أو نحو ذلك (رد المختار، کتاب الحظر والإباحة)

و جاز عزله عن أمته بغیر إذنها، وعن زوجته بإذنها، و جاز لهما سُدُّ فم ورحمهما لئلا تحبل
بإذنه، وإلا لا یجوز. ویکرہ لها أن تشرب دواء لإسقاط حملها، قبل التصور وبعده، إلا
لعنر - كالمرضعة إذا ظهر بها الحمل، وانقطع لبنها، وليس لأبى الصبى ما يستأجر به
المرضعة، ويخاف هلاك الولد، ما دام الحمل مضغفة، أو علقة، ولم يخلق له
عضو (الدرر المباحة فى الحظر والإباحة، الباب الثالث فى النظر والمس. مطلب فى
العزل عن الأمة، والزوجة)

حدیث نمبر ۴۹۳۲ کتاب النفقات، باب فضل النفقة علی الأهل، واللفظ له؛ مسلم
ترجمہ: جب مسلمان اپنے گھر والوں پر ثواب کی نیت سے خرچ کرتا ہے، تو وہ اُس کے
لیے صدقہ بن جاتا ہے (ترجمہ ختم)

گھر والوں میں بیوی اور بچے سب داخل ہیں۔ ۱

اور حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
مَا أَطْعَمْتَ نَفْسَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ وَلَدَكَ، فَهُوَ لَكَ
صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ زَوْجَتَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ
خَادِمَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۷۱۷۹؛ الادب المفرد
للبخاری، حدیث نمبر ۸۲) ۲

ترجمہ: جو آپ (ثواب کی غرض سے) اپنے آپ کو کھلائیں، وہ آپ کے لیے صدقہ

۱ یعنی: مروہم بالخیر والنہوم عن الشر وعلموہم وأدبوہم تقوہم بذلك
ناراً (تفسیر البہوی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

ووقایة النفس عن النار بتحرک المعاصی وفعل الطاعات، ووقایة الأهل بحملہم علی
ذلك بالنصح والتأديب..... والمراد بالأهل علی ما قبل: ما يشمل الزوجة والولد
والعبد والأمة. واستدل بها علی أنه یجب علی الرجل تعلم ما یجب من الفرائض
وتعلیمہ لہؤلاء، وأدخل بعضهم الأولاد فی الألفس لأن الولد بعض من ابیہ (تفسیر
روح المعانی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

أی: مروہم بالمعروف، والنہوم عن المنکر، ولا تدعوہم مہملاً فتأکلہم النار یوم
القیامة (ابن کثیر، جزء ۵ صفحہ ۲۴۰)

وَمَلَا يَدُلُّ عَلَيَّ أَنْ عَلَيْنَا تَغْلِيمُ أَوْلَادِنَا وَأَهْلِينَا اللَّيْنِ وَالْعَمْرَ وَمَا لَا يُسْتَفْنَى عَنْهُ مِنَ
الْآدَابِ..... فَيُرْوَى تَعَالَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وَأَلْبَسَ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ)
وَيَدُلُّ عَلَيَّ أَنْ لِلْأَقْرَبِ فَلَا أَقْرَبَ مِنَّا مَرْيَمَةُ بِهِ لِي لُزُومِنَا تَغْلِيمَهُمْ وَأَمْرَهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى
(احکام القرآن جصاص، سورة التحريم آیت ۶)

۲ قال الہیثمی:

رواہ أحمد ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۱۱۹، باب فی نفقة الرجل علی نفسه
وأہله وغير ذلك)

وقال المنذری:

رواہ أحمد بإسناد جید (الترغیب والترہیب تحت حدیث رقم ۳۰۰۲، کتاب النکاح)

(۷۷) در این کتاب...

در این کتاب... (مقدمه)

در این کتاب... (مقدمه)

در این کتاب... (مقدمه)

در این کتاب...

در این کتاب... (مقدمه)

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

فوت ہو جائے، یا اس کو فحوذ باللہ تعالیٰ طلاق ہو جائے، اور اس لڑکی کا والد کے علاوہ کوئی کمانے والا نہ ہو، تو اس کے اوپر خرچ کرنا، اور اس کی کفالت کرنا یہ افضل صدقے میں داخل ہے۔ ۱۔
 خلاصہ یہ کہ اولاد پر ہیبتِ ثواب حلال مال خرچ کرنے سے انسان کو صدقہ کا ثواب حاصل ہوتا ہے، خواہ نابالغ اولاد پر خرچ کرے، یا بالغ ضرورت مند اولاد پر، بلکہ بچہ کی ولادت و پیدائش پر، جو کچھ خرچ ہوتا ہے، اس میں بھی اگر ثواب اور رضائے الہی کی نیت کی جائے، تو وہ بھی ان شاء اللہ تعالیٰ صدقہ میں شمار ہوگا۔

مگر یاد رہے کہ یہ حکم ضروری، مفید اور جائز اخراجات کا ہے، ناجائز اور گناہ کے کاموں میں خرچ کرنے میں ثواب نہیں، بلکہ گناہ ہے۔

لڑکیوں کی پیدائش و پرورش کی فضیلت

یوں تو کسی مسلمان کو اولاد کا حاصل ہونا اور اس کی پرورش کرنا اور اس پر خرچ کرنا بہت بڑی نعمت ہے، خواہ اولاد نرینہ یعنی لڑکا ہو، یا غیر نرینہ یعنی لڑکی۔
 لیکن نرینہ اولاد کے مقابلے میں غیر نرینہ اولاد یعنی لڑکی کی پیدائش اور اس کی پرورش کی اسلام میں زیادہ اہمیت و فضیلت ہے۔

اس لیے لڑکی کی پیدائش پر تمکین ہونے کے بجائے خوش ہونا چاہیے، اور اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانا چاہیے۔ ۲۔

۱۔ ابتک بالرفع ای ہو صدقتها مردودة بالنصب علی الحالیة ای مطلقہ واجمعة
 إلیک لیس لها کاسب ای منفق علیها غیرک بالرفع علی الوصفیة فی نسخة بالنصب
 علی الاستثناء لکنہ ضعیف لأن الصحیح فی ذی الحال أن یکون معرفة هذا وفي النهایة
 المردودة هی التي تطلق وترد إلی بیت أیہا وأراد ألا أدلک علی أفضل أهل الصدقة
 فحذف المضاف قال الطیبی ويمكن أن تقدر صدقة تستحقها ابتک فی حال ردھا
 إلیک و لیس لها کاسب غیرک وهما حالان إما معردان أو متداخلتان والله
 أعلم (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الشفقة والرحمة علی الخلق)

۲۔ الأول "أن لا یکتو فرحہ بالذکر وحزنہ بالأنثی، فإنه لا ینری الخیرة له فی أیہما،
 فکم من صاحب ابن یمنی أن لا یکون له، أو یمنی أن یکون بنتاً، بل السلامة منهن أكثر
 والثواب فیهن اجزول (احیاء العلوم للغزالی، ج ۱ ص ۴۰۴)

لڑکوں کی پیدائش پر خوش ہونا، اور لڑکیوں کی پیدائش پر غمگین ہونا، زمانہ جاہلیت کے طریقوں میں سے ہے، جس کا نقشہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان الفاظ میں کھینچا ہے:

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (سورة النحل آیت ۵۸، ۵۹)

ترجمہ: اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کی (پیدائش) کی خوشخبری دی جاتی ہے، تو اس کا چہرہ سیاہ پڑ جاتا ہے، اور وہ دل ہی دل میں کڑھتا رہتا ہے۔

اس خوشخبری کو برداسمجھ کر لوگوں سے چھپتا پھرتا ہے (اور سوچتا ہے کہ) ذلت برداشت کر کے اسے اپنے پاس رہنے دے، یا اسے زمین میں گاڑ دے، دیکھو انہوں نے کتنی بُری باتیں طے کر رکھی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ وُلِدَتْ لَهُ أُنثَىٰ فَلَمْ يَغْلِبْهَا وَلَمْ يَنْهَهَا وَلَمْ يُؤْتِرْ وَلَدَهُ - يَعْنِي الذَّكَرَ - غَلَبَهَا، أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهَا الْجَنَّةَ (مسند بک حاکم، حدیث نمبر ۷۳۵۶، واللفظ لہ؛ شعب الایمان للبیہقی، حدیث

نمبر ۱۸۳۲۶، الآداب للبیہقی، حدیث نمبر ۲۳، مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب

الادب، باب فی العطف علی البنات، حدیث نمبر ۲۵۹۴۳) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے بیٹی پیدا ہوئی، اور اس نے اس کو زندہ نہیں گاڑا، اور نہ ہی اس کی توہین و تذلیل کی، اور نہ ہی اس کو لڑکے پر ترجیح دی، تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو اس بیٹی کی وجہ سے جنت میں داخل فرمائیں گے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

۱ قال الحاکم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُنْعَرَجْهُ وَقَالَ اللَّيْثِيُّ فِي التَّلْخِصِ: صَحِيحٌ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " لَا تُكْرِهُوا الْبَنَاتِ، فَإِنَّهُنَّ الْمُؤَنَسَاتُ الْغَالِيَاتُ " (مسند احمد، حديث نمبر ۱۷۳۷۳، المعجم الكبير للطبراني، حديث نمبر ۱۳۲۷۲، شعب الايمان للبيهقي، حديث نمبر ۵۳۹۲، معرفة الصحابة لابی نعیم، حديث نمبر ۵۳۹۲) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ انیسیت (اور وحشت دُور) کرنے والی اور (آجرو ثواب کے اعتبار سے) قیمتی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم) اور حضرت سعید بن ابی ہند سے مرسل روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ " لَا تُكْرِهُوا الْبَنَاتِ، فَإِنَّهُنَّ الْمُؤَنَسَاتُ الْمُجَبَّلَاتُ " (شعب الايمان للبيهقي، حديث نمبر ۸۳۲۸، باب في حقوق الاولاد والاهلين)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ انیسیت (اور وحشت دُور) کرنے والی اور (گھر بلکہ مرد کے ایمان کو) زینت بخشنے والی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " لَا تُكْرِهُوا الْبَنَاتِ، فَإِنَّهُنَّ الْمُجَبَّلَاتُ الْمُؤَنَسَاتُ " (شعب الايمان، حديث نمبر ۸۳۲۹، باب في حقوق الاولاد والاهلين، البر والصلة للحسين بن حرب، حديث نمبر ۱۳۸، عن سالم بن أبي الجعد) ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ (آخرت کی)

ل قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبراني وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن، وبقية رجاله ثقات (معجم الزوائد ج ۸ ص ۱۵۶)

وقال الالباني:

أن رواية قتيبة بن سعيد عن ابن لهيعة ملحقة من حيث الصحة بهرواية العبادة عنه كما بينه الحافظ الهيثمي في "السير" (السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۳۲۰۶)

تاری کرانے والی اور اُنسیت (اور وحشت دُور) کرنے والی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

مِنَ الْبُتْلَىٰ مِنَ الْبَنَاتِ بَشِيءٌ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ (مسلم
حدیث نمبر ۶۸۶۲، کتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات؛ ترمذی،

ابواب البر والصلة عن رسول ﷺ، باب ما جاء في النفقة على البنات والأخوات)

ترجمہ: جو شخص لڑکیوں کی طرف سے کسی آزمائش میں ڈالا گیا، پھر اس نے (صبر کیا،
اور) اُن کے ساتھ اچھا سلوک کیا، تو وہ لڑکیاں اُس کے لیے جہنم سے آڑ بن جائیں گی
(ترجمہ ختم)

آزمائش میں ڈالے جانے سے مراد یہ ہے کہ عام طور پر لڑکیوں کی پیدائش کو بُرا سمجھا جاتا ہے، جو کہ
شریعت کی نظر میں قلط ہے۔

لہذا لڑکیوں کی پیدائش سے انسان کا امتحان ہوتا ہے، اگر وہ اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر راضی اور خوش
ہوتا ہے، اور صبر و ہمت سے کام لے کر لڑکیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے، تو وہ جہنم سے آزادی
کی کامیابی حاصل کرتا ہے، اور اس کی خلاف ورزی کرنے کی صورت میں ناکام ہو جاتا ہے۔ ۱۔

۱۔ قوله ﷺ: (من ابتلى من البنات بشيء . . .) (لما سماه ابتلاء لأن الناس يكرهونهن

في العادة وقال الله تعالى: (وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم)

(شرح النووي، کتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات)

(من ابتلى) البلاء الامتحان یعنی من امتحن (من هذه) الإشارة إلى أمثال المذکورات

في السبب الآتی فی العاقبة أو جنس البنات مطلقاً (البنات بشيء) من أحوالهن أو من

أنفسهن لينظر هل يحسن أو يسوء، وعد نفس وجودهن بلاء لما ينشأ عنهن من العار

تارة والشر تارة والفتن بين الأصهار أخرى (فأحسن إليهن) بالقيام بهن على الوجه

الزائد عن الواجب من نحو إنفاق وتجهيز وغير ذلك بما يليق بأمثالهن على الكمال

المطلوب (كن له ستراً) أي حجاباً وأراد بالستر الجنس الشامل للقليل والكثير والـ

لقال استعاراً (من النار) جزاءً وفاقاً فمن سترهن بالإحسان جوزى بالستر من النيران،

وأفاد تأكيد حق البنات لضعفهن غالباً بخلاف الذكور لما لهم من القوة وجودة الرأي

وإمكان التصرف غالباً.

(تنبیه) قال الزين العراقي: لم يقيد هذه الرواية بالاحسان وقيدته في أخرى به والظاهر

حمل المطلق على المقيد (فيض القدير للمناوي تحت حدیث رقم ۸۲۷۸)

اور حضرت ابی الرواع سے روایت ہے:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ : أَنَّ رَجُلًا كَانَ عِنْدَهُ ، وَلَهُ بَنَاتٌ فَتَمَنَّى مَوْتَهُنَّ ، فَغَضِبَ
ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ : أَلَيْتَ تَرَزُّقُهُنَّ ؟ (الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۸۳، باب
من کرہ ان یعمی موت البنات)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی تھا، جس کی بیٹیاں تھیں، اُس
آدمی نے اُن بیٹیوں کی موت کی تمنا کی، تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سخت غصہ ہوئے،
اور اس سے فرمایا کہ کیا تو اُن کو رزق دیتا ہے؟ (ترجمہ مخم)

مطلب یہ تھا کہ والدین اور اولاد سب کو رزق دینے والی ذات اللہ تعالیٰ کی ہے، لہذا بیٹیوں کی
موت کی تمنا کرنے کا کوئی جواز نہیں۔

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَكُونُ لِأَحَدِكُمْ ثَلَاثُ بَنَاتٍ
أَوْ ثَلَاثَ أَخَوَاتٍ فَيُحْسِنُ إِلَيْهِنَّ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ (ترمذی، ابواب البر والصلوة
عن رسول ﷺ، باب ما جاء في السلفة على البنات والأخوات، واللفظ له؛ الادب
المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۸۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جس کی تین بیٹیاں یا تین بہنیں ہوں،
پھر وہ اُن کے ساتھ اچھا سلوک کرے، تو وہ جنت میں داخل ہوگا (ترجمہ مخم)

تین بیٹیاں یا بہنوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی فضیلت دو اور ایک بیٹی وہ بہن کے ساتھ اچھا
سلوک کرنے سے زیادہ ہے، اس لیے مذکورہ حدیث میں تین بیٹیوں وہ بہنوں کا ذکر کیا گیا۔
ورنہ دو بیٹیوں بلکہ ایک بیٹی کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی فضیلت بھی کچھ کم نہیں ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُدْرِكُهُ ابْنَتَانِ
فَيُحْسِنُ صُحْبَتَهُمَا إِلَّا أَدْخَلْنَاهُ الْجَنَّةَ (الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر

۷۸، باب من عال جاسمین أو واحدة، واللفظ له؛ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب

الادب، باب فی العطف علی الثبات؛ مسند احمد، ۳۴۲۳؛ ابن ماجہ، حدیث نمبر

۳۶۶۰؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۴۵۹ ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مسلمان بھی ایسا نہیں ہے کہ جس کو دو بیٹیاں

حاصل ہوئیں، پھر اس نے ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا، تو وہ دونوں بیٹیاں اُس کے

لیے جنت میں داخل ہونے کا ذریعہ بنیں گی (ترجمہ تم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ. وَحَمُّ أَصَابِعَهُ. (مسلم حدیث نمبر ۲۸۶۳، کتاب البر

والصلة والادب، باب فضل الإحسان إلى البنات، واللفظ له؛ مصنف ابن ابی شیبہ،

حدیث نمبر ۲۵۹۳۸؛ المعجم الاوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۵۵۷؛ مسند احمد،

حدیث نمبر ۱۲۳۹۸؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۴۵۸؛ ترمذی، ابواب البر

والصلة عن رسول ﷺ، باب ما جاء في النفقة على البنات والأخوات؛ مصنف ابن ابی

شیبہ، کتاب الادب، باب فی العطف علی الثبات) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے دو بیٹیوں کی پرورش کی، یہاں تک کہ وہ

بالغ ہو گئیں، تو وہ شخص قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ میں اور وہ ساتھ ساتھ

ہوں گے، یہ فرماتے ہوئے (سمجھانے کی غرض سے) آپ ﷺ نے اپنی دونوں

۱ وقال الهيمى:

قلت رواه ابن ماجة إلا أنه قال ابنتان بدل أختان - رواه أحمد وفيه شرح جميل بن سعد

وثقه ابن حبان وضعفه جمهور الأئمة، وبقية رجاله ثقات. (مجمع الزوائد

ج ۸ ص ۱۵۷)

القول: هذا حديث جيد لأن له شواهد كثيرة. محمد رضوان

۲ قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَفْ جَاهٌ

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

الکلیوں کو ملا دیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ كُنَّ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ يُؤْوِيهِنَّ، وَيَرْحُمُهُنَّ، وَيَكْفُلُهُنَّ، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ الْبَتَّةَ" قَالَ: قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: فَإِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ؟ قَالَ "وَإِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ" قَالَ: فَرَأَى بَعْضُ الْقَوْمِ، أَنْ لَوْ قَالُوا لَهُ وَاحِدَةً، لَقَالَ "وَاحِدَةً" (مسند احمد، حديث

نمبر ۱۴۲۴۷) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس کی تین بیٹیاں ہوں، اور وہ اُن کو ٹھکانہ دے، اور اُن پر رحم کرے، اور اُن کی کفالت کرے، تو اُس کے لیے ضرور جنت ثابت ہو جاتی ہے، راوی نے کہا کہ عرض کیا گیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا اگر دو بیٹیاں ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، راوی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اگر ایک کا سوال کرتے تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے میں بھی یہی جواب دیتے (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ عَالَ ثَلَاثًا مِنْ بَنَاتٍ يَكْفِيهِنَّ وَيَرْحُمُهُنَّ وَيَرْفُقُ بِهِنَّ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْاثْنَتَيْنِ؟ قَالَ: وَالْاثْنَتَيْنِ حَتَّى قُلْنَا: إِنَّ إِنْسَانًا لَوْ قَالَ: وَاحِدَةً، لَقَالَ: وَاحِدَةً (مسند ابی یعلیٰ الموصلی، حديث نمبر ۲۱۵۶) ح

ل قال الهيمى:

رواه أحمد والبخاري والطبراني في الاوسط بنحوه وزاد ويؤويهن من طرق واسناد أحمد
جمد (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۵۷)

ح قال البوصيري:

رواه مسند مرسلا، وأحمد بن منيع وأبو يعلى بسند صحيح (تحالف الخيرة المهرة،
باب ما جاء في الإحسان إلى البنات والأخوات)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے تین بیٹیوں کی پرورش کی، اُن کی ضروریات کو پورا کیا، اور اُن پر رحم کیا اور ان کے ساتھ نرمی کی، تو وہ جنت میں داخل ہوگا، ایک آدمی نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا اگر دو بیٹیاں ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے دل میں کہا کہ اگر کوئی انسان ایک کا سوال کرتا تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے میں بھی یہی جواب دیتے (ترجمہ ختم)

اور بعض روایات میں ایک بیٹی کے بارے میں بھی حضور ﷺ کے ارشاد کی صراحت ہے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے:

مَنْ كَانَ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ، فَصَبَّرَ عَلَىٰ لَأْوَائِهِنَّ، وَضَرَّأَتْهُنَّ، وَسَرَّأَتْهُنَّ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِي رَحْمَتِهِ إِيَّاهُنَّ " فَقَالَ رَجُلٌ: أَوْ اثْنَتَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ " أَوْ اثْنَتَانِ " فَقَالَ رَجُلٌ: أَوْ وَاحِدَةً يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ " أَوْ وَاحِدَةً (مسند احمد، حدیث نمبر ۸۴۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الادب، باب فی العطف علی البنات)

ترجمہ: جس کی تین بیٹیاں ہوں، پھر وہ اُن کی سختیوں اور رنجوں اور خوشیوں (سب پر) صبر کرے، تو اللہ تعالیٰ اُس کو اُن بچیوں پر رحم کرنے کی برکت سے جنت میں داخل فرمائیں گے، ایک آدمی نے کہا، اے اللہ کے رسول! کیا دو بیٹیوں کی وجہ سے بھی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، پھر ایک آدمی نے کہا کہ کیا اے اللہ کے رسول! ایک بیٹی کی وجہ سے بھی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک بیٹی کی وجہ سے بھی (ترجمہ ختم)

حضور ﷺ نے تین بیٹیوں کی تربیت اور ان پر رحم کرنے کی تو بطور خود فضیلت بیان فرمائی، اور دو اور ایک بیٹی کی فضیلت کو سوال کے بعد جواب میں بیان فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ تین بیٹیوں کی فضیلت دو اور ایک سے زیادہ ہے۔

اور اسی کے ساتھ حضور ﷺ نے اس طرف بھی اشارہ فرمادیا کہ ایک بیٹی کی ولادت پر اکتفاء نہ کیا جائے۔

ان احادیث و روایات سے لڑکیوں کی پیدائش اور ان کی اچھے طریقے پر محبت اور پیار کے ساتھ پرورش اور تربیت کرنے کی فضیلت اور اجر و ثواب واضح ہوا۔

لہذا لڑکیوں کی پیدائش کو حقیر و مکروہ سمجھنے کے بجائے باعثِ اعزاز و اکرام سمجھنا چاہیے۔ آج کل بعض لوگ زمانہٴ حمل میں جدید طبی ذرائع سے تشخیص کراتے ہیں، اور اگر حمل کے بارے میں لڑکی کا ہونا معلوم ہوتا ہے، تو اسے ضائع کر دیتے ہیں، یہ طرزِ عمل جائز نہیں۔

بیٹے اور بیٹی کی ولادت پر مبارک باد

جب یہ بات معلوم ہوگی کہ اولاد کا حصول خواہ بیٹا ہو یا بیٹی، اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، اور بیٹی کی فضیلت بعض جہات سے بیٹے کے مقابلہ میں زیادہ ہے، تو اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی مسلمان کو اس نعمت کے حاصل ہونے پر مبارک باد دینا بھی مستحب ہے۔

اور جس طرح لڑکے کی ولادت پر مبارک باد دینا مستحب ہے، اسی طرح لڑکی کی پیدائش پر بھی مبارک باد دینا مستحب ہے۔

اور لڑکے کی ولادت پر تو مبارک باد دینا اور لڑکی کی ولادت پر مبارک باد دینے سے کنارہ کشی اور اعراض کرنا نامناسب طریقہ ہے، جو زمانہٴ جاہلیت سے میل کھاتا ہے۔ لہذا چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ يُؤْتِي بِالصَّبِيَّانِ فَيَبْرِكُ

۱۔ یسحب ان یهنا الوالد بالولد. قال اصحابنا یسحب ان یهنا بما جاء عن الحسن رضی اللہ عنہ (انہ علم انسانا التهنئة فقال قل بارک اللہ لک فی الموهوب لک وشکرت الواهب وبلغ اشدہ ووزقت برہ) و یسحب ان یورد المهنأ علی المهنء لبقول بارک اللہ لک وبارک علیک او جزاک اللہ خیرا او رزقک اللہ مظلہ او احسن اللہ ثوابک وجزاءک ونحو هذا (المجموع شرح المہذب ج ۸ ص ۴۴۳)

ولا یسبى لرجل ان یهنىء بالابن ولا یهنىء بالبت بل یهنىء بهما او یتبرک التهنئة لبعمل من سنة الجاهلیة (حفة المودود باحکام المولود لابن القیم ص ۲۰)

عَلَيْهِمْ وَيُحْيِيهِمْ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۴۳، کتاب الآداب، باب استصحاب

تحییک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحكه الخ، واللفظ له، ابو داؤد حدیث

نمبر ۵۱۰۸، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۵۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے پاس نومولود بچوں کو لایا جاتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ ان

کے لئے برکت کی دعا فرماتے، اور ان کی تحنیک فرماتے تھے (ترجمہ ختم)

تحنیک کے بارے میں تفصیل آگے آتی ہے، اور برکت کی دعا سے مراد مبارک باد دینا ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ بچے کی ولادت پر مبارک باد دینا سنت سے ثابت ہے۔

برکت کے معنی خیر کے حصول اور اس کی کثرت کے ہیں، لہذا اس قسم کے الفاظ سے دعا کا مطلب

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بچے کو خیر کے حصول اور خیر کی کثرت کا ذریعہ بنائیں۔ ۱۔

اور ایک حدیث میں حضور ﷺ سے مبارک ہادی ان الفاظ میں منقول ہے:

بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرما نبرد اور متقی بنائیں

(مسلم ابو احمد حدیث نمبر ۷۳۱۰)

اور بعض اسلاف سے بچے کی ولادت پر مبارک ہاد ان الفاظ میں منقول ہے:

جَعَلَهُ اللَّهُ مُبَارَكًا عَلَيْكَ وَهَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یعنی اس بچے کو اللہ تعالیٰ آپ پر اور امت محمد ﷺ پر مبارک فرمائیں۔ ۲۔

۱۔ یوتی بالصبيان وكذا بالصبيات فنيه تغليب فيبرك عليه بعشيد الرء اى يدعو

لهم بالبركة بان يقول للمولود بارك الله عليك في اساس البلاغة يقال بارك الله فيه

وبارك له وبارك عليه وبارك به وبارك على الطعام وبارك فيه اذا دعا له بالبركة قال

الطبيسي بارك عليه ابلغ لان فيه تصوير صب البركان واقاضها من السماء كما قال

تعالى لضعفنا عليهم بركات من السماء والارض الاخراف ويحكهم بعشيد التون اى

بمضغ الصم او شيئا حلوا ثم يذلك به حكاه مرقاة، كتاب الصيد والذبائح، باب العقيلة)

۲۔ حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح ، ثنا عمرو بن الربيع بن طارق ، ثنا السرى بن

يحيى ، أن رجلا ممن كان بهجالس الحسن ولد له ابن فهناه رجل فقال : لهنيك الفارس

﴿ بترجاشيا گے طے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور اگر اس سے ملتے جلتے دوسرے الفاظ کہہ دیئے جائیں، یا عربی زبان کے بجائے کسی بھی دوسری زبان میں اس طرح کے دعائیہ کلمات کہہ دیئے جائیں، تو بھی کوئی حرج نہیں۔ ۱

اور بچے کے والدین دوسرے بچوں کو مبارک باد دینے والے کے جواب میں ”جزاک اللہ خیراً“ وغیرہ کہہ دینا چاہئے۔ ۲

مسئلہ.....: شریعت کے مطابق مبارک باد دینے کے لئے زبان سے اخلاص کے ساتھ مبارک بادی کے الفاظ کہنا کافی ہے، ساتھ میں کوئی تحفہ و ہدیہ دینا ضروری نہیں۔

لہذا بعض لوگوں کا تحفے و ہدیہ کو لازم سمجھنا اور اس کے بغیر مبارک بادی کو ناکافی قرار دینا اور ضروری و واجب حقوق فوت کر کے بلکہ قرض وغیرہ تک لے کر بچے کی پیدائش پر تحفے و ہدیہ کا انتظام کرنا۔ یہ سب غیر شرعی طریقے اور شرعی حدود سے تجاوز ہے۔

مسئلہ.....: آج کل بعض لوگ اپنے یہاں بیٹے کی ولادت پر تو خوب زیادہ خوشی کا اظہار کرتے ہیں، اور لوگوں میں ہدایا و تحائف بھی تقسیم کرتے ہیں، اور اس کے مقابلہ میں بیٹی کی پیدائش پر خوشی کا اظہار نہیں کرتے، بلکہ دوسروں کے سامنے اس کا ذکر کرتے ہوئے بھی جان چراتے ہیں، اور اگر کوئی بیٹی کی ولادت پر مبارک باد پیش کرے، تو اس پر ”جزاک اللہ“ وغیرہ بھی نہیں کہتے۔ یہ طرز عمل قابل اصلاح ہے۔

﴿ گذشتہ سلسلے کا تیسرا حاشیہ ﴾

فقال الحسن : وما يترك أن فارسي لعنه نجار ، لعنه عياط قال : فكيف أقول ؟ قال : قل جملة الله مبارک عليك وعلى أمة محمد ﷺ (الدعاء للطبرانی حديث نمبر ۸۷۰)

حدثنا محمد بن علي بن شعيب السمسار ، ثنا خالد بن عمار ، ثنا حماد بن زيد ، قال : كان أيوب إذا هتأ رجلاً بمولود قال : جملة الله مبارک عليك وعلى أمة محمد ﷺ (الدعاء للطبرانی، حديث نمبر ۸۷۱)

۱۔ أخرج ابن عساکر عن كلفوم بن جوشن قال : جاء رجل عند الحسن وقد ولد له مولود فقيل له يهنيك الفارس فقال الحسن : وما يترك أمارس هو ؟ قالوا : كيف نقول يا أبا سعيد ؟ قال : نقول يورك لك في الموهوب وشكرت الواهب ورزقت برة وبلغ أشده . (الحاوی للفتاوی فی الفقه، باب التهنة بالمولود)

۲۔ يُسَدَّبُ التَّهْنِيتُ فِي الْوَلَدِ لِلْوَالِدِ وَنَحْوِهِ بِنَحْوِ بَارِكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ وَبَلَّغَهُ رُحْدَهُ وَرَزَقَكَ بِرَّةً وَالرُّدُّ بِنَحْوِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا (حاشیة القوی - وحمیرة، فضل فی التقیق)

اولاد کے نیک عمل اور والدین کے لیے دعا کا اجر و ثواب

اولاد کے حصول کے فضائل تو اپنی جگہ ہیں، اسی کے ساتھ اولاد کے ذریعہ سے انسان اپنے نامہ اعمال میں بہت سی نیکیوں کا ذخیرہ بھی جمع کر سکتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک ایسی حدیث میں روایت ہے:

فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ صَبِيًّا فَقَالَتْ أَلْهَذَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ وَلَكِبَ أَجْرًا (مسلم،

حدیث نمبر ۳۳۱، کتاب الحج، باب صحۃ حج الصبی واجر من حج به، واللفظ له؛

ترمذی، باب ماجاء فی حج الصبی؛ نسائی، باب الحج بالصغیر؛ ابن ماجہ، باب حج

الصبی؛ مسند احمد، حدیث نمبر ۳۱۹۵)

ترجمہ: پھر ایک عورت نے حضور ﷺ کی طرف ایک بچے کو اٹھا کر عرض کیا، کہ کیا اس

کے لیے بھی حج ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک، اور آپ کے لیے اجر

ہے (ترجمہ ختم)

مطلب یہ تھا کہ اگر بچے کو بھی حج کرایا جائے، تو حج کرانے والے والدین کو بھی اجر و ثواب حاصل ہوتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ بچے کو نیک عمل کرنے پر ثواب ملتا ہے، اور بچے کے لئے نیک عمل کا سبب بننے والے والدین کو بھی ثواب ملتا ہے۔ ۱۔

اور والدین تو ویسے ہی اولاد کے دنیا میں آنے کا سبب بنتے ہیں، پھر اگر وہ اپنی اولاد کو نیک عمل پر

۱۔ قالت ألهذا أي بحصل لهذا الصغير حج أي ثوابه قال نعم أي له حج النفل ولك

أجر أي أجر السببية وهو تعليمه إن كان مميزا أو أجر النيابة في الإحرام والرمي

والإيقاف والحمل في الطواف والسعي إن لم يكن مميزا (مرقاة، کتاب المناسک)

لكن الصحيح أن حسنات الصبي له ولو ألدنيه ثواب التعليم ولذا ذكر اللقائني أنه تكذب

حسناته لمقتضاه أن له كاتب حسنات (رد المحتار، کتاب الطهارة، مطلب هل يفارقه

الملكان)

وفى البرزای إذا عمل الصبي حسنات قبل البلوغ فثوابه له لا لأبويه ولهما ثواب التعليم

إن علماه وقيل ثواب الطاعة له مع أبويه (لسان الحکام، الفصل التاسع عشر فی الهبة)

ڈالیں، تو اولاد کے نیک عمل سے اولاد کو تو ثواب حاصل ہوتا ہی ہے، اسی کے ساتھ والدین کو بھی ثواب حاصل ہوتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ جَلْمًا عَلَّمَهُ وَنَشْرَهُ
وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ وَمُصْحَفًا وَرَثَةً أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ
بَنَاهُ أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ يَلْحَقُهُ مِنْ
بَعْدِ مَوْتِهِ (ابن ماجہ، حدیث نمبر ۲۳۸، باب ثواب معلم الناس النعمیر؛ شعب الایمان
للبيهقي، باب مما يلحق المؤمن من عمله، حدیث نمبر ۳۲۹۳؛ ابن خزيمة، باب جماع
أبواب الصدقات، حدیث نمبر ۲۲۹۳)

ترجمہ: ”مومن کو اس کے جن نیک اعمال کا ثواب اور نفع مرنے کے بعد بھی پہنچتا ہے وہ یہ ہیں:

وہ دین کا علم جو اس نے کسی کو سکھایا اور پھیلایا۔

اور وہ نیک اولاد جس کو وہ اپنے پیچھے چھوڑ گیا۔

اور قرآن مجید کا نسخہ جو اس نے اپنی میراث میں چھوڑا۔

یا مسجد یا مسافر خانہ یا نہر (یعنی تالاب، کنواں جو خلق خدا کی نفع رسانی کے لئے اپنی

زندگی میں) بنا گیا، یا کوئی اور صدقہ جس کو اس نے اپنے مال میں سے اپنی صحت اور

حیات کی حالت میں نکالا تھا (اور خلق خدا کو بعد میں بھی اس سے نفع پہنچتا رہا) تو اس کا ثواب

مرنے کے بعد بھی اس کو پہنچتا رہے گا“ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک اولاد انسان کے لیے صدقہ جاریہ ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ سَلَاةٍ إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ

أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْخُلُكَ (مسلم، حدیث نمبر ۴۳۱۰، کتاب

الوصية، باب ما يلحق الانسان من الغراب بعد وفاته، بوفاته واللفظ له ۱

ترجمہ: (مسلمان) انسان (خواہ مرد ہو یا عورت) جب فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے، لیکن (اصولی طور پر) تین (اعمال ایسے ہیں کہ ان) کا سلسلہ منقطع نہیں ہوتا (ان میں سے) ایک صدقہ جاریہ ہے۔
دوسرے ایسا علم ہے جس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔

تیسرے نیک صالح اولاد ہے جو اس (فوت ہونے والے) کے لئے دعا کرتی ہے
(ترجمہ محل)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک اولاد جو مرحوم والدین کے لئے دعاء و استغفار کرتی ہے، وہ ان کے لیے صدقہ جاریہ ہے، اول تو اولاد کو نیک صالح بنانا ہی مستقل صدقہ جاریہ ہے کہ جب تک وہ کوئی نیک کام کرے گی والدین کو اس کا ثواب ملتا رہے گا۔

پھر اگر وہ اولاد والدین کے لئے دعا بھی کرتی رہے تو یہ والدین کے لئے ایک اور مستقل ذخیرہ ہے۔ ۲

۱ ورواہ ابو داؤد، حدیث نمبر ۲۳۹۴، ترمذی، حدیث نمبر ۲۹۷۷، اقال ابو عیسیٰ
ہذا حدیث حسن صحیح؛؛ نسائی، حدیث نمبر ۳۵۹۱، مسند احمد، حدیث نمبر
۸۳۸۹، شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۳۲۹۳، سنن الدارمی، حدیث نمبر
۵۷۷۰، مسند ابویعلیٰ الموصلی، حدیث نمبر ۶۳۲۶، صحیح ابن حبان، حدیث نمبر
۳۰۸۰، صحیح ابن عزیمة، حدیث نمبر ۲۲۹۷، مستخرج ابو حوالہ، حدیث نمبر
۳۷۷۰، الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۳۹۔

۲ ولد صالح وجعل الولد من العمل لأنه السبب فی وجوده (مراقبة، کتاب العلم،
الفصل الاول)

الولد من کسبه (شرح النووی، کتاب الوصیة، باب ما یلحق الانسان من الغراب
بعد وفاته)

(او ولد صالح) ای مسلم (بدھو له) لانه هو السبب لوجوده وصلاحه وارشاده الی
الهدی و فائدة تقيده بالولد مع أن دعاء غیره ینفعه تحریر فی الولد علی الدعاء للوالد.
وقيد بالصالح ای المسلم، لأن الأجر لا یحصل من غیره (فیض القدير للمناوی، تحت
رقم حدیث ۸۵۰)

اولاد کے فوت ہونے پر فضیلت

پھر اولاد کے حصول کی فضیلت اس پر موقوف نہیں کہ اولاد پیدا ہونے کے بعد زندہ بھی رہے، بلکہ اگر پیدا ہونے کے بعد فوت ہو جائے، اور اس پر صبر سے کام لیا جائے، تو شریعت نے اس پر بھی عظیم الشان فضیلت اور اجر و انعام کو مقرر کیا ہے۔

چنانچہ حضرت قرۃ معنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنٌ لَهُ، فَقَالَ لَهُ:
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " أَتَحِبُّهُ ؟ " فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَحَبُّكَ
اللَّهُ كَمَا أَحِبُّهُ، فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ
فُلَانٍ ؟ " قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَاتَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِأَبِيهِ " أَمَا تَحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ ؟
" فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَمْ خَاصَّةً أَمْ لِكُلِّنَا ؟ قَالَ " بَلْ لِكُلِّكُمْ "

(مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۵۹۵، مسند البزار، حدیث نمبر ۳۳۰۲، مسند

الطیالسی، حدیث نمبر ۱۱۵۸، المعجم الکبیر للطبرانی، حدیث نمبر ۱۵۳۹۷،

مسند بکر حاکم، حدیث نمبر ۱۳۶۷، وقال صحیح الاسناد، ابن حبان، ذکر رجاء

نوال الجنان لمن قدم ابنا واحدا محسبا فيه، حدیث نمبر ۲۹۳۷) ل

ل قال البوصیری:

رواه أبو داود الطیالسی، وأحمد بن حنبل بسند الصحیح، وابن حبان فی صحیحہ

(اتحاف الخیرة المہرۃ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۱۸۵۳)

وقال الہیثمی:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد، ج ۳، ص ۱۰، باب فیمن مات له

ابن)

وقال المنذری:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحیح وابن حبان فی صحیحہ باختصار قول الرجل أله

خاصة إلى آخره (الترغیب والترہیب، حدیث نمبر ۲۰۰۷، کتاب الجہاد)

ترجمہ: ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، اور اس آدمی کے ساتھ اس کا ایک بیٹا تھا، پس اس سے نبی ﷺ نے فرمایا کہ کیا آپ اس سے محبت کرتے ہیں؟ تو اُس آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ آپ سے ایسی محبت فرمائیں جیسی کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں (یعنی میں اس سے بہت محبت کرتا ہوں) پھر (چند دن بعد) نبی ﷺ نے اس بچے کو مفقود (یعنی غیر موجود) پایا، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ فلاں کے بیٹے کو کیا ہوا؟ لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! وہ فوت ہو گیا، تو نبی ﷺ نے اس کے والد سے فرمایا کہ کیا آپ اس بات کو پسند فرماتے ہیں کہ آپ جنت کے دروازوں میں سے جس دروازے پر بھی آئیں، تو آپ اپنے بیٹے کو اُس دروازے پر اپنا منظر پائیں (یعنی یہ بات یقیناً تمہیں پسند ہے)

تو ایک آدمی نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! یہ فضیلت اس آدمی کے لیے خاص ہے، یا ہم سب کے لیے ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سب کے لیے ہے (ترجمہ تم) اور بعض صحابہ کرام سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

"إِنَّهُ يُقَالُ لِلْوَالِدَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: اذْخُلُوا الْجَنَّةَ. " قَالَ: " فَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ حَتَّى يَدْخُلَ آبَاؤُنَا وَأُمَّهَاتُنَا "، قَالَ: " فَيَأْتُونَ، قَالَ " فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: مَا لِي أَرَاهُمْ مُحَبَّبِينَ، اذْخُلُوا الْجَنَّةَ " قَالَ " فَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ آبَاؤُنَا " قَالَ " فَيَقُولُ: اذْخُلُوا الْجَنَّةَ انْعَمَ وَآبَاؤُكُمْ (مسند احمد، خلیفہ زبجلی من أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر ۱۶۹۷۱، معرفۃ الصحابة لابی نعیم، حدیث نمبر ۷۲۲۹) ل

ترجمہ: قیامت کے دن بچوں کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا، تو وہ بچے عرض کریں گے کہ اے ہمارے رب! ہم اس وقت تک جنت میں نہیں جائیں گے، جب تک کہ ہمارے ماں باپ جنت میں داخل نہ ہوں، وہ بچے جنت میں داخل ہونے

سے انکار کریں گے، پھر (کچھ وقفہ کے بعد) اللہ عزوجل فرمائیں گے کہ یہ جنت میں داخل ہونے میں کیوں دیر لگا رہے ہیں، تم جنت میں داخل ہو جاؤ، تو وہ بچے کہیں گے کہ اے ہمارے رب! ہمارے ماں باپ؟ تو پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ تم اور تمہارے ماں باپ سب جنت میں داخل ہو جاؤ (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ قَدَّمَ لَنَا لَمَ يَسْلُفُوا الْجَنَّةَ ، كَانُوا لَهُ حِصْنًا حَصِينًا مِنَ النَّارِ " فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : قَدِمْتُ النَّبِيَّ ؟ قَالَ " وَالتَّيْنِ " فَقَالَ أَبِي بِنُ كَعْبٍ أَبُو الْمُتَنَبِّرِ سَيِّدَ الْقُرَاءِ : قَدِمْتُ وَاحِدًا ؟ قَالَ " وَوَاحِدًا ، وَلَكِنْ ذَاكَ فِي أَوَّلِ صَلَمَةٍ " (مسند احمد، حدیث نمبر ۴۰۷۷ واللفظ له؛ ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۵۹۵)

ترجمہ: جس نے تین نابالغ بچوں کو آگے بھیج دیا (یعنی تین نابالغ بچوں کے فوت ہونے پر صبر کیا) تو وہ اس کے لیے جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہوں گے، حضرت ابوالدرداء نے عرض کیا کہ میں نے تو دو بھیجے ہیں (یعنی میں نے تو دو نابالغ بچوں کے فوت ہونے پر صبر کیا ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو بھی جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہوں گے، پھر حضرت ابی بن کعب؛ ابوالمنذر سید القراء نے عرض کیا کہ میں نے تو ایک بھیجا ہے (یعنی میں نے تو ایک نابالغ بچے کے فوت ہونے پر صبر کیا ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک بھی جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہو گا، لیکن یہ فضیلت اس وقت ہے، جب ابتدائی صدمہ بچنے کے وقت صبر کیا ہو (ترجمہ ختم) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ ، فَاحْتَسَبَهُمْ ، دَخَلَ الْجَنَّةَ " قَالَ : قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ : وَالثَّانِ ؟ قَالَ " وَالثَّانِ " قَالَ مَحْمُودٌ : فَقُلْتُ لِحَابِرٍ : أَرَأَيْكُمْ لَوْ قُلْتُمْ وَاحِدًا ، لَقَالَ : وَوَاحِدًا ، قَالَ " وَأَنَا وَاللَّهِ أَظُنُّ ذَاكَ (مسند

احمد، حدیث نمبر ۱۴۲۸۵، مُسْنَدُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَجِيَّ اللَّهُ عَنْهُ؛ شعب الایمان للہیثمی، باب فی الصبر علی المصائب؛ صحیح ابن حبان، حدیث نمبر ۲۹۳۶ ل۔ ترجمہ: جس کے تین بچے فوت ہو گئے، اور اس نے اُن کے فوت ہونے پر صبر کیا، تو اللہ تعالیٰ اُس کو جنت میں داخل فرمائیں گے؛ ہم نے کہا اے اللہ کے رسول! اگر دو فوت ہو جائیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کے فوت ہونے پر بھی؛ حضرت محمود راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میرا خیال یہ ہے کہ اگر تم ایک کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے سوال کرتے تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے میں بھی یہی فضیلت بیان فرماتے؛ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم! میرا گمان بھی یہی ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ لَهَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا أُدْخِلَهَا اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمَا فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَانِ؟ قَالَ " أَوْ اثْنَانِ قَالُوا: أَوْ وَاحِدٌ؟ قَالَ " أَوْ وَاحِدٌ " ثُمَّ قَالَ " وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ السَّقَطُ لَيَجْرُ أُمَّهُ بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا اخْتَسَبَتْهُ " (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۰۹۰ حدیث

معاذ بن جبل؛ المعجم الکبیر للطبرانی، حدیث نمبر ۱۶۷۲۰؛ مسند عبد بن حمید،

حدیث نمبر ۱۲۵) ح۔

ترجمہ: جو بھی دو مسلمان (یعنی میاں، بیوی) ایسے ہوں، کہ اُن کی تین اولادیں فوت

ل۔ قال الہیثمی:

رواه أحمد ورجاله ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۷، باب لیمن مات له ابنان)

ح۔ قال الہیثمی:

رواه أحمد والطبرانی فی الکبیر وفیہ یحیی بن عبد اللہ العیسی ولم أجد من وقفه ولا

جرحه (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۹، باب لیمن مات له ابنان)

وقال المتلوی:

رواه أحمد والطبرانی وإسناد أحمد حسن أو قریب من الحسن (الترهیب والترہیب،

کتاب النکاح وما یعلق بہا)

ہو گئیں، تو اللہ تعالیٰ اُن دونوں (والدین) کو اُن بچوں کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی وجہ سے اپنی رحمت کے فضل سے جنت میں داخل فرمائیں گے، لوگوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اگر دو بچے فوت ہوں تو؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو فوت ہوں تو تب بھی، پھر لوگوں نے عرض کیا کہ اگر ایک فوت ہو تو؟ رسول اللہ نے فرمایا کہ ایک فوت ہو تو تب بھی؛ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، ساقط ہندہ حمل اپنی ماں کو اپنی نال کے ذریعے سے کھینچ کر جنت میں لے جائے گا، جبکہ اُس کی ماں نے حمل کے ساقط ہونے پر صبر کیا ہو (ترمذی)

نال، ناف کے ساتھ وابستہ اُس نالی کو کہا جاتا ہے، جس کے ذریعے سے جنین کے پیٹ میں غذاء پہنچتی ہے۔ ۱

پس جس عورت کا حمل معتد بہ زمانہ گزرنے کے بعد ساقط ہو جائے، اور وہ اُس پر صبر کرے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجر کی امید وار رہے، تو وہ حمل اُس کو جنت میں پہنچانے کا ذریعہ ہوگا۔ ۲

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچپن اور نابالگی کی حالت میں جس مسلمان کی اولاد فوت ہو جائے، وہ اس کے لیے آخرت میں بخشش و مغفرت کا ذریعہ اور عظیم فضیلت کا باعث ہوگی، اور دو اولادوں کے فوت ہونے پر ایک کے فوت ہونے سے زیادہ اور تین اولادوں کے فوت ہونے پر دو کے فوت ہونے سے زیادہ فضیلت حاصل ہوگی؛ کیونکہ تین کے فوت ہونے پر زیادہ بڑا صدمہ اور دو کے فوت

۱۔ والسور: بسین مہملۃ وراء محرکها هو ما تقطعه القابلة، وما بقی بعد القطع فهو السرة (احناف العمرة المہرۃ، باب موت الاولاد)

۲۔ السقط بالكسر أشهر من أعمیه وهو مولود غیر تام لیجر أمه ای لیسحبها بسره بفتححتین وکسرهما لغة فی السین وهو ما تقطعه القابلة من السرة كما فی القاموس وفی النهاية ما یبقی بعد القطع اه والأول أظهر لأن الله تعالیٰ یعید جمیع أجزاء المیت كالأظفار المقلوحة والأشعار المقطوحة والقلفة و غیرها إلی الجنة وفیه إشارة بالغة إلی أن هذا الطفل الذی لیس له بالقلب کبیر تعلق إذا کان هذا ثوابه فكیف یغاب من تعلق به تعلقا کلیا حتی صار أعمز من النفس عندها وأما تفسیر ابن حجر السور بالمصران المتصل بسره ووطن أمه فغریب مخالف للعلۃ إذا احسبهه ای إذا عدت أمه موته ثوابا وصبرت علی فرأه احسبا (مرقاۃ، کتاب الجنائز، باب البكاء)

ہونے پر اس سے کم اور ایک کے فوت ہونے پر اس سے بھی کم صدمہ ہوتا ہے، اور جتنا بڑا صدمہ ہو، اس پر صبر کا اسی کے اعتبار سے اجر ہوتا ہے۔

یہ فضیلت تو نابالغ اولاد کے فوت ہونے کی صورت میں ہے، اور اگر بالغ اولاد ہو، اور وہ فوت ہو جائے، تو اس پر صبر کرنے پر بھی اجر و ثواب ہے، خاص طور پر جبکہ وہ نیک بھی ہو، تو اس کا ثواب بہت عظیم ہے، چنانچہ ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

بِخْ بَخٍ، لَخَمْسٍ مَّا أَثْقَلَهُنَّ فِي الْمِيزَانِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
وَسُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالْوَلَدُ الصَّالِحُ يَتَوَلَّى فَيَحْتَسِبُهُ وَالِدَاهُ

(مسند احمد، حدیث مؤلف لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حدیث نمبر ۱۵۶۶۲،

واللفظ لہ؛ مستدرک حاکم علی صحیحین، حدیث نمبر ۱۸۳۹؛ شعب الإیمان

حدیث نمبر ۹۲۹۹؛ صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۸۳۳؛ المعجم الکبیر حدیث

نمبر ۱۸۳۱۰) ۱

ترجمہ: خوشخبری سن لو، خوشخبری سن لو، میزان عمل میں پانچ چیزیں بہت زیادہ بھاری ہیں، ایک لا الہ الا اللہ، اور دوسرے اللہ اکبر، اور تیسرے سبحان اللہ، اور چوتھے الحمد للہ، اور پانچویں نیک اولاد جو فوت ہو جائے، اور اُس پر اس کے والدین ثواب کی امید رکھتے ہوئے صبر کریں (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے بالغ اور صالح اولاد کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی عظیم الشان فضیلت معلوم ہوئی۔ ۲

۱ قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُعْرَفْ جَاهٌ

وقال الهيثمي:

رواه أحمد ورجاله ثقات (مجمع الزوائد، ج ۱ ص ۳۹، باب في الإيمان بالله واليوم الآخر)

۲ (بخ بَخٍ كَلِمَةٌ تَقَالُ لِلْمَدْحِ وَالرِّضَا وَتُكْرَرُ لِلْمَهَابَةِ لِأَنَّ وَصَلَتْ جِزْتِ وَتَوَلَّى

وَرُبَّمَا شَدَّدَتْ (لِخَمْسٍ) مِنَ الْكَلِمَاتِ (مَا أَثْقَلَهُنَّ) أَيْ أَرْجَحَهُنَّ (فِي الْمِيزَانِ) أَيْ

تَوَزَنَ بِهَا أَعْمَالُ الْعِبَادِ يَوْمَ التَّعَادِ (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ)

﴿بتیرہ ما شیا کے معنی پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

خَطَبَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ ، فَقَالَتْ لَهُ : مَا مِثْلَكَ يَا أَبَا طَلْحَةَ يُرِيدُ
وَالِكِنِّي امْرَأَةً مُسْلِمَةً ، وَأَنْتَ رَجُلٌ كَافِرٌ ، وَلَا يَجْعَلُ لِي أَنْ أَتَزَوَّجَكَ ،
فَإِنْ تَسَلِمَ فَذَلِكَ مَهْرِي لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ ، فَأَسَلَمَ ، فَكَانَتْ لَهُ فَدَخَلَ
بِهَا ، فَحَمَلَتْ فَوَلَدَتْ غُلَامًا صَبِيحًا ، وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ يُحِبُّهُ حُبًّا
شَدِيدًا ، فَعَاشَ حَتَّى تَحْرَكَ لَمَرَضٍ ، فَحَزِنَ عَلَيْهِ أَبُو طَلْحَةَ حُزْنًا
شَدِيدًا حَتَّى تَضَعُ ، قَالَ : وَأَبُو طَلْحَةَ يُغْدُو عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُرْوُحُ ، فَرَأَحَ رَوْحَةً وَمَاتَ الصَّبِيُّ ، فَعَمَدَتْ إِلَيْهِ أُمُّ
سُلَيْمٍ ، فَطَيَّبَتْهُ وَنَظَّفَتْهُ وَجَعَلَتْهُ لِي مِغْدِينًا ، فَأَتَى أَبُو طَلْحَةَ ، فَقَالَ :
كَيْفَ أُمْسَى بَنِي ؟ قَالَتْ : بِخَيْرٍ مَا كَانَ مُنْذُ اشْتَعَلَى أُسْكِنَ مِنْهُ اللَّيْلَةَ ،
قَالَ : فَحَمِدَ اللَّهَ وَسُرَّ بِذَلِكَ ، فَفَرَّبَتْ لَهُ عَشَاءً ، فَتَعَشَى ثُمَّ مَسَتْ
شَيْئًا مِنْ طَيْبٍ ، فَتَعَرَّضَتْ لَهُ حَتَّى وَقَعَ بِهَا ، فَلَمَّا تَعَشَى وَأَصَابَ مِنْ
أَهْلِيهِ ، قَالَتْ : يَا أَبَا طَلْحَةَ رَأَيْتَ لَوْ أَنَّ جَارًا لَكَ أَعَارَكَ عَارِيَةً ،
فَأَسْتَعْتَمَتْ بِهَا ، ثُمَّ أَرَادَ أَخْذَهَا مِنْكَ أَكُنْتُ رَادًّا عَلَيْهَا ؟ فَقَالَ : إِي

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماضیہ ﴾

یعنی ان نوابہن بچسہ نہ یوزن فی رجح علی سائر الأعمال وکلما یقال فی قولہ (والولد
الصالح) اے المسلم (یعنی للمرء المسلم فیحبہ) عند اللہ تعالیٰ قال النبی صلی
الاحساب ان یحسب الرجل الأجر بصبره علی ما أصابه من المصیبة (الیزان) فی
مسندہ (عن ثوبان) مولی النبی ﷺ قال الہثمی : حسن یعنی الیزان اسنادہ إلا ان
شیخہ العباس ابن عبد العزیز الہاسانی لم اعرفہ (ن حب ک) فی الدعاء والذکر (عن
ابی سلمی) راہی رسول اللہ ﷺ حمصی لہ صحبہ وحديث فی أهل الشام ورواه عنہ
ایضا ابن ہساکر وقال : یعرف بکنیہ ولم یقف علی اسمہ وقال غیرہ اسمہ حریت (حم
عن ابی امامہ) قال الحاکم : صحیح وأقرہ اللہمی ورواه ایضا الطبرانی من حدیث
سفینة قال المنذری : ورجاله رجال الصحیح (طیض القلیبر شرح الجامع الصغیر من
احادیث البشیر النذیر، المؤلف : العلامة محمد عبد الرؤوف المناوی، تحت رقم
حدیث ۳۱۲۹)

وَاللّٰهُ، اِنِّیْ كُنْتُ لَرَاٰدَهَا عَلَیْهِ، قَالَتْ: طَیْبَةٌ بِهَا نَفْسُكَ؟ قَالَ: طَیْبَةٌ بِهَا نَفْسِیْ، قَالَتْ: فَاِنَّ اللّٰهَ لَقَدْ اَعَارَكَ بَنٰی وَ مَتَّعَكَ بِهٖ مَا شَاءَ، ثُمَّ فَبِضْ اِلَیْهِ، فَاصْبِرْ وَ اَحْتَسِبْ، قَالَ: فَاسْتَرْجِعْ اَبُو طَلْحَةَ وَ صَبِرْ، ثُمَّ اَصْبَحَ غَادِیًا عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ، فَحَدَّثَهُ حَدِیثَ اُمِّ سُلَیْمٍ كَيْفَ صَنَعَتْ، فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ: بَارَكَ اللّٰهُ لَكُمَْا فِیْ لَیْلَتِكُمَا، قَالَ: وَرَحِمَتْكَ بِلٰكِ الْوَالِیْعَةِ فَاتَّقَلَّتْ، فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لِاَبِی طَلْحَةَ: اِذَا وَلَدْتَ اُمَّ سُلَیْمٍ لِحِیْنِیْ یُوْلِدُهَا، فَحَمَلَةٌ اَبُو طَلْحَةَ فِیْ خِزْفَةٍ، فَجَاءَ بِهٖ اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَمَضَّعَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً، فَمَجَّهَا فِیْ فِیْهِ فَبَجَعَلَ الصَّبِیُّ یَعْلَمُظْ، فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لِاَبِی طَلْحَةَ: حُبُّ الْاَنْصَارِ التَّمْرَ فَحَنَكُهُ وَ سَمٰی عَلَیْهِ، وَ دَعَا لَهٗ، وَ سَمَاَهٗ عَبْدَ اللّٰهِ (صحيح ابن حبان حديث نمبر ۷۱۸۷، واللفظ له،

مسلم حديث نمبر ۶۳۷۶، مسند احمد حديث نمبر ۱۴۰۶۵)

ترجمہ: حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ام سلیم کو نکاح کا پیغام بھیجا، تو حضرت ام سلیم نے جواب میں کہا کہ اے ابو طلحہ آپ جیسے شخص کا مجھے ملنا خوش بختی ہے، لیکن میں مسلمان عورت ہوں، اور آپ کافر شخص ہیں، اور میرے لئے یہ حلال نہیں کہ آپ سے نکاح کروں، اگر آپ اسلام لے آئیں، تو میرا مہر یہی ہے (اس وقت نکاح میں اس طرح سے مہر مقرر کرنا جائز تھا) اور میں کسی چیز کا آپ سے سوال نہیں کروں گی، تو حضرت ابو طلحہ اسلام لے آئے، اور حضرت ام سلیم ان کی بیوی بن گئی، حضرت ابو طلحہ نے (نکاح کے بعد) ان سے ہمستر کی، جس سے وہ حاملہ ہو گئیں، پھر ان کے یہاں ایک خوبصورت بچہ پیدا ہوا، اور حضرت ابو طلحہ اپنے اس بچے سے بہت زیادہ محبت کرتے تھے، اس کو اللہ تعالیٰ نے اتنی زندگی عطا فرمائی، کہ وہ ہلنے چلنے لگا، پھر وہ بیمار

ہو گیا، جس پر حضرت ابو طلحہؓ کو شدید غم ہوا، یہاں تک کہ حضرت ابو طلحہؓ کمزور ہو گئے، اور حضرت ابو طلحہؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں صبح کو تشریف لے جاتے تھے، اور شام کو واپس آیا کرتے تھے، ایک دن وہ شام کو واپس آئے، اور (ان کی آمد سے پہلے) بچہ فوت ہو چکا تھا، حضرت ام سلمہؓ نے اس بچے کو خوشبو لگائی، اور اسے صاف ستھرا کیا، اور ایک کپڑے میں لپیٹ دیا، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے آ کر پوچھا کہ میرے بیٹے کا کیا حال ہے؟ تو حضرت ام سلمہؓ نے کہا خیریت کے ساتھ ہے، جو کل تک تکلیف تھی، رات ہونے پر اس سے سکون مل گیا ہے، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اس پر شکر ادا کیا، اور اس سے خوش ہو گئے، پھر حضرت ام سلمہؓ نے ان کو شام کا کھانا پیش کیا، جس کو انہوں نے تناول کیا، پھر حضرت ام سلمہؓ نے اپنے آپ کو خوشبو لگائی، اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں، اور دونوں نے ہمستری فرمائی، جب ان چیزوں سے فارغ ہو گئے، تو حضرت ام سلمہؓ نے حضرت ابو طلحہؓ سے کہا کہ اگر آپ کے پڑوسی نے آپ کو کوئی چیز عاریتاً (وامانتاً) دی ہو، اور آپ نے اس سے فائدہ اٹھالیا ہو، پھر وہ پڑوسی آپ سے اس چیز کو واپس لینا چاہے، تو کیا آپ اس کو وہ چیز لوٹا دیں گے، تو حضرت ابو طلحہؓ نے فرمایا کہ بلاشبہ اللہ کی قسم میں اس کو ضرور بالعزور لوٹا دوں گا، حضرت ام سلمہؓ نے کہا کہ آپ خوش دلی کے ساتھ اس کو لوٹا دیں گے؟ تو حضرت ابو طلحہؓ نے فرمایا کہ ہاں بالکل خوش دلی کے ساتھ اس کو لوٹا دوں گا، حضرت ام سلمہؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو میرا بیٹا عاریتاً (وامانتاً) دیا تھا، اور آپ نے جتنا چاہا اس سے فائدہ اٹھالیا، پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو واپس لے لیا، تو آپ مبر کیجئے، اور ثواب کی امید رکھئے، یہ سن کر حضرت ابو طلحہؓ نے انا للہ پڑھا، اور صبر کیا، پھر صبح ہونے پر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر ام سلمہؓ کے اس طرز عمل کا ذکر کیا، جس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم دونوں کے لئے تمہاری گذشتہ رات میں برکت فرمائے، اس رات کے واقعہ سے حضرت ام سلمہؓ کو حمل ہو گیا، چند دن گزرنے کے بعد (جب رسول اللہ ﷺ کو اس

کی اطلاع دی گئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوطلمحہ سے فرمایا کہ جب ام سلمہ کی ولادت ہو جائے، تو ان کے بچے کو میرے پاس لانا، پھر جب بچے کی ولادت ہوگئی، تو حضرت ابوطلمحہ نے اس کو ایک کپڑے میں لپیٹا، اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آئے، رسول اللہ ﷺ نے کھجور کو چبایا، پھر وہ کھجور بچے کے منہ میں دی، جس کو وہ بچہ چوسنے لگا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوطلمحہ سے فرمایا کہ انصار کو کھجور پسند ہے (اور یہ بیٹا انصار کا ہے) اس طرح رسول اللہ ﷺ نے اس بچے کی تحنیک فرمائی، اور اس کا نام رکھا، اور اس کے لئے دعا فرمائی، اور اس کا نام عبداللہ رکھا (ترجمہ شتم)

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ اولاد کے فوت ہونے پر صبر کرنے کے نتیجے میں نہ صرف یہ کہ اللہ تعالیٰ بے بہا ثواب عطا فرماتے ہیں، بلکہ اس کے ساتھ دنیا میں بھی اس کا نعم البدل عطا فرماتے ہیں۔ بچے کی تحنیک کی تفصیل آگے آتی ہے۔

آج کل بعض لوگ اور خاص کر خواتین، ایسی عورت بلکہ ایسے گھرانے کو، جس کے یہاں چند بچے پیدا ہو کر فوت ہو جائیں، منحوس سمجھتے ہیں، یہاں تک کہ ایسی عورت اور ایسے گھر میں کسی نئی دلہن کا بھی جانا درست نہیں سمجھتے، اور کہتے ہیں کہ وہاں جانے سے ”مرت بیائی“ لگ جائے گی۔

یہ سوچ اور طریقہ عمل سراسر اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے، کیونکہ اسلام کی رُو سے ولادت کے بعد بچوں کی فوتگئی منحوس چیز نہیں، بلکہ باعثِ فضیلت چیز ہے، جیسا کہ احادیث سے معلوم ہو چکا۔ مسئلہ.....: جس بچہ میں پیدائش کے وقت زندگی کے آثار و علامات ہوں، اور وہ بعد میں فوت ہو جائے، تو اس کو سنت کے مطابق کفن و دفن دینا، اور اس کا نام رکھنا، اور اس پر نماز جنازہ پڑھنا، یہ ساری چیزیں سنت ہیں۔

البتہ اگر اس بچے کا عقیقہ یا ختنہ نہ ہوئی ہوں، یا سر کے بال نہ مونڈے گئے ہوں، تو فوتگی کے بعد ان چیزوں کی ضرورت نہیں۔ ۱۔

۱۔ حتی يستهل فی النہایة استهلال الصبی تصویرہ عند ولادته وهذا مقال والمندار علی ما یعلم بہ حیاتہ وقد تقدم عن ابن الہمام ما یفنعک فی هذا المقام (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز بہاب المشی بالجنائز) ﴿بقیہ حاشیا گلے ملنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

خلاصہ

پس گزشتہ تمام تر تفصیل سے معلوم ہوا کہ اولاد کا حصول شریعت کی نظر میں پسندیدہ اور مختلف فضائل و فوائد کا حامل ہے۔

اور یہ فضیلت نرینہ اولاد کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ لڑکیوں کے ذریعہ سے بھی فضیلت حاصل ہوتی ہے، بلکہ لڑکیوں کا حصول، لڑکوں کے مقابلہ میں کئی اعتبار سے زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔

اور اولاد کے ذریعہ سے انسان اپنے لئے صدقہ جاریہ اور آخرت کا بڑا ذخیرہ جمع کر سکتا ہے، خواہ اولاد بڑے ہونے تک زندہ رہے، یا فوت ہو جائے، بہر حال شریعت کے بتلائے ہوئے اصولوں کو اختیار کرنے سے بہر صورت فضیلتیں و خوبیوں حاصل ہوتی ہیں۔

اس لئے ہر مسلمان مرد و عورت کو اولاد کے حصول پر شکر کرنا چاہئے، اور شرعی احکامات و ہدایات پر عمل کرنا چاہئے۔

نو مولود اور نو زائیدہ بچے سے متعلق شریعت نے جو ہدایات و احکامات ذکر فرمائے ہیں، آگے ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

﴿ گزشتہ طے کا بقیہ حاشیہ ﴾

إذا استهل الصبی ای رفع صوته یعنی علم حیاتہ صلی علیہ ای بعد غسلہ و تکفینہ ثم دفن کسائر أموات المسلمین وورث بضم فعضلہد راء مکسورة ای جعل وارثا ای جعل وارثا فی شرح السنۃ لو مات إنسان ووارثہ حمل فی البطن یوقف له المیراث فإن خرج حیاً کان له وإن خرج میتاً فلا یورث منه بل لسائر وورثة الأول فإن خرج حیاً لم مات یورث منه سواء استهل أو لم يستهل بعد أن وجدت فیہ إمارة الحیاة من عطاس أو تنفس أو حركة دالة علی الحیة سوی الاحتلاج الخارج عن المضیق وهو الفوری والأوزاعی والشافعی وأصحاب أبی حنیفة رحمهم الله تعالی (مرقاة المفاتیح، کتاب الفرائض والوصایا، باب الفرائض)

قال ابن العربی : وهذا باب لیس للنظر فیہ مدخل وإنما هو موقوف علی الأثر (والسقط یصلی علیہ) إذا تیقنت حیاتہ أو إذا استهل (ویدعی لوالدیہ بالمغفرة والرحمة) ای فی حال الصلاة علیہ وفيه ادعیة مأثورة مشهورة مبنیة فی الفروع وخیرها (فیض القلبر

نومولود کے متعلق احکام اور ان کے فضائل

شریعت نے نومولود کے جو احکام بیان کئے ہیں، وہ انتہائی فطرت کے مطابق ہیں، اور ان پر مرتب ہونے والے فضائل و فوائد بھی انتہائی اہمیت کے حامل ہیں۔

نومولود کی پیدائش کے بعد جو احکام اس سے متعلق ہیں، وہ مجموعی طور پر چھ احکام ہیں۔

(۱)..... نومولود کے کان میں اذان دینا (۲)..... نومولود کی تحنیک کرنا

(۳)..... نومولود کا نام رکھنا (۴)..... نومولود کا عقیدہ کرنا (۵)..... نومولود کے سر

کے پیدائشی بال مونڈنا، اور ان کے عوض صدقہ کرنا (۶)..... نومولود کی ختنہ کرنا۔

اور بچے کے سمجھدار ہونے کے بعد والدین و سرپرستوں کے ذمہ اس کی تعلیم و تربیت کی ذمہ داری

ہے۔

ایمان کے بعد عبادات تین قسم کی ہیں، ایک بدنی، دوسرے مالی، اور تیسرے دونوں کا مجموعہ۔

دلائل کی زد سے افضل یہ ہے کہ نام عقیدہ سے پہلے رکھا جائے۔

ثُمَّ يُؤْمَرُ بِهِ جَلْدَانِ مَوْلِدِهِ بَعْدَهُ أَشْيَاءٌ: أَوَّلُهَا أَنْ يُؤَدَّنَ فِي أُذُنَيْهِ حِينَ يُولَدُ..... وَالثَّانِيَةُ أَنْ يُحَنِّكَهُ بِعَسْرٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَحْلُو بِشُبُهَةِ، وَيَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ مِنْهُ مَنْ يُرْجَى خَيْرُهُ وَبَرَكَتُهُ..... وَالثَّلَاثَةُ أَنْ يَقْرَأَ عَنْهُ..... وَالرَّابِعَةُ أَنْ يَخْلُقَ حَقِيقَتَهُ وَهُوَ حَسْرٌ زَائِلٌ وَالَّذِي يُولَدُ بِهِ..... وَالخَامِسَةُ أَنْ يُسَمِّيَهُ..... وَالسَّادِسَةُ أَنْ يَخْتِنَهُ.....

قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَمَّا الْعَلِيمُ وَالْعَادِبُ فَوَقْتُهُنَّ أَنْ يَتَلَفَّحَ الْمَوْلُودُ مِنَ السَّنِّ وَالْعَقْلُ مَبْلَغًا يَحْتَمِلُهَا (شعب الایمان للبيهقي، السُّعُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ مَلْخَصًا)

آداب الولادة وهي خمسة: "الأول" أن لا يكثر فرحه بالذكر وحزنه بالأنثى،..... الأدب الثاني: أن يؤذن في أذن الولد..... الأدب الثالث: أن تسميه اسماً حسناً؛..... الرابع: العقيقة عن الذكر بشاتين، وعن الأنثى بشاة ذكراً كانت أو أنثى.....

الخامس: أن يحنكه بعمرة أو حلاوة (احياء العلوم للفرزلي، ج ۱ ص ۳۰۴)

سبهي أن تكون التسمية قبل العق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم الذبح، ثم الحلق (إعانة

الطالبين، البكري الدماطي ج ۲ ص ۳۸۴)

نومولود کی ولادت کی فضیلت کا ذکر تو پہلے کیا جا چکا ہے، اور بچے کی تعلیم و تربیت کا درجہ اس کے سمجھدار ہونے کے بعد ہے،

اس لئے اس کو ہم نے مذکورہ چھ احکام اور چھ ایاداب کے بعد خاتمہ میں ذکر کیا ہے۔

شریعت مطہرہ کی طرف سے بچہ کی تینوں قسم کی عبادات کا اس طرح انتظام کیا گیا کہ:
کان میں اذان کے ذریعہ سے بچہ کو شیطان سے محفوظ اور ایمان اور نماز کی طرف متوجہ
کیا گیا۔

تحذیک کے ذریعہ سے نیک صالح بننے کی طرف متوجہ کیا گیا۔
اچھے اسلامی نام کے ذریعہ سے اسلام کی ترجمانی اور مزید حسن و خوبیوں کے اثرات پیدا
ہونے کا انتظام کیا گیا، یہ سب بدنی عبادات تھیں۔

اور عقیقہ کے ذریعہ سے بدنی اور مالی عبادت کے مجموعہ کو ادا کیا گیا۔
اور بال کٹنا کر اس کے سر سے گندگی کو دور کیا گیا، اس عمل کو حج کی قربانی (دم شکر)
اور اس کے بعد حلق یا قصر کرا کر احرام سے نکلنے سے مشابہت حاصل ہے۔
اور پھر بالوں کے برابر صدقہ دے کر خالص مالی عبادت کو ادا کیا گیا۔

اور ختنہ کے ذریعہ سے اسلامی شعار کی مہر لگائی گئی اور بیماریوں سے حفاظت کا انتظام کیا
گیا۔

اور پھر کچھ شعور پیدا ہونے کے بعد اس کی شریعت کے مطابق تعلیم و تربیت کے ذریعہ سے دنیا
و آخرت کی مزید خیر و بھلائی حاصل ہونے اور والدین کے لئے صدقہ جاریہ کا انتظام کیا گیا۔
اس طرح بچے اور نومولود سے متعلق یہ تمام احکام انتہائی اہمیت کے حامل ہیں، جن کو صدق و اخلاص
کے ساتھ ادا کرنا چاہئے۔

ان احکام اور ان پر مرتب ہونے والے فضائل و فوائد کا آگے فرداً فرداً ابواب کے تحت ذکر کیا
جاتا ہے۔

پہلا باب

تو مولود کے کان میں اذان کے فضائل و احکام

جب بھی کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے، تو اس پر شیطان اثر انداز ہوتا ہے، اس لئے شریعت کی طرف سے سب سے پہلے شیطان کی اثر اندازی کو دور کرنے کے لئے یہ انتظام کیا گیا کہ بچے کی پیدائش کے بعد اس کے کان میں اذان دی جائے، جس کا بڑا فائدہ یہ ہے کہ اس کی برکت سے بچہ شیطان کے اثر سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا وَالشَّيْطَانُ يَمْسُهُ حِينَ يُوَلَّدُ فَيَسْتَعِثُّ صَارِحًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ إِلَّا مَرِيَمَ وَابْنَهَا ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَأَقْرَأُ وَإِنْ هِنْتُمْ وَإِلَيَّ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (بخاری، حدیث نمبر ۴۱۸۴، کتاب تفسیر القرآن، باب والی اعلمها بک و ذریعتها من الشیطان الرجیم، صحیح مسلم، باب فضائل مریم علیہ السلام)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بچہ بھی ایسا نہیں پیدا ہوتا کہ جس کی پیدائش کے وقت شیطان اس کے ساتھ چھیڑ نہ کرتا ہو، اور وہ بچہ شیطان کی چھیڑ کرنے سے ہی آواز کرتا اور چیختا ہے، مگر حضرت مریم اور ان کے بیٹے (حضرت عیسیٰ شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہے) پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو، تو قرآن مجید کی یہ آیت پڑھ لو:

وَإِلَيَّ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

(جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) اور بے شک میں اس بچے (یعنی عیسیٰ) اور اس کی اولاد کو

شیطان مردود کی طرف سے آپ کی پناہ میں دیتی ہوں (ترجمہ ختم)
مطلب یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مذکورہ دعا
کی تھی، جس کی برکت سے وہ شیطان کی چھیڑے سے محفوظ رہے۔
اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "كُلُّ وَكَلِدِ آدَمَ الشَّيْطَانُ نَائِلٌ مِنْهُ
بِلِئِكَ الطُّعْنَةِ وَلَهَا يَسْتَهْلُ الْمَوْلُودُ صَارِخًا، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ مَرْيَمَ وَابْنِهَا،
فَإِنَّ أُمَّهَا حَيِّنٌ وَصَعْنَتَهَا يَعْنِي أُمَّهَا قَالَتْ: إِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ
الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَضَرَبَ دُونَهَا الْحِجَابَ فَطَعَنَ فِيهِ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ
حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۴۱۲۳، واللفظ له، سنن
البیہقی حدیث نمبر ۱۲۸۶۳، باب میراث الحمل)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بنی آدم کو شیطان اس طعنہ کے ذریعہ سے چھیڑ
کرتا ہے، اور اسی کی وجہ سے پیدائش کے وقت بچہ روتا اور چیختا ہے، سوائے حضرت مریم
اور اس کے بیٹے کے، کیونکہ ان کی والدہ حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے
وقت یہ دعا کی تھی:

إِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
”اور بے شک میں اس بچے اور اس کی اولاد کو شیطان مردود کی طرف سے آپ کی پناہ
میں دیتی ہوں“

اس کی برکت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور شیطان کے درمیان ایک حجاب حائل کر دیا
گیا، تو شیطان نے اسی حجاب میں طعنہ مار دیا، تو ان کے رب نے حضرت عیسیٰ علیہ
السلام کو اچھے طریقے سے قبول فرمایا، اور ان کی بہتر طریقہ سے نشوونما فرمائی (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ بَنِي آدَمَ يَطْعَنُ الشَّيْطَانُ فِي جَنْبِهِ

بِإِصْبَعِهِ حِينَ يُوَلَّدُ غَيْرَ عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَهَبَ يَطْعَنُ فَطْعَنَ فِي الْحِجَابِ
(بخاری حدیث نمبر ۳۰۴۴، کتاب بدء الخلق، باب صفة ابليس وجنوده، واللفظ له،

مسند احمد حدیث نمبر ۱۰۷۷۳، سنن البیہقی، باب میراث الحمل)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہر بنی آدم کی پیدائش کے وقت شیطان اپنی انگلی سے اس کے پہلوؤں میں طعنہ مارتا ہے، سوائے عیسیٰ بن مریم کے کہ شیطان ان کے (پہلوؤں میں طعنہ نہیں مار سکا، بلکہ) حجاب میں طعنہ مار کر چلا گیا (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کی دعا کی برکت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہے، اور شیطان کی رسائی صرف حجاب یعنی کپڑے تک ہی ہو سکی۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کی ولادت کے بعد شیطان بچے کو چھیڑ چھاڑ کرتا ہے، اور اس پر اثر انداز ہوتا ہے۔ ل

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ
وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا قُرِبَ

ل قوله في الحجاب هو الجلدة التي فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزي وقيل الحجاب القرب الذي يلف فيه المولود (عمدة القاري، كتاب بدء الخلق، باب صفة ابليس وجنوده)

ذهب يطن يطن فطن في الحجاب أي في المشيمة التي فيها الولد قال القرطبي هذا الطعن من الشيطان هو ابتداء التسلط فحفظ الله مريم وابنها منه بركة دعوة أمها حيث قالت إنى أصيبتها بك وخرعتها من الشيطان الرجيم (فتح الباري لابن حجر، باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا)

(ما من بنی آدم مولود الا يمسه) فی روایة ینخسه (الشيطان) ای یطعنه یا صبعه فی جنبه (حين یولد فیستهل) ای یرفع المولود صوته (صارخا) ای باکيا (من) ألم (من الشيطان) باصبعه وهذا مطرد فی کل مولود (غیر مريم) بنت عمران (وابنها) روح الله عیسی فانہ ذهب لیطعن فطن فی الحجاب الذی فی المشيمة وهذا الطعن ابتداء التسلط فحفظ مريم وابنها بركة استعاذتها (خ عن ابی هريرة) بل هو متفق علیہ (التیسیر بشرح الجامع الصغیر للمناوی، حرف الميم)

بِالصَّلَاةِ اَذْبُرَ (بشماری حدیث نمبر ۵۷۳، کتاب الاذان، باب فضل العاذین، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۸۸۵، ابوداؤد حدیث نمبر ۵۱۶، سنن نسائی حدیث نمبر ۶۶۹، مسند احمد حدیث نمبر ۸۱۳۹)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کی اذان دی جاتی ہے، تو شیطان آواز کے ساتھ اپنی ہوا خارج کرتے ہوئے بھاگ جاتا ہے، اور وہ اذان کو نہیں سنتا، پھر جب اذان مکمل ہو جاتی ہے، تو پھر آ جاتا ہے، یہاں تک کہ جب نماز کی اقامت کہی جاتی ہے، تو پھر بھاگ جاتا ہے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شیطان اذان اور اقامت سے بھاگ جاتا ہے۔ ۱
اور حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أُذِنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ - حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ (ابوداؤد حدیث نمبر ۵۱۰۷، کتاب الادب بہاب فی الصبی یولد فیؤذن فی اذنه، واللفظ لہ، ترمذی حدیث نمبر ۱۳۳۶) ۲

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے کان میں نماز والی اذان دی (ترجمہ ختم)

اور متدرک حاکم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں:

" رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُذِنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ حِينَ

۱۔ حتی إذا ثوب بالصلاة من التعريب وهو الإعلام مرة بعد أخرى والمراد به الإقامة أذبر حتى لا يسمع الإقامة (مرقاة، کتاب الصلاة، باب فضل الاذان واجابة المؤذن)
(حتى إذا ثوب بالصلاة) المراد بالتعريب الإقامة، وأصله من ثاب إذا رجع، ومقهم الصلاة راجع إلى الدعاء إليها، فإن الأذان دعاء إلى الصلاة، والإقامة دعاء إليها (شرح النووي على مسلم، کتاب الصلاة، باب فضل الاذان وهرب الشيطان عند سماعه)

۲۔ قَالَ أَبُو جَبَسَةَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (حوالہ بالا)

وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۴۸۱۴) ۱

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی، تو ان کے کان میں اذان دی (ترجمہ مخم)

بعض روایات میں حضرت حسن اور بعض میں حضرت حسین کے کان میں اذان کا ذکر ہے، اور دونوں

روایات اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں، کیونکہ دونوں کے کانوں میں آپ ﷺ نے اذان دی تھی۔ ۲

ملاحظہ رہے کہ مندرجہ بالا روایت کو بعض نے حاصم بن عبید اللہ کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے، مگر اولاً تو

ان کی حدیث میں بعض نے کوئی حرج نہ ہونے کا حکم لگایا ہے، اور امام ترمذی و امام حاکم نے ان کی

حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، اور بعض نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

اور دوسرے ان سے حضرت شعبہ اور حضرت ثوری روایت کرتے ہیں، جو کہ اپنے زمانے کے امام

الحدیث ہیں۔ ۳

۱ قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَنْعَرَّ جَاهٌ "

۲ اور ایک روایت میں ایک ساتھ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے کانوں میں اذان کا ذکر ہے، مگر اس کی سند کو

محدثین نے غیر معمولی ضعیف قرار دیا ہے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَضْرَمِيُّ، حَدَّثَنَا عَزُّونُ بْنُ سَلَامٍ، ح. وَحَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ

إِسْحَاقَ التُّسْتَرِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى الْجَمَالِيُّ، قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ حَنْبَلٍ، عَنْ حَاصِمِ بْنِ

عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِي زَالِعٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ فِي أُذُنِ

الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ وُلِدَا، وَأَمَرَ بِهِ، وَاللَّفْظُ لِلْجَمَالِيِّ (المعجم الكبير

للطبرانی حدیث نمبر ۹۲۱، واللفظ له، معرفة الصحابة لابن نعیم حدیث نمبر ۱۷۷۰)

قال الهیثمی:

رواه الطبرانی فی الكبير ولبه حماد بن شعيب وهو ضعيف جدا (مجمع الزوائد

ج ۳ ص ۶۰)

اور ہمارا مقصود اس روایت پر متوفی نہیں، اس لئے ہم نے اس روایت کو متن میں شامل نہیں کیا۔

۳ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَجَلِيُّ: لَا بَأْسَ بِهِ. وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ بْنُ عَدَى: وَقَدْ رَوَى

عنه الثوري، وابن خزيمة، وشعبة وغيرهم من ثقات الناس، وقد أحمله الناس، وهو مع

ضبطه يكذب حديثه..... روى له البخاري في كتاب "الفعال العباد"، والنسائي في

"اليوم والليلة"، والباقون سوى مسلم (تهذيب الكمال ج ۱۳ ص ۵۰۶)

وَوَلَّعَ فِي مُسْتَدْرَكِ الْحَاكِمِ: الْحُسَيْنُ بِأَيْدِي الْمُنْقَاةِ نَحْتِ، وَذَكَرَهُ فِي تَرْجَمَةِ

﴿بقية حاشیا گلے ملنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

تیسرے اس حدیث کو امت کی طرف سے تلقی بالقبول حاصل ہے، اس لئے اس حدیث پر ضعف کا حکم لگا کر اس کی تردید کرنا درست نہیں۔ ۱۔
اور مسند احمد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"أَذَنَ فِي أُنْصِي الْحَسَنِ حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ" (مسند احمد

حدیث نمبر ۲۳۸۶۹)

ترجمہ: جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں حضرت حسن کی ولادت ہوئی، تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کے دونوں کانوں میں نماز والی اذان دی (ترجمہ ختم)

فقہائے کرام نے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کو مستحب قرار دیا ہے، اور اس روایت میں دونوں کانوں میں اذان کا ذکر ہے، اور اذان بول کر اقامت مراد لیا جانا ممکن ہے۔
جیسا کہ بعض احادیث میں اذان بول کر اقامت مراد لی گئی ہے۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الْحُسَيْنِ بِالْيَمَانِ، وَقَالَ: وَمِمَّا يَقْوَى عِلْمَ الضَّعِيفِ. وَكَذَا وَقَعَ فِي نَسْخِ الرَّافِعِيِّ كَلِمًا، وَكَوَلَاهُمَا صَحِيحٌ..... قَالَ الْقُرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَالَ الْعَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ. وَسَكَتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ، وَعَبَدُ الْحَقِّ فِي أَحْكَامِهِ فَهَوَّزَ إِنَّمَا حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ (البلد المنير في تخریج الاحادیث والآثار الواقعة في الشرح الكبير لابن الملقن، كتاب العقيدة، الحديث التاسع)

وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ: غَضِبَ هِرَقْلِيُّ. وَعَاوَلَفَ الْمُجَلِبِيُّ، فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهِ. وَالْقُرْمِذِيُّ فَصَحَّحَ حَدِيثَ الْأَذَانِ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ..... ثُمَّ نَظَرَ إِذَا خُفَّتِ وَالْفُورِيُّ قَدِ رَوَاهُ عَنْهُ، وَيَسْحَقِيُّ بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ - وَهُمَا إِنَّمَا أَهْلُ زَمَانِهِمَا (البلد المنير في تخریج الاحادیث والآثار الواقعة في الشرح الكبير لابن الملقن، كتاب العقيدة، الحديث السادس)

۱۔ (قلت) وقد جرى حمل الناس بذلك (مواعظ الجليل شرح مختصر جليل، كتاب الصلاة، فصل الاذان والاقامة)

۲۔ چنانچہ محدثین نے متعدد احادیث میں اذان سے اقامت مراد لی ہے۔

قال أنس: قلت لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: كَمْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالشُّعُورِ؟ قَالَ: قَلْبُ عَمَّاسِينَ آيَةَ الْعَرَبِ: الْأَذَانُ: يَرِيدُ بِهِ الْإِقَامَةَ. وَبَيْنَ ذَلِكَ مَا فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ زَيْدٍ قَالَ: تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ لَمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ. قُلْتُ: كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: قَلْبُ عَمَّاسِينَ

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

لہذا دونوں کانوں میں اذان سے یہ مراد لیتا درست ہے کہ ایک کان میں اذان اور ایک کان میں اقامت کہی، بالخصوص جبکہ اذان و اقامت کے الفاظ میں کوئی معتد بہ فرق بھی نہیں، اقامت میں صرف دو مرتبہ ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور بعض روایات میں دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کا ذکر بھی ہے۔ ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

آیت (تیسیر العلام شرح عمدة الحکام للہمام، کتاب الصیام)
 قال القاضي: المراد بالأذان هنا الإقامة (شرح السنوی علی مسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة اللیل مثنیٰ ومثنیٰ والوتر رکعة من آخر اللیل)
 فأراد المؤذن أن يؤذن فقال له أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال له أبرد حتى ساوى الظل الطول وقال الكرمانی فإن قلت الإبراد إنما هو فی الصلاة لا فی الأذان قلت كانت عادتہم أنهم لا يتخلفون عند سماع الأذان عن الحضور إلى الجماعة فأبراد بالأذان إنما هو لغرض الإبراد بالصلاة أو المراد بالتأذين الإقامة قلت يشهد للجواب الثاني رواية الترمذی حيث قال حدثنا محمود بن غیلان قال حدثنا أبو داود قال أبانا شعبة عن مهاجر أبي الحسن عن زيد ابن وهب عن أبي ذر أن رسول الله كان فی سفر ومعه بلال فأراد أن یقیم فقال رسول الله أبرد ثم أراد أن یقیم فقال رسول الله أبرد فی الظهر قال حتى رأینا فیء الطول ثم أقام فصلى فقال رسول الله إن شدة الحر من لیح جهنم فأبردوا عن الصلاة (عمدة القاری، کتاب مواقیب الصلاة، باب الإبراد بالظهر فی السفر)

بین کل اذانین ای اذان وإقامة فیہ تغلیب أو المعنی بین إعلامین صلاة قال الطیبی غلب الأذان علی الإقامة وسمایاها باسمه قال الخطابی حمل أحد الاسمین علی الآخر شائع (مرقاة، کتاب الصلاة، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن)

فیسمى الأذان إقامة كما یقال: سنة العصرین، ویراد به سنة أبي بكر وعمر رضی الله عنہما، وقال: ^{صیغ} (بین کل اذانین صلاة لمن شاء إلا المغرب)، وأراد به الأذان والإقامة (بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل بیان سنن الحج و بیان الترتیب والفعال)

۱۔ محمد شین کے نزدیک وہ روایات شدید ضعیف ہیں، اس لئے ہم نے ان روایات کو متن میں شامل نہیں کیا، اور ان پر ہمارا موقوف بھی نہیں۔

أخبرنا أبو محمد بن فراس، بمكة، أنا أبو حفص الجمحي، نا علي بن عبد العزيز، نا عمرو بن عون، أنا يحيى بن علاء الرازي، عن مروان بن سالم، عن طلحة بن عبد الله الحفلي، عن الحسين بن علي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من ولد له مؤذون فأذن في أذنيه اليمنى، وأقام في أذنيه اليسرى رفعت عنه أم الصبيات" (شعب

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

جس طرح شیطان اذان سے بھاگتا ہے، اسی طرح اقامت سے بھی بھاگتا ہے، اور اذان و اقامت دونوں میں اللہ تعالیٰ کی توحید اور نبی ﷺ کی رسالت کی شہادت کی صورت میں ایمان کا اور اس کے بعد سب سے اہم عمل نماز کا ذکر ہے، لہذا اس عمل کے ذریعہ سے شیطان سے حفاظت کا فائدہ حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ بچے کو ایمان اور توحید و رسالت کی تلقین بھی ہو جاتی ہے۔ نیز اذان اور اقامت دونوں میں نماز کے عمل کی دعوت بھی ہے، لہذا اذان اور اقامت دونوں کے جمع کرنے میں شیطان کے اثرات سے کامل حفاظت کا سامان ہے۔

پھر ایک کان میں اذان اور دوسرے کان میں اقامت سے دونوں کانوں کے واسطے سے شیطان سے حفاظت کا انتظام کیا گیا ہے، اور اذان اقامت سے مقدم ہے، اور دائیں طرف کو بائیں طرف پر فوقیت حاصل ہے، اس لئے پہلے دائیں کان میں اذان اور اس کے بعد بائیں کان میں اقامت کو تجویز کیا گیا ہے۔ ل

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ ماحشیہ ﴾

الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۵۳، واللفظ لہ، مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۶۶۳۳

قال المناوی:

قال الیہمی: فیہ مروان بن سالم الغفاری وهو معروک وأقول: تعصیبه الجنایة برأسه وحده یؤذن بأنه لیس فیہ مما یحمل علیہ سواہ والأمر بخلافه ففیہ یحیی بن العلاء البجلی الرازی قال اللہبی فی الضعفاء والمعروکین قال: أحد کذاب وضاع وقال فی المیزان: قال أحمد: کذاب یضغ لم أوردہ له أخبارا هذا منها. (فی بعض القلیبر تحت حدیث رقم ۹۰۸۵)

وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ الصَّفَّارُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ حَمْرَ بْنِ سَنَبِ السَّلَوِيِّ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُطَيْبٍ، عَنْ مَنْصُورِ ابْنِ صَلْبَةَ، عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ يَوْمَ وُلِدَ، فَأَذَّنَ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى، وَأَقَامَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى" فَبِي هَذَيْنِ الْإِسْنَادَيْنِ ضَعَّفَ (شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۵۵، واللفظ لہ)

اس روایت کی سند میں محمد بن یونس کدی اور حسن بن عمرو ہیں، ان کو بھی محدثین نے غیر معمولی ضعیف قرار دیا ہے۔

ل قال الطیبی ولعل مناسبة الآية بالأذان أن الأذان أيضا يطرد الشيطان لقوله إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين وذكر الأذان والعسمية في باب العقوبة وارد على سبيل الاستطراد والأظهر أن حكمة الأذان في الأذن أنه يطرد

﴿ بقیہ ماحشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

مسئلہ.....: بچے کی پیدائش کے بعد اس کے کان میں اذان دینا سنت ہے، اور فقہائے کرام کی بیان کردہ تفصیل کے مطابق دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنا مستحب ہے۔ ۱
مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ پیدائش کے بعد جلد از جلد بچے کے کان میں اذان دے دی جائے، تاکہ بچے کے کان میں اذان و اقامت کے کلمات پہلے واقع ہوں۔

اور اگر کسی وجہ سے کچھ تاخیر ہو جائے تو بعد میں دینا بھی درست ہے (کذابی فتاویٰ محمودیہ ج ۵ ص ۳۵۶) ۲

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وسمعه اول وهلة ذكر الله تعالى على وجه الدعاء إلى الإيمان والصلوة التي هي أم الأركان رواه الترمذی وأبو داود وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح (مرقاة، كتاب الاطعمه) (ويقام في اليسرى) والحكمة في ذلك أن الشيطان يخنسه حينئذ فشرع الأذان والإقامة لأنه يدبر عند سماعهما ولم يسلم منه إلا مرهم وابنها كما في الأخبار (حفظه العجيب في شرح الخطيب، ج ۵ ص ۲۶۰)

وحكمة الأذان في اليمن أن الأذان أفضل من الإقامة لكونه أكثر نغما، واليمن أشرف من اليسار فجعل الأشرف للأشرف (حاشية البحر می علی الخطيب، كتاب الصلاة، سنن الصلاة) ۱
ثُمَّ يُؤْمَرُ بِهِ حِينَئِذٍ مَوْلِدِهِ بِعِلَّةِ أَهْنَاءٍ: أَوْلَاهَا أَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنِهِ حِينَ يُوَلَّدُ، وَذَلِكَ بِأَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنِهِ اليمنى وَيَقِيمَ فِي أُذُنِهِ اليمسرى (شعب الايمان للبيهقي، السعور من شعب الايمان وهو باب في حقوق الأولاد والأهلين)

(و) يسن أن (يؤذن في أذنه اليمنى) ثم يقام في اليسرى (حين يولد) للخبر الحسن (أنه عليه السلام أذن في أذن الحسين حين ولد) وحكمته أن الشيطان يخنسه حينئذ فشرع الأذان والإقامة لأنه يدبر عند سماعهما وروى ابن السنن عمير (من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام الصلاة في أذنه اليسرى لم تضره أم الصبيان) وهي التابعة من الجن وقيل مرض يلحقهم في الصغر ويسن أن يقرأ في أذنه اليمنى فيما يظهر: (وانی أعيدها بك وخربتها من الشيطان الرجيم) ويزيد في الذكر التسمية وورد (أنه عليه السلام يقرأ في أذن مولود الإخلاص) ليسن ذلك أيضا (حفظه المحتاج في شرح المنهاج، فصل في العقيقة)

قال جماعة من أصحابنا: يستحب أن يؤذن في أذنه اليمنى ويقام الصلاة في أذنه اليسرى (الاذكار النووية، باب الأذان في أذن المولود)

روى أن عمر بن عبد العزيز كان يؤذن في اليمنى ويقام في اليسرى إذا ولد الصبي (شرح السنة للإمام البهوى، ج ۱ ص ۲۷۳، باب الأذان في اذان المولود)

۲ آج کل بعض اوقات بچے کے کزور یا طبیعت کے ناساز ہونے کے باعث پیدائش کے فوراً بعد انتہائی گہماشت کی مشینوں وغیرہ میں رکھا جاتا ہے، جس کی وجہ سے پیدائش کے فوراً بعد بچے کے کان میں اذان کا موقع میسر نہیں آتا۔ ایسی مجبوری میں بچے کے کان میں بعد میں اذان دینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ.....: احادیث میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہنے کے لئے جس دعا کو ذکر کیا گیا ہے، مستحب یہ ہے کہ بچے کے کان میں وہ دعا بھی پڑھ لی جائے۔ اور وہ دعا یہ ہے:

إِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۱

مسئلہ.....: حدیث میں نماز کی اذان کا ذکر ہے، اس لئے بچے کے کان میں نماز والی اذان اور نماز والی اقامت کہنی چاہئے۔

البتہ اس اذان میں ”الصلاة خير من النوم“ کہنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ وہ صرف فجر کی اذان میں سنت ہے، اور اگر کوئی یہ الفاظ کہہ دے، تو بھی گناہ نہیں۔ ۲

مسئلہ.....: اگر کوئی دونوں کانوں میں اذان دے دے، یا دائیں کان میں اقامت اور بائیں کان میں اذان کہہ دے۔

تب بھی گناہ نہیں، کیونکہ اذان و اقامت کے کلمات میں کوئی معتد بہ فرق نہیں۔

مسئلہ.....: نماز کی اذان میں ”حی علی الصلاة“ کہتے ہوئے دائیں طرف، اور ”حی علی الفلاح“ کہتے ہوئے بائیں طرف متوجہ ہونا سنت ہے۔

اس لئے بعض فقہائے کرام نے فرمایا کہ بچے کے کان میں اذان دیتے وقت بھی ”حی علی الصلاة“ کہتے ہوئے دائیں طرف، اور ”حی علی الفلاح“ کہتے ہوئے بائیں طرف متوجہ ہونا

۱ قال النووي في الروضة ويستحب أن يقول في أذنه إني أعوذ بك وذريعتي من الشيطان الرجيم (مرقاة، كتاب الاطعمة)

۲ حدیث میں اذان و صلا کا ذکر ہے، جس سے مطلق اذان مراد ہوگی، جبکہ فجر کی اذان خاص ہے۔

والمعنى أذن بممثل أذان الصلاة وهذا يدل على سنية الأذان في إذن المولود (مرقاة، كتاب الاطعمة)

ما نصه: قال المحقق أبو زرعة: إنما يكون، أي إدهاره من أذان شرعي مجمع الشروط واقع بمحلله أريد به الإعلام بالصلاة فلا أثر لمجرد صورته ۱ هـ.

أقول: ويمكن حمل ما قاله أبو زرعة على ما فهم من الحديث من أنه يدلبر وله ضراط حتى لا يسمع صوته، وهو لا ينافي أنه إذا سمع الأذان على غير تلك الهيئة يدلبر فيكفي شره وإن لم يكن إدهاره بطلك الصفة (نهاية المحتاج الي شرح المنهاج، فصل في بيان الاذان والاقامة)

سنت ہے۔ ۱۔

جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ نماز والی اذان میں دائیں بائیں متوجہ ہونے کا مقصد دائیں بائیں طرف کے لوگوں تک آواز پہنچانا ہوتا ہے۔

مگر بچے کے کان میں اذان دینے کا مقصد دائیں بائیں کے لوگوں کو آواز پہنچانا نہیں ہے، بلکہ صرف بچے کے کان میں آواز پہنچانا کافی ہے۔

اس لئے بچے کے کان میں اذان دیتے وقت دائیں بائیں متوجہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ ۲۔
بہر حال بچے کے کان میں اذان دیتے وقت ”حی علی الصلاة“ اور ”حی علی الفلاح“ کہتے وقت

۱۔ (ویلتفت لہ) وکذا فیہا مطلقا ، ولیل إن المحل مسعا (یمینا و یسارا) فقط ؛ لئلا یتدبر القبلۃ (بصلاة و فلاح) ولو وحده أو لمولود ؛ لأنه سنة الأذان مطلقا (فرمختار)

وفی الشامیة : (قوله مطلقا) للمنفرد وغیره والمولود وغیره ط . (ردالمحتار ، باب الاذان)

قال السندي رحمه الله تعالى: فيرفع المولود عند الولادة على يديه مستقبل القبلة ويؤذن في اذنه اليمنى ويقيم في اليسرى ويلتفت فيهما بالصلاة لجهة اليمين وبالفلاح لجهة اليسار (التحرير المختار على هامش ردالمحتار ج ۱ ص ۳۵)
وما كان دعاء للناس يحول وجهه يمينا وشمالا، ليعم سماع جميع الناس ذلك، ومن الناس من يقول إذا كان يصلي وحده لا يحول وجهه؛ لأنه لا حاجة إلى الإعلام، وهو قول شمس الأئمة الحلواني.

والصحيح: أنه يحول على كل حال؛ لأنه صار سنة الأذان، فيؤتى به على كل حال، قال حتى قالوا في الذي يؤذن لمولود: ينبغي أن يحول وجهه يمناً ويسرة عند هاتين الكلمتين (المحيط البرهاني، باب نوع آخر في بيان ما يفعل فيه أي الاذان)

۳۔ وما ذكره بعض الفقهاء من تحويل الوجه في هذا الاذان يمينا وشمالا لم اجد له أصلا ولا يصح قياسه على التحويل في الاذان للصلاة لأنه للإعلام ولا حاجة إلى مثل هذا الإعلام هاهنا كما لا يخفى (حاشية اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۲۳)

وأما الأذان في أذن المولود فيحمل أنه لا يطلب فيه رفع الصوت ولا الالتفات المذكور لعدم فائدته قاله الشيخ ، ووافق على ذلك شيخنا البلقيني

وقوله: ولا يبعد الالتفات أشار إلى تصحيحه وقوله إنه لا يطلب أشار إلى تصحيحه اهـ (حاشية البجيرمي على الخطيب ، كتاب الصلاة، سنن الصلاة)

أما الأذان في أذن المولود فلا يطلب فيه رفع ولا الالتفات لعدم فائدته (إعانة الطالبين، فصل في الاذان والاقامة)

دائیں بائیں طرف متوجہ ہونے میں بھی حرج نہیں، اور اگر کوئی متوجہ نہ ہو، تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دیتے وقت زیادہ اونچی آواز کرنے اور اذان دینے والے کا منہ بچے کے کان کے بہت زیادہ قریب کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ اتنی آواز اور اتنا قرب کافی ہے، جس سے بچے کے کان میں صحیح طریقہ سے آواز پہنچ جائے، اور اس کو تکلیف بھی نہ ہو (کذافی امداد الاحکام ج ۱ ص ۴۷) ۱

مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دیتے وقت اذان دینے والے کا اپنے کانوں میں انگلیاں کرنا ضروری نہیں، کیونکہ کانوں میں انگلیاں کرنے کا مقصود آواز کو بلند کرنا ہے، جس کی یہاں ضرورت نہیں۔

البتہ اگر سنت کی اجابہ میں کانوں میں انگلیاں رکھ کر اذان دی جائے، تو بہتر ہے۔ ۲
مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان واقامت کہتے وقت سنت ہے کہ اذان واقامت کہنے والے کا رخ قبلہ کی طرف ہو، اور کھڑا ہو کر اذان دے، جیسا کہ نماز کی اذان میں بھی کھڑے ہونا، اور قبلہ کی طرف رخ کرنا سنت ہے۔

۱. وأما الأذان في أذن المولود فيحتمل أنه لا يطلب فيه رفع الصوت ولا الالتفات المذكور لعدم فائدته قاله الشيخ، ووافق على ذلك شيخنا البلقيني وقوله: ولا يعد الالتفات أشار إلى تصحيحه وقوله إنه لا يطلب أشار إلى تصحيحه اهـ (حاشية الجبيري على الخطيب، كتاب الصلاة، سنن الصلاة)
أما الأذان في أذن المولود فلا يطلب فيه رفع ولا التفات لعدم فائدته (إعانة الطالبين، فصل في الأذان والإقامة)

۲. والأفضل للمؤذن أن يجعل أصبعه في أذنيه قال عليه السلام (لبلال) رضي الله عنه: إذا أذنت فاجعل أصبعك في أذنيك، فإنه أمدى وأرفع لصوتك، ولأن المقصود من الأذان الإحلام، وذلك برفع الصوت وجعل الإصبعين في الأذنين يزيد في رفع الصوت، وعن هذا قلنا الأولى أن يؤذن حيث يكون أسمع للجيران، وإن ترك ذلك لم يضر (المحيط البرهاني، باب نوع آخر في بيان ما يفعل فيه أي الأذان)
(قوله: فأذانه الخ) تفریح علی قوله ندبنا. قال في البحر: والأمر أي في الحديث المذكور للندب بقرينة التعليل، فلذا لو لم يفعل كان حسنا. فإن قيل: ترك السنة فكيف يكون حسنا؟ قلنا: إن الأذان معه أحسن، فإذا تركه بقي الأذان حسنا كذا في الكافي اهـ فالههم (رد المحتار، باب الأذان)

تا ہم اگر کوئی کسی عذر سے بیٹھ کر اذان دے، یا قبلہ کی طرف رخ نہ کرے، تب بھی کوئی گناہ نہیں (کذائی امداد الاحکام ج ۱ ص ۴۷) ۱۔

مسئلہ.....: سنت یہ ہے کہ بچے کے کان میں اذان کوئی نیک صالح اور کلمات کی صحیح ادائیگی اور صحیح تلفظ کرنے والا مرد دے، تاکہ اذان کے صحیح کلمات اور اذان دینے والے کے نیک ہونے کے اثرات بچے پر بھی منتقل ہوں۔

اگر کوئی مرد میسر نہ ہو، تو عورت کا اذان دینا بھی کافی ہے، بشرطیکہ وہ حیض و نفاس کی حالت میں نہ ہو (کذائی فتاویٰ محمودیہ ج ۵ ص ۴۵۵، ۴۵۶) ۲۔

اور فاسق و فاجر کا اذان دینا مکروہ ہے۔ ۳۔

۱۔ المستحب للمؤذن أن يستقبل القبلة استقبالا، هكذا روى عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه عن النازل من السماء، فلأن قوله حتى على الصلاة حتى على الفلاح دعاء إلى الصلاة، وخطاب للناس بالحضور، وما قبله وبعده نداء على الله، فما كان نداء يستقبل القبلة (المحيط البرهاني، باب نوع آخر في بيان ما يفعل فيه أى الاذان) قال السندي رحمه الله تعالى: فيرفع المؤذن عند الولادة على يديه مستقبل القبلة ويؤذن في اذنه اليمنى ويقيم في اليسرى (التحرير المختار على هامش رد المحتار ج ۱ ص ۴۵) ويكره الاذان قاعداً لأنه خلاف المتعارف (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الاذان)

۲۔ ويستحب أن يكون المؤذن صالحا تقيا عالما بالسنة وأوقات الصلوات، مواظبا على ذلك، والله أعلم (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الاذان) هل يشترط في اذان غير الصلاة الذكورة أيضا لبحرم على المرأة رفع الصوت به ويباح بدون رفع صوتها لكن لا تحصل السنة فيه نظر ولا يعد الاشرط اسم عبارة شيخنا، والمعتمد اشترط الذكورة في جميع ذلك كما هو مقتضى كلامهم خلافا لما وقع في حاشية الشوهرى على المنهج من أنه لا يشترط في الاذان في اذن المولود الذكورة ويوافق ما استظهره بعض المشايخ من أنه تحصل السنة باذان القابلة في اذن المولود امر (تحفة المحتاج في شرح المنهاج، فصل في الاذان والاقامة)

(قول المعن وأن يؤذن) أى ولو من امرأة لأن هذا ليس من الاذان الذى هو من وظيفة الرجال بل المقصود به مجرد الذكر للبرك (تحفة المحتاج في شرح المنهاج، فصل في العقيقة)

وكره أبو حنيفة أن يكون المؤذن فاجرا (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الاذان)

مسئلہ.....: اذان دینے والے کا مسلمان اور عاقل ہونا ضروری ہے، اور بالغ ہونا ضروری نہیں۔

لہذا نابالغ بچہ دار بچے کا اذان دینا بھی درست ہے، اگرچہ افضل یہ ہے کہ بالغ اذان دے۔ ۱۔

مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ بچے کے کان میں اذان دینے والا با وضو ہو، اور اگر وضو کے بغیر اذان دے دی جائے، تو بھی گناہ نہیں ہے۔

البتہ اگر اذان دینے والا جنسی ہو یعنی اس پر غسل واجب ہو (حیض و نفاس والی عورت بھی اس میں داخل ہے) تو اس کا اذان دینا مکروہ ہے، اور اگر کسی ایسے شخص نے اذان دے دی، تو اس کا لوثانا بہتر ہے۔ ۲۔

۱۔ (ویحوز) بلا کراهة (اذان صبی مراهق و عید) (در مختار)

(قولہ: صبی مراهق) المراد به العاقل وإن لم يراهق كما هو ظاهر البحر وغيره، وقيل يكره لكنه خلاف ظاهر الرواية كما في الإمداد وغيره، وعلى هذا يصح تقريره في وظيفة الأذان بحر (ردالمحتار، باب الأذان)

يكره أذان الصبي الذي يعقل وإن كان جائزاً حتى لا يعاد في ظاهر الرواية لحصول المقصود، وأما الصبي الذي لا يعقل فلا يجوز وبعاد (منحة الخائف على هامش البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان)

ويستحب إعادة أذان الجنب والصبي الذي لا يعقل والمجنون والسکران (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان)

۱۔ (قولہ: مندوب) فقد نص في أذان الهداية على استحباب الوضوء لذلك الله تعالى (ردالمحتار، كتاب الطهارة، متن الفسل)

(ويؤذن ويقسم على طهارة) لأنه ذكر، فتستحب فيه الطهارة كالقرآن، فإذا أذن على غير وضوء جاز لحصول المقصود ويكره..... وإن أذن وأقام على غير وضوء لا يعيد (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان)

أذان الجنب لمكروه رواية واحدة؛ لأنه يصير داعياً إلى ما لا يوجب إليه وإقامته أولى بالكراهة (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان)

ويستحب إعادة أذان الجنب (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الأذان) قال (ويستحب أن يؤذن ويقسم على طهر)؛ لأن لهما شبهة بالصلاة على ما سبأني، فإن أذن بغير وضوء جاز بلا كراهة في ظاهر الرواية؛ لأنه ذكر فكان الوضوء فيه مستحباً كالقراءة..... إلا أنه ليس بصلاة على الحقيقة، ولو كان صلاة على الحقيقة لم يجوز مع الحدث والجنابة فإذا كان مشبهاً بها كره مع الجنابة اعتباراً للشبه ولم يكره مع الحدث اعتباراً للحقيقة ولم يعكس؛ لأننا لو اعتبرنا في الحدث جانب الشبه لزمنا اعتباراً في الجنابة بطريق الأولى؛ لأن الجنابة أبلغ الحديث فكان يعطل جانب الحقيقة (العناية شرح الهداية، باب الأذان)

مسئلہ.....: بچے کے کان میں دی جانے والی اذان و اقامت کا سننے والے کو جواب دینے کی ضرورت نہیں۔ ۱

مسئلہ.....: اذان کے کلمات کھینچ کھینچ کر اور ٹھہر ٹھہر کر، اور اقامت کے کلمات، اذان کے کلمات کے مقابلہ میں کھینچنے بغیر جلدی جلدی ادا کرنا سنت ہے۔

البتہ نماز والی اذان اور اقامت کا سننے والے کو جواب دینے کی ضرورت ہے۔

اور نماز والی اذان کا مقصود اعلان ہے، اور بچے کے کان میں دی جانے والی اذان میں ان دونوں باتوں کی ضرورت نہیں۔

اس لئے بچے کے کان میں دی جانے والی اذان و اقامت کو نماز والی اذان و اقامت کی طرح زیادہ ٹھہر ٹھہر کر دینے کی ضرورت نہیں، بلکہ کچھ جلدی کلمات ادا کر دینا بھی درست ہے۔

مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دینے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ بچے کو ولادت کے بعد غسل دے دیا گیا ہو۔

البتہ اگر بچے کے جسم پر کوئی نجاست و غلاظت موجود ہو، تو اس کو صاف کر دینا چاہئے۔

مسئلہ.....: اذان کے کلمات یہ ہیں:

اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ	أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ	أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ	أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ	أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ	أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ	أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
حَسْبِيَ عَلَى الصَّلَاةِ	حَسْبِيَ عَلَى الصَّلَاةِ	حَسْبِيَ عَلَى الصَّلَاةِ	حَسْبِيَ عَلَى الصَّلَاةِ
حَسْبِيَ عَلَى الْفَلَاحِ	حَسْبِيَ عَلَى الْفَلَاحِ	حَسْبِيَ عَلَى الْفَلَاحِ	حَسْبِيَ عَلَى الْفَلَاحِ
اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اور اقامت کے کلمات یہ ہیں:

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
 حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ
 حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ
 قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ
 اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

www.E-IQRA.com



دوسرا باب

نومولود کی تحنیک کے فضائل و احکام

بچے کے کان میں اذان کے بعد نومولود کے لئے شریعت کی طرف سے دوسرا عمل تحنیک کی شکل میں مقرر کیا گیا ہے۔

اور تحنیک کا مطلب یہ ہے کہ کسی نیک صالح آدمی کے منہ میں چبائی ہوئی اور نرم کی ہوئی کھجور وغیرہ کو بچے کے تالو پر لگا دیا جائے، تاکہ بچے کے پیٹ میں نیکی کے اثرات منتقل ہوں۔ ۱۔
حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ
فَحَنَنْكُهُ بِتَمْرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْبُرْكَاتِ وَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَكَانَ أَكْبَرَ وَلَدِ أَبِي

موسى (مسلم حدیث نمبر ۵۰۳۵، واللفظ له، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک

المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۵۷۰)

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، نبی

۱۔ وَالْفَائِيَةُ أَنْ يُحَنَّكُهُ بِتَمْرٍ (شعب الایمان للبيهقي، السُّعُونَ مِنْ حُضْبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ
فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

والحکم الناسی تحنیک المولود (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب
العقیقة، باب تسمیة المولود غداة یولد لمن یعق عنه وتحنیکه)

تم رأیت المنہاج قید الاذان والاقامة بحین الولادة، ولم یقید التحنیک به، بل ذکره
بعمد القید المذکور، وعبارة مع التحفة: ویسن أن یؤذن فی أذنه الیمنی، ثم یقام فی
الیسری حین یولد، وأن یحنكه بتمر. اهـ وهو یفید أن الاذان وما بعده مقدمان علی
التحنیک (اعانة الطالبین ج ۲ ص ۳۸۵)

یحنكه بتمر أو حلوة (احیاء العلوم للغزالی ج ۱ ص ۳۰۳)

قال أهل اللغة: التحنیک أن یمضغ التمر أو نحوه ثم یدلك به حنك الصغیر، ولیه
لفتان مشهورتان حنكه وحنكته بالتخفیف والتشدید، والروایة هنا (شرح النووی علی
مسلم، كتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی کھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس کے لئے برکت کی دعا فرمائی، اور پھر بچہ مجھے دے دیا، اور یہ حضرت ابو موسیٰ کا سب سے بڑا بیٹا تھا (ترجمہ مخم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ يُؤْتِي بِالصَّبِيَّانِ فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمْ وَيُسْحِكُهُمْ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۴۳، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، واللفظ له، ابو داؤد حدیث نمبر ۵۱۰۸، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۵۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے پاس نومولود بچوں کو لایا جاتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے، اور ان کی تحنیک فرماتے تھے (ترجمہ مخم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نومولود بچوں کو حضور ﷺ کی خدمت میں لایا جاتا تھا، اور آپ ﷺ ان کی تحنیک فرماتے تھے، اور برکت کی دعا فرماتے تھے، جس کو ہماری زبان میں مبارک باد دینا کہا جاتا ہے۔

مثلاً یہ الفاظ کہتے تھے کہ:

بَارَكَ اللَّهُ لَكُمْ

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے مبارک فرمائیں

برکت کے معنی خیر کے حصول اور اس کی کثرت کے ہیں، لہذا اس قسم کے الفاظ سے دعا کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بچے کو خیر کے حصول اور خیر کی کثرت کا ذریعہ بنائیں۔ ۱

۱۔ یزئی بالصبيان وكذا بالصبيات فنيه تغليب فبرك عليه بعشيد الرء اى يدعو لهم بالبركة بان يقول للمولود بارك الله عليك في اساس البلاغة يقال بارك الله فيه وبارك له وبارك عليه وبارك به وبارك على الطعام وبارك فيه إذا دعا له بالبركة قال الطيبي بارك عليه أبلغ فإن فيه تصوير صب البركان وإفاضةها من السماء كما قال تعالى لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض والأعراف وحنكهم بعشيد النون اى

﴿بتغرية حاشيا كغى صغى پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ:

أَوَّلُ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَتَوَا بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً وَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَدْخَلَهَا فِي فِيهِ فَأَوَّلُ مَا دَخَلَ بَطْنَهُ رِيْقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بخاری حدیث نمبر ۳۶۲۰، کتاب المناقب، باب ہجرت النبی ﷺ وأصحابہ إلى المدينة)

ترجمہ: (مدینہ منورہ میں ہجرت کے بعد مجاہدین) مسلمانوں میں سب سے پہلے پیدا

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بمضغ العمر أو شيئاً حلواً ثم يذلك به حنكاً (مرقاۃ، کتاب الصيد والذباح، باب العقیقہ)

(كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم) أى يدعو لهم بالبركة ويقرأ عليهم الدعاء بالبركة ذكره القاضى. وقيل يقول برك الله عليكم (ويحنكهم) بنحو تمر من تمر المدينة المشهود له بالبركة ومزيد الفضل (ويدعو لهم) بالإمداد والإسعاد والهداية إلى طرق الرشد. وقال الزمخشري: برك الله فيه وبارك له وعليه وبارك على الطعام وبرك فيه إذا دعا له بالبركة. قال الطيبي: وبارك عليه أبلغ لأن فيه تصويب البركات وإفاضتها من السماء، وفيه ندى التحنيك وكون المحنك ممن يبرك به يرضع التقدير للمناوى، تحت حديث رقم ۶۹۲۹)

قوله: (فيبرك عليهم) أى: يدعو لهم ويمسح عليهم، وأصل البركة: ثبوت الخير وكثرته. وقولها: (فيحنكهم) قال أهل اللغة: التحنيك أن بمضغ العمر أو نحوه ثم يذلك به حنك الصغير، وفيه لغتان مشهورتان حنكته وحنكته بالتخفيف والتشديد، والرواية هنا (فيحنكهم) بالتشديد وهى أشهر اللغتين. وقولها: (فبال فى حجره) يقال بفتح الحاء وكسرهما لغتان مشهورتان. وقولها: (بصبي يرضع) هو بفتح الياء أى يرضع وهو الذى لم يطمع (شرح النووي على مسلم، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

ومعنى: (فيبرك عليهم): أى يدعوا لهم بذلك، وعصمتهم بذلك لما فيها من معنى النساء والزيادة فى جسمه وعقله وفهمه ونباته لكون الطفل فى مبادئ ذلك (اكمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضى عياض، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

وقوله: كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم: يبرك عليهم: يدعو لهم بالبركة، ويحنكهم: بمضغ العمر، ثم يذلكه بحنك الصبي. وكل ذلك تبرك بالنبي ﷺ (المفہم لما اشکل فیہ کتاب مسلم للقرطبي، کتاب الطهارة، باب نضح بول الرضيع)

ہونے والے بچے حضرت عبداللہ بن زبیر تھے، جن کو ان کے اہل خانہ نبی ﷺ کے پاس لائے، نبی ﷺ نے ایک کھجور لی، اور اس کو چبایا، پھر عبداللہ بن زبیر کے منہ میں ڈالا، پس ان کے پیٹ میں سب سے پہلی چیز جو داخل ہوئی، وہ (کھجور کے ساتھ لگا ہوا) نبی ﷺ کا تھوک مبارک تھا (ترجمہ ختم)

تحسّیک کے ذریعہ سے نیک صالح انسان کے لعاب دہن کی برکات بچے کے پیٹ میں پہنچ جاتی ہیں۔ اور سنن البیہقی کی روایت کے آخر میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَلَمْ تَرْضِعُهُ حَتَّى آتَتْ بِهِ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَحَنَكَهُ وَدَعَا لَهُ
وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ مَقْدَمِهِ الْمَدِينَةَ (سنن البیہقی حدیث
نمبر ۱۲۵۰۷، کتاب اللقطة، باب ذکر بعض من صار مسلماً یا سلام أبوه أو أحدهما
من أولاد الصحابة رضي الله عنهم)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر کی والدہ نے ان کو دودھ نہیں پلایا، یہاں تک کہ ان کو نبی ﷺ کی خدمت میں پیش کیا، اور نبی ﷺ نے ان کی تحسّیک فرمائی، اور ان کے لئے دعا کی، اور یہ اسلام میں مدینہ منورہ میں حاضری کے بعد (مہاجرین کا) سب سے پہلے پیدا ہونے والا بچہ تھا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ تحسّیک میں افضل یہ ہے کہ اس سے بچے کی غذا کا آغاز کیا جائے۔ ۱۔

۱۔ وقروله " : ويحكهم ليكون أول ما يدخل أجوفهم ما أدخله النبي (ﷺ) لا سيما
بما مزجه به من ريقه وتقله في فيه (اكمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضي عياض،
كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)
وقال الطيبي الفداء جزاء شرط مخلوف تعنى أنا هاجرت من مكة وكانت أول امرأة
هاجرت حاملا ووضعته بقباء فكان أي عبد الله أول مولود أي من المهاجرين ولد في
الإسلام أي بعد الهجرة إلى المدينة قال النووي يعني أول من ولد في الإسلام بالمدينة
بعد الهجرة من أولاد المهاجرين وإلا فالنعمان بن بشير الأنصاري ولد في الإسلام
بالمدينة قبله بعد الهجرة وفيه مناقب كثيرة لعبد الله بن الزبير منها أن النبي مسح عليه
وبارك عليه ودعا له وأول شيء دخل جوفه ريقه عليه السلام (مرقاة، كتاب الصيد
والدبائح، باب العقيق)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ وَوَلَدَتْ غُلَامًا ، فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ : أَحْمِلُهُ حَتَّى تَأْتِيَنِي بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَتَيْتُهُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَبَعَثَ مَعَهُ بَعْمَرَاتٍ ، فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَعَهُ شَيْءٌ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، تَمْرَاتٍ ، فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَضَّهَا ، ثُمَّ أَخَذَ مِنْ فِيهَا فَجَعَلَهَا فِي فِي الصَّبِيِّ ، ثُمَّ حَنَكَهُ بِهَا ، وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۴۷، کتاب الطب، باب فی العمر بحنک بہ المولود، واللفظ لہ، بخاری حدیث نمبر ۵۰۳۸)

ترجمہ: حضرت ام سلیم کے بیٹا پیدا ہوا، تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ اس کو نبی ﷺ کے پاس لے جاؤ، حضرت انس رضی اللہ عنہ اس بچے کو نبی ﷺ کے پاس لے آئے، اور چند کھجوریں بھی ساتھ لائے، نبی ﷺ نے اس بچے کو لیا، اور فرمایا کہ کیا ساتھ میں کچھ ہے؟ انہوں نے کہا کہ جی ہاں کھجوریں ہیں، تو کھجوروں کو نبی ﷺ نے لے لیا، اور لے کر اپنے دانتوں سے چبایا، اور ان میں اپنا لعاب مبارک شامل کیا، پھر اس کے بعد بچے کے منہ میں دے دیا، اور اس طرح سے اس بچے کی تحنیک فرمائی، اور اس کا نام عبداللہ رکھا (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی ایک ایسی حدیث میں ہے کہ:

قَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ : أَحْمِلُهُ فِي خِرْقَةٍ حَتَّى تَأْتِيَنِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَحْمِلْ مَعَكَ تَمْرَ عَجْوَةٍ . قَالَ : فَحَمَلْتُهُ فِي خِرْقَةٍ . قَالَ : وَلَمْ يُحَنِّكْ ، وَلَمْ يَذُقْ طَعَامًا وَلَا شَيْئًا ، قَالَ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَوَلَدْتَ أُمَّ سُلَيْمٍ ، قَالَ : " أَلَيْسَ أَكْثَرُ مَا وَوَلَدْتَ ؟ " قُلْتُ : غُلَامًا ، قَالَ : " الْحَمْدُ لِلَّهِ " ، فَقَالَ : " هَاتِبِهِ إِلَيَّ " فَذَلَعْتُهُ إِلَيْهِ ، فَحَنَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَالَ لِي " مَعَكَ تَمْرٌ عَجْوَةٌ ؟ " قُلْتُ : نَعَمْ ،

فَأَخْرَجَتْ تَمْرًا ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً وَأَلْقَاهَا فِي فِيهِ ، فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْوُكُهَا حَتَّى اخْتَلَطَتْ بِرَبِيقِهِ ، ثُمَّ دَفَعَ الصَّبِيَّ . فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ وَجَدَ الصَّبِيَّ حَلَاوَةَ التَّمْرِ جَعَلَ يَمُصُّ حَلَاوَةَ التَّمْرِ وَرَبِيقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَكَانَ أَوَّلُ مَا تَفْتَحَتْ أُمَّعَاءُ ذَلِكَ الصَّبِيِّ عَلَى رَبِيقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " حُبُّ الْأَنْصَارِ التَّمْرَ " ، فَسَمَّى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي طَلْحَةَ (مسند احمد حديث نمبر ۱۲۸۶۵، واللفظ

لہ، سنن البيهقي حديث نمبر ۷۳۸۱، مسند الطيالسي ۲۱۵۶)

ترجمہ: مجھے ابو طلحہ نے فرمایا کہ اس بچے کو کپڑے میں اٹھا کر نبی ﷺ کی خدمت میں لے جاؤ، اور اپنے ساتھ عجوہ کھجور بھی لے جاؤ، تو حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں اس بچے کو کپڑے میں پیٹ کر لے گیا، اور اس وقت تک ان کے تالو کو کوئی چیز نہیں لگائی گئی تھی، اور نہ اس بچے نے کوئی کھانا پینا چکھا تھا، میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ حضرت ام سلمہ کے ولادت ہوئی ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ اکبر! اس کی ولادت ہوئی ہے؟ تو میں نے کہا کہ بیٹے کی، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ الحمد للہ، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو میرے پاس لے آؤ، حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے اس بچے کو رسول اللہ ﷺ کو دے دیا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی تحسیک فرمائی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا آپ کے پاس عجوہ کھجور ہے؟ تو میں نے کہا کہ جی ہاں، میں نے کھجور نکالی، جسے رسول اللہ ﷺ نے لیا، اور اپنے منہ میں رکھا، اور اس کو چباتے رہے، یہاں تک کہ اس کھجور میں آپ کا لعاب دہن شامل ہو گیا، پھر وہ بچے کے منہ میں دی، اور اس بچے نے کھجور کی مٹھاس کو محسوس کیا، اور وہ کھجور کی مٹھاس اور رسول اللہ ﷺ کے لعاب دہن کو چوسنے لگا، پس اس بچے کی آنتیں سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کے لعاب دہن پر کھلیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کھجور انصار کو

محبوب ہے (اور یہ انصار کا بیٹا ہے) اور اس بچے کا نام عبد اللہ بن ابی طلحہ رکھا (ترجمہ فتح)
اور مسند بزار کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذْهَبْ يَا أُنْسُ إِلَى أُمِّكَ ، فَقُلْ لَهَا : إِذَا قَطَعْتَ سِرَارَ ابْنِكَ ، فَلَا تَذَيْبِيهِ شَيْئًا حَتَّى تُرْسِلُنِي بِهِ إِلَيَّ ، قَالَ : فَوَضَعَتْهُ عَلَى ذِرَاعِي ، حَتَّى أَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَوَضَعْتُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ : ائْتِنِي بِسَلَاتٍ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ ، قَالَ : فَجِئْتُهُ بِهِنَّ ، فَقَذَفَ نَوَاهُنَّ ، ثُمَّ قَذَفَهُ فِي فِيهِ ، فَلَاكَةً ، ثُمَّ فَتَحَ فَا الْمُلَامَ ، فَجَعَلَهُ فِي فِيهِ ، فَجَعَلَ يَتَلَمَّظُ ، فَقَالَ أَنْصَارِيُّ يُحِبُّ التَّمَرَ ، فَقَالَ : إِذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ ، فَقُلْ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا (مسند البزار حديث نمبر ۷۳۱۰) ۱

ترجمہ: پس اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ اے انس اپنی والدہ (ام سلمہ) کے پاس جاؤ، اور ان سے کہو کہ جب آپ اپنے بیٹے کی نال کاٹیں، تو اس کو کوئی چیز نہ چکھائیں، یہاں تک کہ اس کو میری طرف بھیج دیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ام سلمہ نے اس بچے کو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں میں دے دیا، اور وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس لے آئے، اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دیا۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم مجھے تین عجوہ کھجوریں دے دو، حضرت انس نے تین عجوہ کھجوریں دے دیں۔

رسول اللہ ﷺ نے ان کی گھٹلیوں کو نکالا، پھر اپنے منہ میں رکھا، اور ان کو خوب چبایا،

۱ قال الهيمى:

رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير أحمد بن منصور الرمادى وهو ثقة وفى رواية للبزار أيضا قالت له أتزوجك وأنت تعبد عشبىة بجرها عدى فلان قلت فذكر الحديث ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۱)

پھر بچے کا منہ کھولا، اور اس کے منہ میں دے دیا، وہ بچہ کھجوروں کو چوسنے لگا۔
تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ انصاری (بچہ) ہے، جو کھجور کو پسند کرتا ہے، پھر فرمایا
کہ اپنی والدہ کی طرف جاؤ، اور ان سے کہو:

بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرمانبردار اور متقی بنائیں

(ترجمہ ختم)

ضروری نہیں کہ آپ ﷺ نے وہ تینوں کھجوریں چبا کر ایک ہی وقت میں بچے کے منہ میں دے دی
ہوں، بلکہ ممکن ہے کہ اس میں سے کچھ مقدار دی ہو، اور باقی بعد میں دی گئی ہوں۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کی پیدائش کے بعد نیک لوگوں کے ذریعہ سے بچے کی تحنیک
کرانی چاہئے۔

تا کہ بچے کے پیٹ میں نیک لوگوں کی تحنیک سے غذا کا آغاز ہو، اور وہ بچے کے لئے ایمان اور
نیک عمل کی بنیاد بنے۔ ۱

مسئلہ.....: احادیث سے معلوم ہوا کہ تحنیک کا عمل سنت اور بچے کے لئے بہت با برکت عمل

۱۔ وقوله: (كان يؤتى) بالصبيان فيترك عليهم ويحنكهم) : فيه التعرک
بأهل الفضل، والعماس دعائهم، والاعتداء بهلذا الأدب والسيرة موق؟ حمل المولودين
إلى الفضلاء عند ولادتهم وعرضهم عليهم ليدعوا لهم (أكمال المعلم شرح صحيح
مسلم للقاضي عياض، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)
والحكمة فيه أنه يتفاءل له بالإيمان لأن العمر ثمرة الشجرة التي شبهها رسول الله
بالمؤمن وبحلواته أيضا ولا سيما إذا كان المحنك من أهل الفضل والعلماء
والمصالحين لأنه يصل إلى جوف المولود من ريقهم ألا ترى أن رسول الله لما حنك
عبد الله بن الزبير حاز من الفضائل والكمالات ما لا يوصف وكان قارنا للقرآن عفيفا
في الإسلام وكذلك عبد الله بن أبي طلحة كان من أهل العلم والفضل والتقدم في
الخير ببركة ريقه المبارك (عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب الطهارة، باب
تسمية المولود غداة بولد لمن يرق عنه وتحنيكه)

والحنك بالعمر تافول بالإيمان، لأنها ثمرة الشجرة التي شبهها رسول الله ﷺ -
بالمؤمن ولحلواتها أيضا (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، باب الصبر)

ہے، لہذا بچے کے سر پرستوں کو چاہئے کہ بچے کو پیدائش کے بعد کسی نیک شخص کی خدمت میں لے جا کر تحنیک کرائیں، اور ان سے برکت کی دعا حاصل کریں۔ ۱

مسئلہ.....: تحنیک کا طریقہ یہ ہے کہ بچے کو ولادت کے بعد احتیاط کے ساتھ کسی نیک صالح بزرگ کی خدمت میں لے جایا جائے، اور ساتھ میں کھجور وغیرہ لے جانی جائے۔

اور وہ بزرگ کھجور کو اپنے منہ میں رکھ کر خوب چبائیں، اور نرم کریں، پھر اس کے بعد کھجور کا کچھ حصہ اپنے داہنے ہاتھ کی شہادت کی انگلی پر لے کر بچے کا منہ کھول کر اس کے تالو میں لگا دیں۔ ۲

۱۔ وفي هذا الحديث فوائد منها تحنیک المولود عند ولادته ، وهو سنة بالإجماع كما سبق (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود الخ)

أما أحكام الباب ففيه : استحباب تحنیک المولود . وفيه : التبرک بأهل الصلاح والفضل . وفيه : استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للتبرک بهم ، وسواء فی هذا الاستحباب المولود فی حال ولادته وبعدها . وفيه : الندب إلى حسن المعاشرة واللین والعواضع والرفق بالصغار وغيرهم (شرح النووی علی مسلم، کتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

وتحنیکهم بالتمر كان سنة معروفة معمولاً بها ، فلا ينبغي أن يعدل عن ذلك القداء بالنبي - ﷺ - واغتناماً لبركة الصالحين ، ودعائهم . والتحنیک هنا : جعل مضغ التمر فی حنك الصبي (اكمال المعلم لما اشکل فيه من تلخیص کتاب مسلم، کتاب الادب، ومن باب تسمية الصغير وتحنیکه والدعاء له)

وفيه ندب التحنیک وكون المحنك ممن يتبرک به (فيض القدير للمناوی، تحت حديث رقم ۲۹۲۹)

ويؤخذ منه التبرک بأهل الفضل ، واغتنام أدعيتهم للصبيان عند ولادتهم (المفهم لما اشکل فيه من تلخیص کتاب مسلم للقرطبي، کتاب الطهارة، باب نضح بول الرضيع)

۲۔ اتفق العلماء علی استحباب تحنیک المولود عند ولادته بتمر ، فإن تعذر فما فی معناه وقرب منه من الحلو ، فيمضغ المحنك التمر حتى تصير مائة بحيث تبلع ، ثم يفتح فم المولود ، ويضعها فيه ليدخل شيء منها جوفه (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه الخ)

قوله ليحنكه من التحنیک وهو أن يمضغ التمره ويجعلها فی فم الصبي ويحنك بها فی حنكه بسببته حتى يتحلل فی حنكه والحنك أهلی داخل الفم (عمدة القاری شرح

﴿تبرہ حاشیائے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: تحنیک کے بعد ان بزرگ کو چاہئے کہ بچے کے والدین اور سرپرستوں کو مخاطب کر کے مبارک باد کے دعائیہ کلمات کہیں، مثلاً یہ کہیں:

بَارَكَ اللهُ لَكُمْ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرمانبردار اور متقی بنائیں اور مبارک بادی کے یہ الفاظ بھی بعض اسلاف سے منقول ہیں:

جَعَلَهُ اللهُ مُبَارَكًا عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یعنی اس بچے کو اللہ تعالیٰ آپ پر اور سب محمد ﷺ پر مبارک فرمائیں

اور اس سے ملنے جلتے دوسرے الفاظ کہنا بھی درست ہے۔ ۱

مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ تحنیک کھجور سے کی جائے، اور اس میں بھی عجوہ کھجور ہو، تو زیادہ بہتر

ہے۔ ۲

اور اگر کھجور میسر نہ ہو تو چھوڑے یا کسی بھی دوسری میٹھی چیز سے تحنیک کر دی جائے، اور میٹھی چیز میں شہد کا ہونا بہتر ہے، اور یہ بھی میسر نہ ہو تو کسی دوسری ایسی میٹھی چیز سے تحنیک کر دی جائے، جو

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

صحیح البخاری، باب وسم الإمام إبل الصدقة بيده

قوله فحنكه التحنك إدخال الإصبع في فم الصغير عند ولادته والحنك باطن أعلى الفم قوله لا حنكن أي لا تعاضلن يقال احنك فلان ما عند فلان من علم أي استقصاه (فتح الباری لابن حجر، کتاب الاحصام، الفصل الخامس فی مباح ما فی الكتاب من الألفاظ الغریبة علی ترتیب الحروف مشروحاً، الفصل ح ق)

۱۔ وفي النهاية الحجر بالفتح والكسر القرب ثم دعا بعمره فمضها ثم نفل أي وضع والقى ذلك العمر المختلط بريقه في فيه أي في فمه ثم حنكه بتشديد النون أي ذلك به حنكه ثم دعا له وبرك عليه بتشديد الراء أي قال بارك الله عليك والعطف يحتمل التفسير والعنصيص فكان وفي نسخة صحیحة بالواو (مرقاة، کتاب الصيد والذبائح، باب العقیقة)

۲۔ اور اگر تین کھجوریں ہوں، تو زیادہ بہتر ہے، جیسا کہ حضور ﷺ نے حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ رضی اللہ عنہ کی تین کھجوروں سے تحنیک فرمائی تھی۔ البتہ تینوں کھجوریں ایک ساتھ بچے کو فراہم کرنا ضروری نہیں، بلکہ کچھ مقدار پہلے اور کچھ بعد میں فراہم کی جاسکتی ہے۔ محمد رضوان

آگ پر نہ پکی ہو، مثلاً کسی پھل، کیلے وغیرہ سے۔ ۱
 مسئلہ.....: اگر بچے کی ولادت کے وقت کوئی نیک صالح بزرگ موجود ہوں، تو انہی سے تحنیک
 کرائی جائے، اور اگر وہاں موجود نہ ہوں، تو مناسب یہی ہے کہ تحنیک کے لئے بچے کو کسی نیک
 صالح بزرگ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا جائے، اور بزرگوں کو بچے کے پاس آنے کی زحمت نہ
 دی جائے، جیسا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے بچوں کو تحنیک کے لئے حضور ﷺ کی خدمت
 میں لے کر حاضر ہوا کرتے تھے۔ ۲

۱. وَيَحْتَنِكُهُمْ بِعَشْرِ لَدُنِ أَيِّ مَهْضَغِ الْعَمْرِ أَوْ شَيْئًا حَلْوًا ثُمَّ يَدْلُكُ بِهِ حَنْكَةً (مرقاة،

کتاب الصيد والذباح، باب العقیقہ)

يُحْتَنِكُهُ بَعْضٌ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَحْلُو بِشَيْءٍ (شعب الایمان للبیہقی، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ
 الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ)

السنة ان يحنك المولود عند ولادته بتمر بان يمهضه اسان ويدلك به حنك
 المولود ويفتح فاه حتى ينزل إلى جوفه شيء منه قال اصحابنا فان لم يكن تمر فشيء
 آخر حلو (المجموع شرح المذهب ج ۸ ص ۴۴۳)

ومنها التبرک بآثار الصالحين، ورفقهم، وكل شيء منهم. ومنها كون التحنیک بتمر
 ، وهو مستحب، ولو حنك بغيره حصل التحنیک، ولكن العمر افضل (شرح النووی
 علی مسلم، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود الخ)

والأولى فيه العمر فإن لم يتيسر فالرطب وإلا فشيء حلو وعسل النحل أولى من غيره ثم ما لم
 تمسه النار (عمدة القاری، کتاب العقیقہ، باب تسمية المولود خداة يولد لمن يعق عنه وتحنيكه)
 واولاه التمر فإن لم يتيسر تمر فرطب وإلا فشيء حلو وعسل النحل أولى من غيره ثم
 ما لم تمسه نار كما في نظيره مما يفطر الصائم عليه (فتح الباری لابن حجر، باب
 تسمية المولود خداة يولد لمن لم يعق عنه)

(وقوله: بتمر) في معناه الرطب. قال في النهاية: والوجه تقديم الرطب على العمر نظير
 ما مر في الصوم. اهـ. ومفله في التحفة. (وقوله: فحلوا) أي فإن لم يوجد تمر فحلوا لم
 يمسه النار أي كزبيب (إحالة الطالبين ج ۲ ص ۳۸۵)

۲. وفيه استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه (عمدة
 القاری، کتاب العقیقہ، باب تسمية المولود خداة يولد لمن يعق عنه وتحنيكه)

ويستحب أن يكون المحنك من الصالحين ومن يعرك به رجلا كان أو امرأة، فإن
 لم يكن حاضرا عند المولود حمل إليه (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب
 استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه الخ)

وفيه تحنیک المولود وأنه يحمله إلى صالح ليحنكه (شرح النووی علی مسلم، کتاب
 فضائل الصحابة، باب من فضائل ابی طلحة الانصاری)

البتہ اگر بچے کو لے جانے میں کوئی عذر ہو، تو کسی بزرگ کو بچے کے پاس بلا کر بھی تحنیک کرائی جاسکتی ہے، لیکن بزرگوں کی راحت و آرام کا خیال بہر حال ضروری ہے۔ اور اگر یہ صورت بھی مشکل ہو، تو آخری درجہ میں کسی بزرگ سے مجبور و غیرہ کو منہ میں چبوا کر، بچے کے پاس لے آئیں، اور بچے کا والد یا والدہ یا کوئی اور اس کو اپنی شہادت کی انگلی سے بچے کے تالو میں لگا دیں۔

مسئلہ.....: تحنیک کے لئے اگر کوئی نیک صالح مرد میسر نہ ہو، تو کسی نیک صالح عورت سے تحنیک کرائی جائے۔ اگر بچے کا والد نیک صالح ہو، تو وہ خود تحنیک کر دے۔ ۱

مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ بچے کی ولادت کے بعد جلد از جلد تحنیک کرائی جائے، اور تحنیک ہی سے بچے کی غذا کا آغاز کرایا جائے۔ ۲

لیکن اگر کسی عذر سے ایسا نہ ہو سکے، تو کچھ بعد میں بھی تحنیک کرایا درست ہے۔ ۳

۱۔ وَتَنبِيهِ أَنْ يَتَوَلَّىٰ ذَلِكُمْ مِنهُ مَنْ يُؤْتِيهِ خَيْرُهُ وَيَرْكَعُ (شعب الایمان، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ) وفيه ندب التحنیک وكون المحنك ممن يعبرك به (لبعض القديرو، تحت حديث رقم ۶۹۲۹) ومنها أن يحكه صالح من رجل أو امرأة النوى كتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود الخ) وينبغي أن يكون المحنك من أهل الخير فإن لم يكن رجل فامرأة صالحة (المجموع شرح المهدب ج ۸ ص ۳۴۳)

(قرولہ: رجل، فامرأة من أهل الخير) الصادق من كون المحنك له رجلا، فإن لم يوجد فامرأة. وأن يكون من أهل الخير والصلاح. وعبارة شرح الروض: قال في المجموع: وينبغي أن يكون المحنك له من أهل الخير، فإن لم يكن رجل فامرأة صالحة. (إعانة الطالبين ج ۲ ص ۳۸۵)

۲۔ طوطا رہے کہ آج کل بہت سے ڈاکٹر بچے کو سب سے پہلی غذا ماں کا دودھ ہونے پر زور دیتے ہیں، اور ابتداء میں تحنیک سے منع کرتے ہیں، جبکہ بعض ڈاکٹر کسی دوسرے کے تھوک کے بچے کے پیٹ میں جانے کو طبی اعتبار سے نقصان دہ سمجھتے ہیں اس قسم کی باتیں شرعی احکام سے ناواقفیت اور شرعی احکام کی اہمیت نہ ہونے کی وجہ سے ہیں، ورنہ تھوڑی مقدار میں مجبور جیسی لطیف غذا طبی اعتبار سے نقصان دہ نہیں، بلکہ مفید ہے، بالخصوص جبکہ وہ صاف ستھری اور باریک کی ہوئی ہو، اور تالو پر لگادی جائے، تاکہ لکھت پیٹ میں نہ پھنپے، نیز کسی بزرگ کے احاب دین کا سنت کے مطابق کسی بچے کے پیٹ میں ہاتھ پھر کر نقصان دہ نہیں، شرعی حکم اور حیاں طبی تحقیقات کے مقابلہ میں کئی زیادہ ہے، جو بدلتی رہتی ہیں۔

۳۔ وفيه استحباب تحنیک المولود وحمله إلى أهل الصلاح ليكون أول ما يدخل جوفه ريق الصالحين (عملة القاری، کتاب اللهاج والصید، باب الوسم والعلم فی الصورة)

وقولہ " : وینحکمہم لیكون أول ما يدخل أجوالهم ما أدخله النبی (ﷺ) لا سيما بما مزجه به من ريقه وتقله فی فيه (اکمال المعلم، کتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله) وفيه: استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للبرک بهم، وسواء فی هذا الاستحباب المولود فی حال ولادته وبعدها (شرح النووی کتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

تیسرا باب

تَوْ مَوْ لُؤ د کے نام کے فضائل و احکام

نو مولود سے متعلق تیسرا عمل یہ ہے کہ اس کا اسلامی طریقہ پر نام رکھا جائے۔ ۱۔
نام سے متعلق تفصیلی فضائل و احکام ہم نے اپنی ایک مستقل تالیف ”اسلامی نام“ میں ذکر کر دیئے
ہیں، یہاں صرف ضروری درجے کے پہلوؤں پر روشنی ڈالی جاتی ہے۔
اگر تفصیل مطلوب ہو، تو ہماری مذکورہ تالیف کی طرف رجوع کیا جائے۔ ۲۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنْكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ (ابوداؤد حلیث

نمبر ۴۹۵۰، کتاب الادب، باب فی تفسیر الأسماء، مسند احمد حلیث نمبر ۲۱۶۹۳،
سنن دارمی حلیث نمبر ۲۷۵۰، شعب الایمان للبیہقی حلیث نمبر ۸۲۶۵، مسند

عبد بن حمید حلیث نمبر ۲۱۵) ۳۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کو قیامت کے دن تمہارے اور تمہارے

۱۔ حقیقہ کا جانور زنج کرتے وقت جس دعا کا پڑھنا مستحب ہے، اس میں بچے کے نام کا بھی ذکر ہے۔
اس کا تقاضا یہ ہے کہ بچے کا نام حقیقہ سے پہلے رکھ دینا افضل ہے، اور ای وجہ سے ہم نے نام کے موضوع کو حقیقہ سے پہلے
ذکر کیا ہے۔

یمنہی ان تكون التسمية قبل المعق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم الذبح، ثم الحلق (إعانة
الطالبین، البکری الدمیاطی ج ۲ ص ۳۸۴)

۲۔ یہ تالیف اس کتاب کے ساتھ بھی دوسرے حصہ میں شامل اشاعت ہے۔

۳۔ قال ابن حجر:

ورجاله ثقات إلا أن في سنده انقطاعا بين عبد الله بن أبي زكريا راويه عن أبي الدرداء
وأبي الدرداء فإنه لم يذكر (فتح الباری باب كان النبی ﷺ إذا سمع الاسم القبيح
حواله إلى ما هو أحسن منه)

باپوں کے نام سے پکارا جائے گا۔ اس لئے تم اپنے اچھے نام رکھا کرو (ترجمہ ختم)
اس حدیث سے اچھے نام رکھنے کا حکم معلوم ہوا، اور ساتھ ہی اس کی ایک وجہ بھی اور وہ یہ کہ قیامت کے دن ساری مخلوق کے سامنے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو ناموں کے ساتھ پکارا جائے گا، اور اچھے نام کے اچھے اثرات اور برے نام کے برے اثرات ہونگے۔
ظاہر ہے کہ آخرت کے میدان میں سب کے سامنے کوئی برے نام سے پکارا گیا تو بڑی رسوائی اور خُفت ہوگی۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ يَتَفَاءَلُ وَلَا يَتَطَيَّرُ، وَكَانَ يُحِبُّ
الْأَسْمَاءَ الْحَسَنَةَ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۱۳۰، واللفظ له، شرح
السنة للبهوي، باب ما يكره من الطيرة واستصحاب الفأل، اخلاق النبي لابی الشيخ

الاصبهانی حديث نمبر ۷۳۷، مسند ابن الجعد حديث نمبر ۲۵۴۳) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ نیک فال لیا کرتے تھے، اور بد فالی اور بد بھگونی سے پرہیز فرماتے
تھے، اور اچھے نام کو پسند فرمایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اچھا نام رکھنا سنت ہے، اور برا و مکروہ نام خلاف سنت ہے۔
یوں تو اچھے اور مستحب نام بے شمار ہیں، لیکن حضور ﷺ نے اصولی انداز میں اچھے اور پسندیدہ
ناموں کی نشاندہی فرمادی ہے۔

چنانچہ احادیث و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرف ”عبد“ کی نسبت
کر کے نام رکھنا مستحب ہے، خاص طور پر عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

۱ قال الهيثمي:

رواه أحمد والطيبراني وفيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف بغير كذب (مجمع الزوائد،
باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنه)

قلت: وهذا الحديث مروي بحديث برهدة وعبد الله بن شعير. فالحديث حسن لغيره. محمد
رضوان

اسی طرح انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب ہے۔
 اور اسی طرح صالحین، اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام رکھنا بھی مستحب ہے۔
 نیز اچھے اور ایسے معنی پر مشتمل نام رکھنا جو انسان کی حالت کے زیادہ لائق اور مناسب ہوں، وہ بھی
 مستحب ہیں، مثلاً حارث اور ہام وغیرہ۔
 اور برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا مناسب نہیں۔

(ماخوذ از "اسلامی نام" مصنفہ: بندہ محمد رضوان)

بچے کا نام ساتویں دن تجویز کرنا افضل ہے، کیونکہ قولی احادیث میں ساتویں دن نام رکھنے کا ذکر ہے
 اور ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی حضور ﷺ سے ثابت ہے، اس لئے ساتویں دن سے پہلے
 نام رکھنا بھی جائز ہے، اور اگر کوئی ساتویں دن تک نام نہ رکھ سکے، تو اس کے بعد رکھنے میں بھی کوئی
 گناہ نہیں۔

ساتویں دن نام تجویز کرنے میں یہ حکمت بھی ہے کہ بچہ کی ولادت کے بعد غور و فکر کرنے کا موقع مل
 جاتا ہے، اور بغیر سوچے سمجھے نام رکھنے کے نتیجہ میں نام رکھ کر پھر تشریح میں پڑنے اور تبدیل کرنے
 کی زحمت سے کافی حد تک نجات حاصل ہو جاتی ہے۔

اگر کوئی پہلے دن یا اس کے بعد ساتویں دن سے پہلے نام تجویز کرے تو اس میں بہتر یہ ہے کہ پوری
 طرح سے نام طے نہ کرے، خوب غور و فکر کر لے، اور اطمینان ہونے کے بعد ساتویں دن نام طے
 کر دے (ایضا حوالہ بالا)

یوں تو انسان اور کسی بھی چیز کا نام بظاہر ایک چھوٹی سی چیز معلوم ہوتی ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ہر چیز
 کے نام کے اس پر اچھے اور برے اثرات منتقل ہوتے ہیں، اور وہ اثرات صرف دنیا تک محدود نہیں،
 بلکہ آخرت سے بھی ان کا تعلق ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں اچھے ناموں کا حکم دیتے وقت یہ فرمایا کہ تمہیں قیامت کے دن تمہارے
 ناموں سے پکارا جائے گا، اچھے ناموں کا آخرت سے بھی تعلق ظاہر کر دیا گیا۔
 اس کے علاوہ مذہب کی شناخت بھی کافی حد تک نام کے ساتھ وابستہ ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے انتہائی اہتمام کے ساتھ انسانوں بلکہ جگہوں کے برے ناموں کو کثرت کے ساتھ تبدیل فرمایا ہے۔

انسان کے اعمال و احوال پر ناموں کے اثرات پڑنے کا کئی احادیث سے ثبوت ملتا ہے۔ حضور ﷺ نے صرف اچھے ناموں کو پسند اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے پر ہی اکتفاء نہیں فرمایا، بلکہ بہت سے برے اور اچھے ناموں کی نشاندہی بھی فرمائی، اور برے ناموں کو بدل کر اچھے ناموں سے تبدیل فرمایا۔

چنانچہ جن ناموں میں کوئی شریکہ بات پائی جاتی ہو، یا جو نام (عبد کی نسبت لگائے بغیر) اللہ تعالیٰ کے نام پر ہوں، یا جو شیطان کے نام ہوں، یا شیطان کی طرف منسوب ہوں، یا ان کے معنی اور نسبت غلط اور مکروہ ہو، یا جن ناموں سے اپنی بڑائی یا پاکیزگی کا اظہار ہوتا ہو، ایسے ناموں کو حضور ﷺ نے تبدیل فرمادیا، اس لئے ایسے نام رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے (ایضاحوالہ بالا) مسئلہ.....: بچے کا نام اچھے سے اچھا رکھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

اور نام کے اچھا ہونے کی بنیاد کسی کو صرف پسند آجانا نہیں ہے، بلکہ شریعت کی نظر میں اس نام کے اچھا ہونے پر ہے (ایضاحوالہ بالا) مسئلہ.....: بعض حضرات نے فرمایا کہ بچے کا نام کسی نیک صالح انسان سے تجویز کرنا مستحب ہے، تاکہ شرعی ہدایات کا لحاظ بہتر طریقہ پر ہو۔

اور اگر کوئی خود سے شرعی ہدایات کے مطابق نام تجویز کر لے، تو بھی کوئی حرج نہیں (ایضاحوالہ بالا) مسئلہ.....: اگر بچہ نام رکھنے سے پہلے فوت ہو جائے، تب بھی اس کا نام رکھنا مستحب ہے، بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس کو دفن کرنے سے پہلے اس کا نام رکھ دیا جائے (ایضاحوالہ بالا)

مسئلہ.....: جو بچہ مُردہ پیدا ہو، تو اس کا نام رکھنے کی ضرورت نہیں، البتہ بعض حضرات کے نزدیک اس کا بھی نام رکھ دینا چاہئے، اس لئے اگر نام رکھ دیا جائے، تو اچھا ہے، اور نہ رکھا جائے، تو کوئی حرج نہیں (ایضاحوالہ بالا)

مسئلہ.....: بچے کا اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنا اس کے والد اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں

میں سے ہے، اگر انہوں نے کسی بچے کا نام اسلامی اصولوں کے خلاف تجویز کر دیا، تو وہ گناہ گار ہیں، اور ان کو ایسا نام تبدیل کر دینا ضروری ہے۔

اور اگر وہ ایسا نہ کریں، تو بڑے ہونے کے بعد خود انسان کو ممکنہ حد تک اپنے نام کی اصلاح ضروری ہے (ایضاً حوالہ بالا)

مسئلہ.....: بچے کے نام کا انتخاب شرعی ہدایات کے مطابق کرنا چاہئے، اس کی نسبت اور معنی کو نظر انداز کر کے صرف اپنی پسند پر دار و مدار رکھنا یا صرف اس بنیاد پر کوئی نام منتخب کرنا، کہ وہ نام علاقہ اور خاندان میں کسی اور کا نہ ہو، درست نہیں (ایضاً حوالہ بالا)

مسئلہ.....: آج کل معاشرہ میں غیر اسلامی ناموں کا رواج ہوتا جا رہا ہے اور اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنے کے بجائے ناول اور افسانوں کی کتابوں بلکہ مختلف ذرائع ابلاغ کے غیر مذہبی وغیر شرعی پروگراموں سے نام رکھنے کا رجحان بڑھ رہا ہے، جو کہ انتہائی افسوسناک صورت حال ہے، اس روش کو چھوڑنا چاہئے (ایضاً حوالہ بالا)

(ناموں سے متعلق مزید تفصیل ہماری تالیف ”اسلامی نام“ میں ملاحظہ فرمائیں)

www.E-IQRA.info



چوتھا باب

عقیقہ کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق چوتھا عمل یہ ہے کہ اس کا عقیقہ کیا جائے۔ ۱۔
 شریعت کی طرف سے نومولود سے متعلق یہ عمل بھی عظیم الشان ہے۔
 عقیقہ سے مراد نومولود کی طرف سے اللہ کے نام پر ایسے جانور کو ذبح کرنا ہے، کہ جس جانور کی قربانی
 جائز ہو جاتی ہو۔ ۲۔

عقیقہ کے سنت و مستحب ہونے کا ثبوت مع متعلقہ مسائل

عقیقہ فرض و واجب درجے کا عمل تو نہیں، البتہ سنت و مستحب درجے کا عمل ہے، یعنی اگر کوئی کرے،
 تو عظیم ثواب اور بڑے فائدہ کا عمل ہے، اور اگر نہ کرے، تو گناہ نہیں۔
 اور عقیقہ کئی احادیث و روایات سے ثابت ہے۔

اور عقیقہ کا اصل رکن مخصوص جانور کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کر کے خون بہانا ہے۔

۱۔ بعض حضرات نے عقیقہ کو نومولود کے تیسرے عمل میں ذکر کیا ہے، اور نام کو اس کے بعد ذکر کیا ہے، جبکہ دلائل کے لحاظ
 سے نام عقیقہ سے مقدم ہے، اس لئے ہم نے ترتیب میں عقیقہ کو نام کے بعد ذکر کیا ہے۔

وَالْفَالِقَةُ اَنْ يَمْشِيَ عَنْهُ (شعب الایمان للبیہقی، السُّعُونَ مِنْ شَعْبِ الْاِيْمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي
 حُقُوقِ الْاَوْلَادِ وَالْاَهْلِيْنَ)

۲۔ اور اس عمل کے عقیقہ ہونے کی وجہ تیسرے میں مختلف اقوال ہیں۔

وقال الأصمعي العقیقة أصلها الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد وسميت
 الشاة التي تذبح عنه في تلك الحال عقیقة لأنه يحلق عنه ذلك الشعر عند الذبح
 وقال الخطابي هي اسم الشاة المذبوحة عن الولد وسميت بها لأنها تعق عن ذابحها أي
 تشق وتقطع ويقال وربما يسمی الشعر عقیقة بعد الحلق على الاستعارة وإنما سمي
 الذبح عن الصبي يوم سابعه عقیقة باسم الشعر لأنه يحلق في ذلك اليوم وحق عن ابنه
 يعق عقا حلق عقیقته وذبح عنه شاة وتسمى الشاة التي ذبحت لذلك عقیقة وقال أصل
 المعق الشق فكأنها قيل لها عقیقة أي مشقولة وكل مولود من البهائم فشره عقیقة (عمدة
 القاری للمبني، كتاب العقیقة)

زمانہ جاہلیت میں حقیقہ دراصل جانور ذبح کر کے اس کا خون تو مولود کے سر پر لگانے کا نام تھا، اور اس کو فرض و واجب کی طرح کا ضروری عمل سمجھا جاتا تھا، جس سے اسلام نے منع کیا۔ اور ہمارے جن فقہاء نے حقیقہ کو منسوخ قرار دیا، اس سے مراد جاہلیت والے طریقہ کا حقیقہ ہے، اور یہ مطلب ہے کہ زمانہ جاہلیت والا حقیقہ اسلام نے منسوخ و ختم کر دیا ہے، لہذا زمانہ جاہلیت کے طریقہ پر حقیقہ نہیں کرنا چاہئے۔ ۱

۱ أما العقیقة فہلما أنها كانت فی الجاهلیة وقد فعلت فی أول الإسلام ثم نسخ الأضحی کل ذبح كان قبله ونسخ صوم شهر رمضان کل صوم كان قبله ونسخ غسل الجنابة کل غسل كان قبله ونسخت الزکاة کل صدقة كان قبلها . كذلك بلما رموطا امام محمد ص ۲۹۱، باب العقیقة

قال الامام الهمام العلامة ابی الحسنات محمد عبدالحمی الکنوی:

قوله :أما العقیقة: الخ كأنه يشير إلى عدم مشروعية العقیقة الآن أو إلى كراهته كما تفيد عبارته فی الجامع الصغير حيث قال : لا یحق لا عن الغلام ولا عن الجارية . انتهى وحاصل كلامه ههنا أنه بلغه أن العقیقة كانت فی الجاهلیة وفعلت فی ابتداء الإسلام ثم صار منسوخا وأن مشروعية الأضحی نسخت كل ذبح كان قبله ومشروعية صوم رمضان نسخت كل صوم كان قبله ونسخت فريضة غسل الجنابة كل غسل كان قبله ونسخت الزکاة كل صدقة كانت قبلها . وبلاغة الأول قد أخرج فی : " كتاب الآثار " عن إبراهيم ومحمد بن الحنفية حيث قال محمد : أنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم : كانت العقیقة فی الجاهلیة فلما جاء الإسلام رفضت محمد أنا أبو حنيفة نا رجل عن ابن الحنفية أن العقیقة كانت فی الجاهلیة فلما جاء الإسلام رفضت قال محمد : وبه نأخذ وهو قول أبي حنيفة . انتهى كلامه..... إذا عرفت هذا كله فاعلم أن فی المقام أبحاثا عديدة : الأول : أنه ماذا أريد من كون العقیقة فی الجاهلیة وكونها معروكة مرفوضة فی الإسلام ؟ إن أريد أنها كانت واجبة لازمة فی الجاهلیة وكان أهل الجاهلیة یوجبونها علی أنفسهم فلما جاء الإسلام رفض وجوبه ولزومه فهذا لا یدل علی نفی الاستصحاب أو المشروعية أو السنية بل علی نفی الضرورة فحسب وهو غیر مستلزم لعدم المشروعية أو الكراهة وإن أريد أنها كانت فی الجاهلیة مستحبة أو مشروعة فلما جاء الإسلام رفض استصحابها وشرعيتها فهو غیر مسلم . فهذه كتب الحديث المعبرة مملوءة من أحاديث شرعية العقیقة واستصحابها كما ذكرنا لبنا منها . الثاني : الأحاديث الدالة علی استصحابها وشرعيتها لا شك أنها واقعة فی الإسلام وهي معارضة لما بلغه من قول النخعی وابن الحنفية وابن المقدم أن أحاديث النبی صلی الله علیه وسلم أحق بالأخذ من قول غيره كأننا من كان . الثالث : أنه لو كان مطلق

﴿بقرہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

علاوہ ازیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے سے لے کر اب تک حقیقہ مسلمانوں میں رائج ہے، یعنی اس

﴿ گزشتہ صفحے کا تیسرا حصہ ﴾

مشروعیۃ الحقیقۃ مرتفعۃ عن الإسلام لما عاق النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن والحسین فإن ادعی ان ذلك كان فی بدۃ الإسلام احتجج إلى ذکر ما یدل علی رفع کونہ مشروعاً بعد ما كان مشروعاً فی الإسلام واذلیس فلیس . الرابع : أنه لو كانت مشروعیۃها المطلقة مرتفعۃ لما اختارها أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعده وقد اختاروها كما مر من روایة نافع عن ابن عمر و فی "موطأ یحیی" : "مالک عن هشام بن عروة أن أباه عروة بن الزبیر كان یحیی عن بنی الذکور والإناث بشاة شاة . والخامس : أن مراد ابن الحنفیة وإبراهیم من کون الحقیقۃ مرفوضۃ یحتمل أن یکون رفض حقیقۃ الجاهلیة لئلا یبطلوا ذبیحہ و یطبخون صوفه فی دمه و یضمونها علی رأس الصبی حتی یتسبل علیہ قطرات الدم فلما جاء الإسلام أمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم أن یجعلوا مکان الدم بزعفران ونحوه و علی هذا لا یدل کلامهما علی نفی مشروعیۃها المطلقة بل علی نفی الطریقۃ الخاصۃ . وبالجملة الحکم بنفی مشروعیۃها فی الإسلام مطلقاً غیر صحیح . وترك الأحادیث الصریحۃ المرفوضۃ والموقوفۃ الواردة فی هذا الباب بقول محتمل غیر متعادل غیر نجیح . السادس : أن البلاغ الغائی لا یثبت من طریق محتج بہ حتی یحتج بہ . السابع : بعد تسلیم ثبوته ظاهراً یدل علی منسوخیۃ وجوب الحقیقۃ ونحوها فإن معناه نسخ الأضحی لزوم کل ذبیح کان قبله كالحقیقۃ وكالصبرة والرجبة وكانت فی الجاهلیة فإنهم كانوا إذا ولدت الناقة أو الشاة ذبحوا أول ولید لآکل وأطعمه وكان بعضهم یئذی بآنها إذا بلغ شاته کذا ذبیح من کل عشرة شاة وكانوا یئذیون شاة لتعظیم شهر رجب ویدل علیہ ضمه بنسخ صوم شهر رمضان کل صوم کان قبله لئلا یؤخره کان صوم یوم عاشوراء وآیام البیض فرضاً فلما نزل صوم رمضان نسخ وجوب ذلك علی ما بسطه الحازمی فی " کتاب الناسخ والمنسوخ " فکما أن نسخ صوم رمضان لما قبله لم یدل إلا علی علم لزومه ولا علی علم مشروعیۃه وانقاء فضیلته کذلک نسخ الأضحی کل ذبیح کان قبله لا یدل علی انقاء استصحابه وشرعیۃه . وقال صاحب "البدایع" : " ذکر محمد فی " الجامع الصغیر " : " ولا یحق لا عن الغلام ولا عن الجاریة وإنه إشارة إلى الکراهة لأن الحقیقۃ كانت فضیلة ونسخ الفضل فلا یسقی إلا الکراهة بخلاف الصوم والصدقة فإنهما کانتا من الفرائض فإذا نسخت الفرضیۃ یجوز التغافل بهما . انتهى . ورده القاری بقوله : فیہ بحث لأن الفضیلة إذا انتفت تبقى الإباحۃ لأن النسخ ما توجه إلا إلى زیادة . وهذا علی تقدیر أنه کان فضیلة وإلا فالظاهر من ذکرها مع الصوم والصدقة أنها علی منوالها فی کونہما واجبة . انتهى . فلیعلم فی هذا المقام لئلا یزال الأقدام وانظر ما ذکرنا فی هذا البحث فی سلك نظائرہ التي لم یقف علیها الأعلام (التعلق الممجد علی مؤطأ امام محمد لعبدالحی اللکوی ، باب الحقیقۃ)

کوا مت کی طرف سے تلقی بالقبول حاصل ہے، جو اس کے سنت و مستحب ہونے کی دلیل ہے۔ ۱۔
لہذا بعض حضرات کا ہمارے فقہائے کرام کی طرف شریعت کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق
عقیدہ کے بدعت و ناجائز ہونے کو منسوب کرنا درست نہیں۔ ۲۔

۱۔ وَكَيْسَتْ الْعَقِيْقَةُ بِوَأَجِبَةٍ وَكَيْبُنَهَا يُسْتَعْتَبُ الْعَمَلُ بِهَا وَهِيَ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ
النَّاسُ جِنْدًا فَمَنْ عَقَى عَنْ وَلَدِهِ فَإِنَّمَا هِيَ بِمَنْزِلَةِ النَّسْبِ وَالضَّحَايَا لَا يَجُوزُ لِيُهَا عَزَاءٌ
وَلَا عَجْفَاءٌ وَلَا مَكْسُورَةٌ وَلَا مَرِيضَةٌ وَلَا يَبَاعُ مِنْ لَحْمِهَا شَيْءٌ وَلَا جِلْدُهَا وَيُكْسَرُ
عِظَامُهَا وَيَأْكُلُ أَهْلُهَا مِنْ لَحْمِهَا وَيَتَصَلَّفُونَ بِهَا وَلَا يُنْسَى الصَّبِيُّ بِشَيْءٍ مِنْ دِيْمَاهِ (موطا
امام مالک، کتاب العقیقة)

و اما احمد اصحابنا الحنفیة فی ذلك بقول الجمهور وقالوا باستصحاب العقیقة لما قال
ابن المنذر وغيره: ان الدلیل علیہ الاخبار الثابتة عن رسول الله ﷺ وعن الصحابة
والتابعین بعده قالو: وهو امر معمول به فی الحجاز لئینما وحدثنا، قال: و ذکر مالک
فی الموطأ: انه الامر الذی لا اختلاف فیہ عندهم قال: وقال یحییٰ بن سعید الانصاری
التابعی، اذ رکت الناس وما یدعون العقیقة عن الغلام والجاریة، ومن کان یری العقیقة
ابن عمرو ابن عباس وعائشة ویریدة الاسلامی والقاسم بن محمد وعروة بن الزبیر
وعطاء والزهری وآخرون من اهل العلم یكثر عددهم قال: وانشر عمل ذلك فی عامة
بلاد المسلمین اهـ "شرح المذهب" ملخصاً (۸: ۳۳۷) فرحوا ان الامر کان مختلفاً فیہ
بین الصحابة والتابعین ثم اتفق جمهور العلماء وعامة المسلمین علی استصحابه، فاعلمو
به والفرق بالاستصحاب، ووافقوا الجمهور (اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۱۶، باب العقیقة)

۲۔ ونقل صاحب (التوضیح) عن ابي حنيفة والكوفيين أنها بدعة وكذلك قال
بعضهم فی شرحه والذی نقل عنه أنها بدعة أبو حنيفة قلت هذا الفراء فلا يجوز نسبه
إلى ابي حنيفة وحاشاه أن يقول مثل هذا وإنما قال ليست بسنة فمراده إما ليست بسنة
ثابتة وإما ليست بسنة مؤكدة (عمدة القاری، کتاب العقیقة، باب تسمية المولود خداة
یولد لمن یعق عنه وتحنيكه)

نسب إلى ابي حنيفة أنه لا يقول بالعقیقة والموهوم إليه عبارة محمد فی موطنه، والحق
أن ملهنا استصحابها (العرف الشدی للكشمیری، باب ماجاء فی العقیقة)
وهی مستحبة، كما فی عالمکبریة. وفي البدائع: إنها منسوخة.

قلت: وإنما حملته علیہ عبارة محمد فی موطنه قال محمد: العقیقة بلغنا أنها كانت فی
الجاهلیة، وقد جعلت فی أول الإسلام، ثم نسخ الأضحی کل ذبیح كان قبله... الخ.
فلم أزل أتردد فی مراد الإمام، حتى رأیت فی کتاب الناسخ والمنسوخ عن الطحاوی أن
محمدنا قال فی بعض أمالیہ: إن العقیقة غیر مرضیة. ثم تبین لی مراده، أنه كان یكره
اسم العقیقة، لأنه یوهم العقوق، ولكونه من أسماء الجاهلیة، ولأنهم كانوا یفعلون عند

﴿بیت حاشیائے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس تمہید کے بعد اب عقیدہ کے سنت و مستحب اور عبادت ہونے پر چند احادیث ذکر کی جاتی ہیں۔
حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيْقَةَ فَأَهْرِيْقُوا
عَنْهُ دَمًا وَأَمِيْقُوا عَنْهُ الْأَذَى (بخاری حدیث نمبر ۵۰۳۹، کتاب العقیقة، باب
إِطَاعَةِ الْأَذَى عَنِ الصَّبِيِّ فِي الْعَقِيْقَةِ؛ ترمذی، باب ماجاء فی العقیقة؛ ابن ماجه، کتاب
العقیقة؛ مسند احمد، حدیث نمبر ۱۷۸۷۵)

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بچے کا عقیدہ ہے، تو تم اس کی
طرف سے (مخصوص جانور ذبح کر کے) خون بہاؤ، اور اس کی گندگی کی دور کرو (ترجمہ
ختم)

﴿ گزشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ ﴾

العقیقة بعض المحظورات، کتلخ الأشعار بدم الحيوان، مع ورود الحديث في النهي
عن ذلك الاسم أيضا، فكان مراده هذا (فيض الباری شرح البخاری، کتاب العقیقة،
باب إطاعة الأذى عن الصبي في العقیقة)

(ولنا) أن الجهات - وإن اختلفت صورة - لخصى في المعنى واحد؛ لأن المقصود من
الكل التقرب إلى الله - عز شأنه - وكذلك إن أراد بعضهم العقیقة عن ولد وولد له من
قبل؛ لأن ذلك جهة التقرب إلى الله (بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل في شرائط
جواز الأامة الواجب في الاضحية)

و لو نوى بعض الشركاء الأضحية و بعضهم هدى المتعة و بعضهم هدى القرآن و
بعضهم جزاء الصيد و بعضهم دم العقیقة لولادة ولد و ولد له في عامه ذلك جاز عن
الكل في ظاهر الرواية عن محمد رحمه الله تعالى في النواذر كذلك (فتاوى قاضيخان
، کتاب الاضحية)

ولو أرادوا القرية الأضحية أو غيرها من القرب أجزاءهم سواء كانت القرية واجبة أو
تطوعا أو وجب على البعض دون البعض وسواء اتفقت جهات القرية أو اختلفت بأن
أراد بعضهم الأضحية و بعضهم جزاء الصيد و بعضهم هدى الإحصار و بعضهم كفارة
عن شيء أصابه في إحرامه و بعضهم هدى التطوع و بعضهم دم المتعة أو القرآن وهذا
قول أصحابنا الثلاثة رحمهم الله تعالى وكذلك إن أراد بعضهم العقیقة عن ولد وولد له
من قبل كذا ذكر محمد رحمه الله تعالى في نواذر الضحايا (الفتاوى الهندية، کتاب
الاضحية، الباب الثامن)

و هو صريح في كون العقیقة قرب، فمن هزی الى ابی حنیفة انه قال هي البدعة لا يلبثت اليه.

گندگی دور کرنے سے مراد یا تو بال منڈوانا ہے، یا یہ مراد ہے کہ زمانہ جاہلیت کی طرح عقیقہ کے جانور کا خون سر پر نہ لگاؤ، کیونکہ وہ گندگی اور نجاست ہے، بلکہ اس سے اپنے آپ کو بچاؤ۔

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اس سے مراد ختنہ ہے، کیونکہ ختنہ کے بغیر کھال میں گندگی (یعنی پیشاب اور میل کچیل) جمع رہتی ہے، جو کہ ختنہ سے دور ہو جاتی ہے۔

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اس سے عام معنی مراد ہیں، جس میں بال، خون اور ختنہ وغیرہ سب شامل ہیں۔ ۱۔

۱۔ و أميطوا أي أزيلوا وأبعثوا عنه الأذى أي بحلق شعره وقيل بقطيره عن الأوساخ التي تلتصق به عند الولادة وقيل بالختان (مرقاة، كتاب الصيد والذبائح، باب العقيقة) قوله و أميطوا أي أزيلوا وقد مر في أول الباب قوله والأذى قيل هو إما الشعر أو الدم أو الختان وقال الخطابي قال محمد بن سيرين لما سمعنا هذا الحديث طلبنا من يعرف معنى إمطة الأذى فلم نجد وقيل المراد بالأذى هو شعره الذي حلق به دم الرحم فإمط عنه بالحلق وقيل إنهم كانوا يطمون برأس الصبي بدم العقيقة وهو أذى فنهى عن ذلك وقد جزم الأصمعي بأنه حلق الرأس وأخرجه أبو داود عن الحسن كذلك والأوجه أن يحمل الأذى على المعنى الأهم ويؤيد ذلك أن في بعض طرق حديث عمرو بن شعيب وإمط عنه ألقاره رواه أبو الشيخ (عمدة القارى، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقيقة)

الأذى الذي أمر بإمطه عن رأس المولود هو الدم الذي كان يلطخ به رأسه في الجاهلية والله أعلم (شرح مشكل الآثار للطحاوى، باب بيان مشكل ما روى عن رسول الله ﷺ من قوله و أميطوا عنه الأذى يعنى ما يفعل بالمولود في يوم سابعه) قوله و أميطوا أي أزيلوا وزنا ومعنى قوله الأذى وقع عند أبي داود من طريق سعيد بن أبي عروبة وابن عرون عن محمد بن سيرين قال أن لم يكن الأذى حلق الرأس فلا أذى ما هو وأخرج الطحاوى من طريق يزيد بن إبراهيم عن محمد بن سيرين قال لم أجد من يخبرنى عن تفسير الأذى اه وقد جزم الأصمعي بأنه حلق الرأس وأخرجه أبو داود بسند صحيح عن الحسن كذلك ووقع في حديث عائشة عند الحاكم وأمر أن إمط عن رء وسهما الأذى ولكن لا يعين ذلك في حلق الرأس فقد وقع في حديث بن عباس عند الطبرانى وإمط عنه الأذى ويحلق رأسه فمطه عليه فالأولى حمل الأذى على ما هو أهم من حلق الرأس ويؤيد ذلك أن في بعض طرق حديث عمرو بن شعيب وإمط عنه ألقاره رواه أبو الشيخ (فتح البارى لابن حجر، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقيقة)

قلت: وفي حديث الحاكم "إمط عن رؤسهما الأذى" كما سيحى، ويؤيد الرأس، بترجيح معنى إمط الشعر أو الدم، والله أعلم. محمد رضوان.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ "إِنَّ مَعَ الْعَلَامِ عَقِيْقَةً فَأَهْرَبْتُهَا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۰۱) ۱۔
ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بچے کا حقیقہ ہے، تو تم اس کی طرف سے (مخصوص جانور ذبح کر کے) خون بہاؤ، اور اس کی گندگی دور کرو (ترجمہ شام)

مذکورہ احادیث میں بچے سے نومولود بچہ مراد ہے، خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، اور مطلب یہ ہے کہ بچے کا حقیقہ کرنا عبادت اور ثواب ہے۔

اور خون بہانے کے حکم سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حقیقہ کا اصل رکن مخصوص جانور کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کر کے خون بہانا ہے۔

لہذا حقیقہ کی سنت مخصوص جانور کو ذبح کرنے سے ہی ادا ہوتی ہے، جانور ذبح کئے بغیر صدقہ خیرات کر دینے سے یہ سنت ادا نہیں ہوتی، خواہ صدقہ خیرات کتنی ہی زیادہ مقدار میں کیوں نہ کر دیا جائے، اس کا ثواب اپنی جگہ ہے، مگر یہ چیزیں حقیقہ کی حیثیت سے جدا ہیں۔ ۲۔
حضرت امام محمد رحمہ اللہ نے ایک مرفوع حدیث میں یہ الفاظ نقل فرمائے ہیں:

۱۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَبْ جَاءَ"

وقال اللهي في الطبعين: صحيح

۲۔ الْمُرَادُ بِالْعَلَامِ الْمَوْلُودُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَقِيْقَةِ مَا هُنَا الشَّعْرُ لِأَنَّ بَنِي بَنِي إِزْأَةَ مَعَ إِزْأَةَ اللَّحْمِ وَإِلَيْهِ أَشَارَ فِي قَوْلِهِ وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى أَي ذَلِكَ الشَّعْرُ بِحَلْقِهِ رَأْسَهُ فَالْحَدِيثُ بِقَوْلِهِ مَنْ قَالَ قَالَ الْعَقِيْقَةَ اسْمٌ لِشَعْرِ الْمَوْلُودِ وَقِيلَ مَنْ قَالَ إِنَّهَا اسْمٌ لِنَفْسِ اللَّبْحِ يَقُولُ لَمَّا كَانَ وَجُودَ الْعَلَامِ سَبَّابًا لِيَنْدَبَ اللَّبْحُ صَارَ كَأَنَّ اللَّبْحَ مَعَهُ وَهُوَ يَسْتَضِيءُ (حاشية السندی علی ابن ماجہ، باب العقیقہ)

مع العلام ای مع ولادته حقیقہ ای ذبیحہ مستونہ وہی شاة تلبیح عن المولود اليوم السابع من ولادته سمیت بذلك لانها تلبیح حين يحلق حقیقہ وهو الشعر الذي يكون على المولود حين يولد من العلق وهو القطع لأنه يحلق ولا يعرك ذكره القاضي وهذا معنى قوله فأهْرَبْتُهَا بِمَعْنَى الْهَاءِ وَيَفْعُ أَي أَرْبَعُوا عَنْهُ دَمًا بِمَعْنَى اذْهَبُوا عَنْهُ ذَبِيْحَةً وَأَمِيطُوا أَي أزيلوا وأبعدوا عنه الأذى أي يحلق شعره وقيل بظهوره عن الأوساخ التي تلتصق به عند الولادة وقيل باللعان وهو حاصل كلام الشيخ العرويشي (مرقاة، كتاب الصيد والذباح، باب العقیقہ)

مَنْ وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَأَحَبُّ أَنْ يُنْسِكَ عَنْ وُلْدِهِ فَلْيَفْعَلْ (موطا امام محمد

حدیث نمبر ۲۵۸، باب العقیقہ)

ترجمہ: جس کے کوئی بچہ پیدا ہو، اور وہ یہ بات پسند کرے کہ اس بچہ کی طرف سے جانور ذبح کرے، تو اسے چاہئے کہ وہ ایسا کر لے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے عقیقہ کا فرض و واجب نہ ہونا، اور عقیقہ کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔
اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ فَقَالَ "لَا أَحِبُّ الْعُقُوقَ مَنْ وُلِدَ لَهُ مِنْكُمْ مَوْلُوْدٌ فَأَحَبُّ أَنْ يُنْسِكَ عَنْهُ فَلْيَفْعَلْ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ" (مسند درک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۰، واللغة

لہ، ابو داؤد حدیث نمبر ۲۸۴۳، باب فی العقیقہ، سنن نسائی حدیث نمبر ۴۲۲۳، مصنف

ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۷۲۷، مسند احمد حدیث نمبر ۶۸۴۲) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں عقوق (یعنی نافرمانی) کو پسند نہیں کرتا، تم میں سے جس کے کوئی بچہ پیدا ہو، اور وہ اس کی طرف سے قربانی کرنے کو پسند کرے، تو اسے چاہئے کہ بیٹے کی طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری ذبح کرے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقیقہ کوئی فرض و واجب اور لازم درجے کا عمل نہیں، بلکہ سنت و مستحب

۱۔ لِقَالَ لَا أَحِبُّ الْعُقُوقَ وَلَكِنْ مِنْ أَحَبِّ أَنْ يُنْسِكَ عَنْ وَلَدِهِ فَلْيَفْعَلْ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ لَكَانَ مَا فِي هَذِهِ الْحَدِيثِ قَدْ دَلَّ أَنْ أَمْرًا قَدْ رَدَّ إِلَى الْأَخْتِيَارِ لِقَوْلِهِ ﷺ مَنْ وُلِدَ لَهُ مَوْلُوْدٌ فَأَرَادَ أَنْ يُنْسِكَ عَنْهُ فَلْيَفْعَلْ وَكَانَ مَا قَدْ رُوِيَ عَنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ فِي تَوْكِيدِ أَمْرِهِ هُوَ عَلَى حَسَبِ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامَ فَأَقْرَبَتْ عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَعَلَّنَا بِذَلِكَ أَنْ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ مِمَّا قَدْ خَالَفَ ذَلِكَ كَانَ طَارِتًا عَلَيْهِ وَنَاسِخًا لَهُ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ (شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روى عن رسول الله ﷺ في العقیقہ وهل هو على الوجوب أو على الاختیار)

۲۔ قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَفْ جَاهٌ"

وقال الذهبی فی التلمیح: صحیح

درجے کا عمل ہے۔ ۱۔

عقوق کے معنی نافرمانی کے آتے ہیں۔

اور اس حدیث میں حضور ﷺ نے جو یہ فرمایا کہ ”میں عقوق کو پسند نہیں کرتا“ اس کا مطلب کیا ہے؟ اس سلسلہ میں محدثین کے مختلف اقوال ہیں۔

اس کا مطلب زیادہ راجح یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے حضور ﷺ کی مراد یہ ہے کہ میں اولاد کے لئے والدین کی نافرمانی کو پسند نہیں کرتا، اور جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کی اولاد بڑی ہو کر نافرمانی نہ کرے، تو اسے چاہئے کہ اپنی اولاد کا بچپن میں عقیدہ کرے، کیونکہ عقیدہ نہ کرنے سے اولاد میں نافرمانی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ ۲۔

۱۔ فالمعنى من ولد له ولد فأحب أن يسك عن ولده اتباعا للشرعة فليقبل وحينئذ لا دلالة له على نفى السنبة على أنه لو سلمنا أنه دال على نفى السنبة فليس له دلالة على نفى الاستحباب الشرعي بوجه من الوجوه فإنه معلق بالمشيئة البعة إذ لا حرج في تركه فلا يثبت به الإباحة المعرأة عن الاستحباب ومع عزل النظر عن ذلك كله نقول: هذا الحديث إن دل على نفى الاستحباب والسنبة دل عليه بإشارته وغيبه من الأحاديث دل على الاستحباب بعبارة بل بعضها يدل على الوجوب والاستعنان كما مر ذكرها ومن المعلوم أن العبارة مقدمتة على الإشارة. ومن النصوص الدالة على الاستحباب (التعليق الممجد على مؤطا امام محمد، باب العقيقة)

۲۔ لا يحب الله العقوق أى فمن شاء أن لا يكون ولده عاقلا له فى كبره فلينبه عنه حقيقة فى صغره لأن عقوق الوالد يورث عقوق الولد ولا يحب الله العقوق وهذا توطئة لقوله ومن ولد له الخ، وكأنه أى النبى كره الاسم هذا كلام بعض الرواة أى أنه عليه السلام يستطبخ أن يسمى عقيقة لتلا يظن أنها مشقة من العقوق وأحب أن يسمى بأحسن منه من ذبيحة أو نسكة على دأبه فى تغيير الاسم القبيح إلى ما هو أحسن منه كذا فى النهاية قال التوربشتى هو كلام خير سديد لأن النبى ذكر العقيقة فى عدة أحاديث ولو كان يكره الاسم لعدل عنه إلى غيره ومن عادته تغيير الاسم إذا كرهه أو يشير إلى كراهته بالنهني عنه كقولنا لا تقولوا الاسم للجنب الكرم ونحوه من الكلام، وإنما الوجه فيه أن يقال - يحتمل أن السائل إنما سأله عنها لأشبهاء لتداخله من الكراهة والاستحباب أو الوجوب والتدب وأحب أن يعرف الفضيلة ليها ولما كانت العقيقة من الفضيلة بمكان لم يخف على الأمة موقعه من الله وأجابه بما ذكره فيها على أن الذى يخفه الله من هذا الباب هو العقوق لا العقيقة ويحتمل أن يكون السائل ظن أن اشتراك العقيقة مع العقوق فى الاضطاق مما يورث أمرها فأعلمه أن الأمر بخلاف ذلك ويحتمل أن يكون العقوق فى هذا الحديث مستعارا للوالد كما هو حقيقة فى المولود وذلك أن المولود إذا لم يعرف حق أبويه وأبى عن أدائه صار عاقلا فجعل أباه الوالد عن أداء حق المولود عقوقا على الاتساع فقال لا يحب الله العقوق أى ترك ذلك من الوالد مع قدرته عليه يشبه إضاعة المولود حق أبويه ولا يحب الله ذلك امر مراقبة، كتاب الصيد والمباح، باب العقيقة

اور اس حدیث میں حقیقہ کو نسک و قربانی فرمانے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقہ ان جانوروں کے ساتھ جائز اور ضروری ہے، جن کی قربانی جائز ہوتی ہے۔ ۱
اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ (نسائی،

حدیث نمبر ۴۲۲۴، کتاب العقیقة، مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۰۰۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ کیا
(ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ (مسند ابی

یعلیٰ حدیث نمبر ۱۸۹۰، مسند جابر، واللفظ لہ، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر

۲۴۷۱۴) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ کیا
(ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حقیقہ سنت عمل ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے خود حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے اس عمل کو انجام دیا ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَمْرًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَعُقَّ عَنِ الْفَلَامِ شَاتَانِ ، وَعَنِ

الْجَارِيَةِ شَاةً (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۷۲۹، کتاب العقیقة، باب فی

العقیقة : کم عن الفلام ، وکم عن الجاریة)

۱ قلت: هو مخطف فيه حسن الحديث، وفيه انه سماه نسكة ونسكا وهو يعم الابل والبقر والغنم اجماعا، وفيه دليل لقول الجمهور لاجزئ في العقیقة الا مايجزئ في الاضحى (اهلاء السنن ج ۱ ص ۱۷، باب العقیقة)

۲ قال الیهیمی:

ترجمہ: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے بیٹے کی طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے عقیقہ کرنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)
اس طرح کی مزید احادیث آگے آرہی ہیں۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "إِنَّ الْيَهُودَ تَعْقُو عَنِ الْفُلَامِ، وَلَا تَعْقُو عَنِ الْجَارِيَةِ، فَعَقُّوا عَنِ الْفُلَامِ شَاتَيْنِ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً (شعب الایمان للبيهقي، حديث لعدد ۸۲۵۹، السُّعُونُ مِنَ الشَّعْبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ لِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ، وَاللَّفْظُ لَهُ؛ مسند بزار، حديث لعدد ۸۸۵۷)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ یہودی لڑکے کا تو عقیقہ کرتے ہیں، اور لڑکی کا عقیقہ نہیں کرتے، پس تم لڑکے کی طرف سے دو بکریوں کے ساتھ عقیقہ کرو، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری کے ساتھ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لڑکی اور لڑکے دونوں کی طرف سے عقیقہ کرنا سنت ہے۔

یہودی تو اگرچہ لڑکے کو اہمیت دیتے ہوں اور لڑکی کو اہمیت نہ دیتے ہوں، مگر اسلام میں لڑکی اور لڑکے کی پیدائش دونوں نعمت ہیں، اور عقیقہ کے جو مقاصد ہیں، ان کی لڑکے اور لڑکی دونوں کو ضرورت ہے۔

اور آگے آتا ہے کہ حضور ﷺ نے نبوت ملنے کے بعد خود اپنا بھی عقیقہ کیا تھا۔

لہذا عقیقہ کا سنت و مستحب ہونا حضور ﷺ کی قوی و فعلی، دونوں قسم کی احادیث سے ثابت ہے، اور اس کے سنت و مستحب ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

البتہ عقیقہ کو اسلام کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق کرنا ضروری ہے، اور اس میں کوئی جاہلانہ و مشرکانہ چیز شامل کرنا جائز نہیں۔

اب مذکورہ اور اس جیسی احادیث سے ثابت شدہ چند مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ.....: عقیقہ فرض و واجب کی طرح کوئی ضروری حکم تو نہیں لیکن سنت و مستحب عمل ضرور ہے اور

بچہ اور والدین کے حق میں دنیا و آخرت کے اعتبار سے بہت فائدے اور ثواب کی چیز ہے لہذا جس کو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی ہو اس کو عقیقہ کرنا چاہئے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کو فرض، واجب کی طرح ضروری سمجھتے ہیں اور کسی نہ کسی طرح عقیقہ کے لئے انتظام کرتے ہیں خواہ اس کے لئے ان کو فرض ہی کیوں نہ لینا پڑے۔

حالانکہ عقیقہ ایک سنت و مستحب عمل ہے، اس کو فرض و واجب کا درجہ دینا یا فرض، واجب جیسا اس کے ساتھ برتاؤ کرنا اور جب تک عقیقہ نہ ہو جائے اپنے آپ کو گناہ گار سمجھنا غلط ہے، ہر چیز کو اس کے درجہ پر رکھنا ضروری ہے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کو صرف ایک رسمی چیز سمجھ کر انجام دیتے ہیں۔ حالانکہ عقیقہ عبادت ہے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا، لہذا عقیقہ کو عبادت سمجھ کر اللہ کی رضاء کے لئے اور سنت طریقہ کے مطابق کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ لوگوں اور خاص کر برادری اور دوست و احباب کے لعن طعن سے بچنے کے لئے کرتے ہیں (نہ کہ اللہ کو راضی کرنے کے لئے اور اس کا حکم سمجھ کر) اور سوچتے ہیں کہ اگر عقیقہ نہ کیا تو لوگ کیا کہیں گے؟

ان لوگوں کو سوچنا چاہئے کہ اگر دنیا میں لوگوں کی لعن طعن سے بچ بھی گئے لیکن آخرت کی رسوائی اور ذلت سے نجات نہ ملی تو کیا فائدہ؟

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ نام و مسمود، شہرت اور اپنا نام اونچا کرنے کے لئے کرتے ہیں۔ جبکہ عبادت میں اگر اخلاص نہ ہو بلکہ جاہ طلبی، نام کمانا اور لوگوں پر اپنی بڑائی ظاہر کرنا اور فوقیت جتلا نا مقصود ہو تو پھر عبادت عبادت نہیں رہتی بلکہ گناہ کا ذریعہ بن جاتی ہے۔

لہذا عقیقہ میں اخلاص ضروری ہے۔

مسئلہ.....: احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح قربانی کے لئے جانور ذبح کرنا ضروری ہے۔

۱۔ قال فی السراج الوہاج فی کتاب الأضحیۃ ما نصہ مسألة العقیقة تطوع إن شاء فعلها، وإن شاء لم يفعل (المفرد النونی فی تنقیح الفتاویٰ الحاویة، کتاب اللہایح، باب العقیقة)

اسی طرح حقیقہ میں بھی جانور ذبح کرنا ضروری ہے صدقہ کرنے یا گوشت خرید کر غریبوں کو کھلا دینے سے حقیقہ نہیں ہوتا۔

البتہ بغیر جانور ذبح کئے ہوئے کسی چیز کا صدقہ کرنے اور غریبوں کی مدد کرنے کا الگ ثواب ہے، مگر وہ حقیقہ کے قائم مقام اور حقیقہ کا تبادل نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: حقیقہ قربانی والے جانوروں کے ساتھ مخصوص ہے، پس جس جانور کی قربانی جائز ہے، اس سے حقیقہ بھی جائز ہے، اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں، اس سے حقیقہ بھی جائز نہیں، اس کی مزید تفصیل آگے ”حقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں“ کے ذیل میں آتی ہے۔

حقیقہ کے مقاصد و فوائد

حقیقہ کے سنت و مستحب درجے کی عبادت ہونے کا ثبوت اور اس کے مسائل تو پہلے ذکر کئے جا چکے ہیں۔

اب رہا یہ سوال کہ حقیقہ کے کیا مقاصد اور فوائد ہیں؟

تو حقیقہ کا سب سے اہم فائدہ اور مقصود تو یہی ہے کہ یہ شریعت کا حکم اور سنت عمل ہے، اور شریعت کے حکم اور سنت عمل میں بے شمار حکمتیں و مصلحتیں اور فوائد اور خوبیاں ہوا کرتی ہیں۔

اور احادیث کی روشنی میں محدثین و فقہائے کرام نے حقیقہ کے کئی مقاصد و فوائد بیان فرمائے ہیں۔

پہلے اس سلسلہ میں حضور ﷺ کا ارشاد ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ آج کل بہت سے لوگ بیماری، پریشانی یا کسی حادثے کے وقت بکرے کے صدقے اور اس کے ذبح کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں۔

حالانکہ قربانی اور حقیقہ اور حج میں دم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنے کو شریعت نے مستحسن نہیں کیا۔ کسی پریشانی، مصیبت، یا بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے احادیث میں صدقہ کرنے کی ترغیب آئی ہے، اور صدقہ اس چیز کا دینا چاہیے جس سے غریب کا زیادہ فائدہ ہو۔

لہذا بعض لوگوں کا مصیبت یا پریشانی کے وقت خون بہایا جان کے بدلے کے عنوان سے جانور کے ذبح کی تخصیص کرنا غلط ہے اور اس میں کئی خرابیاں شامل ہیں (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ہمارا رسالہ: ”بکرے کے صدقہ کا شرعی حکم“)

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْغْلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيْقَتِهِ يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسْمَى وَيُحَلَّقُ رَأْسُهُ (ترمذی، حدیث نمبر ۱۲۴۲، ابواب الاضاحی عن رسول الله ﷺ، باب العقیقة بشاره، باللفظ له، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۶۹۳) ۱۔
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن (گروی بندھا ہوا) ہوتا ہے، جو اس کی طرف سے ساتویں دن ذبح کیا جائے، اور اس کا نام رکھا جائے، اور اس کے بال مونڈوائے جائیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

كُلُّ غُلَامٍ رَهْنٌ بِعَقِيْقَتِهِ تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحَلَّقُ رَأْسُهُ وَيُسْمَى (نسائی حدیث نمبر ۴۲۳۱، باب معنی یق، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۲۰۱۳۹)

ترجمہ: ہر بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن ہوتا ہے، اس کی طرف سے عقیقہ میں ساتویں دن جانور کو ذبح کیا جائے، اور اس کے سر کے بال مونڈے جائیں، اور اس کا نام رکھا جائے (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں بچے سے مراد تومولود و نوزائیدہ بچہ ہے، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی۔ ۲۔
اور اس حدیث میں بچے کو عقیقہ کے ساتھ رہن فرمایا گیا ہے، اور رہن اس امانت کو کہا جاتا ہے، جو قرض لینے کے عوض میں دوسرے کے پاس محفوظ رکھی جاتی ہے، اور قرض کی ادائیگی سے اس کو چھڑا لیا جاتا ہے۔

عقیقہ کے ساتھ بچے کے رہن ہونے اور بعض دوسری روایات میں غور و فکر کرتے ہوئے فقہاء و محدثین نے اپنے اپنے طور پر عقیقہ کے کئی مقاصد و فوائد بیان کئے ہیں۔

۱۔ وقال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

۲۔ قوله (كل غلام) (أريد به مطلق المولود ذكرًا كان أو أنثى) (حاشية السندی علی

النسائی، باب معنی یق)

جن کا خلاصہ نمبر وار ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے:

(۱)..... بچے کا حصول اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، اور اس نعمت کے شکرانہ کے لئے عقیقہ مقرر کیا گیا ہے، پس عقیقہ کے ذریعہ سے اس نعمت کے شکر کی ادائیگی ہوتی ہے۔

(۲)..... بچہ کی شکل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جان کا عطیہ حاصل ہوتا ہے، لہذا عقیقہ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایک جان پیش کر کے شکر ادا کیا جاتا ہے، جیسا کہ قربانی میں، اور اسی وجہ سے قربانی کی طرح عقیقہ میں عیب سے پاک صحیح سالم جانور ضروری ہے۔

البتہ قربانی سنوی یعنی سالانہ عبادت ہے، اور عقیقہ عمری یعنی عمر بھر میں ایک مرتبہ کی عبادت ہے۔ ۱

(۳)..... عقیقہ بچے کے اوپر شیطان کے تسلط سے خلاصی اور نجات و حفاظت کا ذریعہ ہے۔ ۲

(۴)..... اولاد کا عقیقہ کرنے کی برکت سے بچہ میں والدین کی نافرمانی کے جذبے سے خلاصی حاصل ہوتی ہے۔ ۳

(۵)..... بچے کی آفات اور بلیات سے سلامتی اور اچھے طریقہ پر نشوونما عقیقہ کے ساتھ رہن ہوتی ہے، اور عقیقہ کے ذریعہ سے وہ آفات و بلیات سے چھٹکارا حاصل کرتا

۱ والسر فی العقیقہ ان اللہ اعطاکم نفسا، فقبوا له انعم ایضا بنفس، وهو السر فی الاضحیة. ولذا اشترطت سلامة الأضواء فی الموضعین، غیر ان الاضحیة سنویة، وتلک عمر بقر فیض الباری شرح البخاری، کتاب العقیقہ، باب إمطة الأذی عن الصبی فی العقیقہ

۲ لا یقال لمن یشفع فی غیره مرهون فالأولی أن یقال إن العقیقہ سبب لانفکاکه من الشیطان الذی طعمه حال خروجه فہی تخلص له من حس الشیطان له فی أمره ومنعه له من سعيه فی مصالح آخرته (فیض القدر للمناوی تحت حدیث رقم ۵۸۱۹)

۳ لا یحب اللہ الملقوق ای فمن شاء أن لا یكون ولده عاقلا له فی کبره فلیذبح عنه عقیقہ فی صغره لأن حقوق الوالد یورث حقوق الولد ولا یحب اللہ الملقوق وهذا توطئة لقوله ومن ولد له الخ (مرقاة، کتاب الصيد والذبائح، باب العقیقہ)

اور محفوظ ہو جاتا ہے، اور اس کی نشوونما بہتر طریقہ پر ہوتی ہے۔

(۶)..... اگر بچہ بچپن میں فوت ہو جائے، تو حقیقہ کی وجہ سے آخرت میں والدین کے

حق میں بچہ کی طرف سے شفاعت حاصل ہونے کے زیادہ امکانات ہوتے ہیں۔ ۱۔

۱۔ اور اگرچہ بعض حضرات نے فرمایا کہ حقیقہ کے بغیر بچے کے فوت ہوجانے کی صورت میں والدین اس کی شفاعت سے محروم رہتے ہیں، مگر محرمی کا قول دلائل کی زور سے کمزور معلوم ہوتا ہے، کیونکہ متعدد احادیث میں بچپن میں اولاد کے فوت ہونے کی صورت میں شفاعت کے حصول کو صبر و احتساب پر مطلق کیا گیا ہے، نہ کہ حقیقہ پر۔ اور یہ احادیث ہم پہلے اس کتاب کے مقدمہ میں ذکر کر چکے ہیں۔

نیز بعض نے مرجہن کے لفظ سے حقیقہ کے لزوم و وجوب پر استدلال کیا ہے، مگر کیونکہ متعدد احادیث میں حقیقہ کے لزوم کی نفی پائی جاتی ہے، اس لئے یہ قول بھی دلائل کی رو سے راجح معلوم نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الغلام مرتہن بضم الميم وفتح الهاء أى مرهون بعقيقته يعنى أنه محبوب وسلامته عن الآفات بها أو أنه كالشيء المرهون لا يتم الاستمتاع به دون أن يقابل بها لأنه نعمة من الله على والديه فلا بد لهما من الشكر عليه وقيل معناه أنه معلق شفاعته بها لا يشفع لهما أن مات طفلاً ولم يعق عنه فى شرح السنة قد تكلم الناس فيه وأجودها ما قاله أحمد بن حنبل معناه أنه إذا مات طفلاً ولم يعق عنه لم يشفع فى والديه وروى عن لقادة أنه يحرم شفاعتهم قال الشيخ العوربشعى ولا أخرى بأى سبب تمسك ولفظ الحديث لا يساعد المعنى الذى أتى به بل بينهما من المباشرة ما لا يخفى على عموم الناس فضلاً عن خصوصهم والحديث إذا استعمل معناه فأقرب السبب إلى إيضاحه استعفاء طرفه فإنها قلما تخلو عن زيادة أو نقصان أو إشارة بالألفاظ المختلف فيها رواية فيستكشف بها ما أبهم منه وفى بعض طرق هذا الحديث كل غلام رهينة بعقيقته أى مرهون والمعنى أنه كالشيء المرهون لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكه والنعمة إنما تتم على المنعم عليه بقيامه بالشكر ووظيفة الشكر فى هذه النعمة ما سنه لبيه النبيه وهو أن يعق عن المولود شكر الله تعالى وطلبها لسلامة المولود ويحتمل أنه أراد بذلك أن سلامة المولود ونشوءه على النعت المحبوب رهينة بالعقيقة وهذا هو المعنى (مرقاة، كتاب الصيد والنبايح، باب العقيقة)

(رہین) أى مرهون وللناس فيه كلام فمن أحمد هذا فى الشفاعۃ یرید أنه إذا لم یعق عنه فمات طفلاً لم يشفع فى والديه وفى النهاية أن العقيقة لازمة له لا بد منها فشبہ المولود فى لزومها له وعدم الفساکہ منها بالرهن فى ید المرتہن وقال العوربشعى أى أنه كالشيء المرهون لا يتم الانتفاع به دون فكه والنعمة إنما تتم على المنعم عليه بقيامه بالشكر ووظيفته والشكر فى هذه النعمة ما سنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أن يعق عن المولود شكراً لله تعالى وطلبها لسلامة المولود ويحتمل أنه أراد بذلك أن سلامة المولود ونشوءه على النعت المحمود رهينة بالعقيقة (حاشية السندي على النسائي، باب معنى يعق)

عقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں کے احکام

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عقیقہ میں سنت یہ ہے کہ لڑکے کی طرف سے دو جانور (یعنی دو بکری، دو بکریاں، دو بھینڑ، یا دو دونے) ذبح کئے جائیں۔

اور لڑکی کی طرف سے ایک جانور ذبح کیا جائے۔

البتہ اگر کسی کو لڑکے کے عقیقہ میں دو جانوروں کی گنجائش نہ ہو، تو اس کو ایک جانور سے بھی عقیقہ کرنے کی احادیث سے گنجائش ملتی ہے۔

اس سلسلہ میں چند احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

السننة عن الفلام شاتان مگافاتان ، وعن الجارية شاة (مصنف ابن ابی شیبہ

حدیث نمبر ۲۴۷۳۰، کتاب العقیقہ، باب فی العقیقہ : کم عن الفلام ، و کم عن

الجارية)

ترجمہ: بیٹے کی طرف سے دو بکریاں ایک جیسی اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے

عقیقہ کرنا سنت ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت اسامہ بن یزید بن سکین انصاری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

" الْعَقِيقَةُ عَنِ الْفُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ " (مسند احمد

حدیث نمبر ۲۷۵۸۲) ل

ترجمہ: بیٹے کی طرف سے دو بکریاں ایک جیسی اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے

عقیقہ ہے (ترجمہ ختم)

ایک جیسی سے مراد عمر اور اوصاف میں ایک جیسی ہونا ہے، کہ دونوں عمر میں مکمل اور عیب سے پاک

ہوں۔ ۱

اور ابن ابی عاصم نے حضرت اسماعیل بن یزید رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے:

الْعَقِيْقَةُ حَقٌّ عَنِ الْفُلَامِ شَاتَانٍ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ (الاحاد والمثنى لابن ابی

عاصم حدیث نمبر ۲۹۶۲)

ترجمہ: عقیقہ حق ہے، بیٹے کی طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری

(ترجمہ ختم)

بکری سے رُوْمَادُہ ہر وہ جانور مراد ہے، جو قربانی میں جائز ہے، خواہ دنبہ ہو، یا بھینڑ، جیسا کہ دوسری

احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " لِلْفُلَامِ عَقِيْقَتَانِ وَلِلْجَارِيَةِ

عَقِيْقَةٌ " (شرح مشکل الآثار للطحاوی، حدیث نمبر ۱۰۴۷، باب بیان مشکل ما

روی عن رسول الله ﷺ فيما يلدح عن المولود الذكر يوم سابعه هل هو شاة أو شاتان،

واللفظ لغة، مسند البزار حدیث نمبر ۵۱۵۷، المعجم الكبير للطبرانی حدیث

نمبر ۱۱۱۶۳) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کے دو عقیقے ہیں، اور لڑکی کا ایک عقیقہ (ترجمہ ختم)

۱۔ اى معساويتان فى السن والحسن أو معادلتيان لما يجب فى الزكاة فى الأضحية من

الأسنان مذبوحتان من قولهم كافأ الرجل بين بعيرين إذا وجأ فى لبة هذا ثم لبة ذاك

فنحرهما معا ذكره الزمخشري وزاد أو مكافتان دفعا لورهم أن يتجن فى أحديهما

ويهون أمرهما فبين به أن تكون فاضلة كاملة وفيه تنبيه على تهذيب العقيقة من عيوب

الأضحية (فيض القدير للمناوى تحت حدیث رقم ۵۶۲۳)

۲۔ قال الهيثمى:

رواه البزار والطبرانى فى الكبير وفيه عمران بن عيينة وثقة ابن معين وابن حبان وفيه

ضعف (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۸)

وقال الالبانى:

قلت: وطريق الطحاوى سالمة منه (ارواء الغليل للالبانى تحت حدیث رقم ۱۱۶۶)

دو اور ایک عقیقہ ہونے سے مراد دو اور ایک جانور ہیں، کہ لڑکے کے عقیقے میں دو جانور ہیں، اور لڑکی کے عقیقے میں ایک جانور۔

اور حضرت ام کرز رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ:

عَنِ الْمَلَامِ شَاتَانٍ وَعَنِ الْأَنْثَىٰ وَاحِدَةٌ وَلَا يَضُرُّكُمْ ذُكْرًا أُنْثَىٰ
إِنَاثًا (ترمذی، حدیث نمبر ۱۳۳۵، ابواب الاضاحی، باب ماجاء فی العقیقة، واللفظ له،

نسائی حدیث نمبر ۴۲۲۸، مسند احمد حدیث نمبر ۲۷۳۷۳، مسند بک حاکم

حدیث نمبر ۷۶۹۸) ۱

ترجمہ: لڑکے کی طرف سے دو اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ہے، اور تمہارے لئے اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ جانور نر ہو یا مادہ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ میں جو جانور ذبح کیا جائے، اس کے لئے نر (مثلاً بکرا) یا مادہ (مثلاً بکری) ہونا ضروری نہیں، بلکہ نر اور مادہ دونوں قسم کے جانوروں سے عقیقہ جائز ہے۔ ان قولی احادیث (یعنی حضور ﷺ کے ارشادات و فرمودات) سے معلوم ہوا کہ لڑکے کے عقیقہ میں دو جانور، اور لڑکی کے عقیقہ میں ایک جانور ذبح کرنا سنت ہے۔

عورت کو شریعت نے کئی چیزوں میں مرد کے مقابلے میں آدمی حیثیت دی ہے، چنانچہ مرد کے مقابلے میں عورت کی گواہی آدمی ہے، بیٹے کے مقابلے میں بیٹی کو وراثت آدمی ملتی ہے، وغیرہ وغیرہ۔

اس لیے اسی آدھ آدھ کے اصول کے مطابق لڑکی کی طرف سے ایک جانور اور لڑکے کی طرف سے دو جانور رکھے گئے ہیں۔ ۲

۱ قَالَ أَبُو جِهْنِي: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

۲ (وعن الجارية شاة) على قاعدة الشريعة لانه سبحانه فاضل بين الذكر والانثى في الارث والدية والشهادة والمعنى فكلا المعن ولا يعارضه ان فاطمة ذبحت عن الحسن والحسين كبشا كبشا لان النسب نزلت ذبح عن كل واحد كبشا وذبحت امهما عنهما كبشين والقتصاره في الاعبار على الشياخ بلهم انه لا يجزء غيرهما ولو اعلی كالإبل والبقر وبه صرح جمع لكن نقل عن مالك انه كان يعوق بجزور (فيض القدير للمناوي تحت حدیث رقم ۵۶۲۳)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِكُتُبَيْنِ

كُتُبَيْنِ (نسائی، حدیث نمبر ۴۲۳۰، کتاب العقیقة، باب کم یحق عن الجارية)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے دو

دو مینڈھوں کے ساتھ عقیقہ کیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

"أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَقَى عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا

كُتُبَيْنِ اثْنَيْنِ مِثْلَيْنِ مُتَكَافِئَيْنِ" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۶۹۷) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ نے حضرت حسن اور حسین کی طرف سے عقیقہ فرمایا، دونوں میں سے

ہر ایک کی طرف سے دو مینڈھے ایک جیسے اور برابر کے ڈنچ فرمائے (ترجمہ ختم)

ان فعلی احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما دونوں میں سے

ہر ایک کا عقیقہ دو دو مینڈھوں سے فرمایا تھا۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَى ، عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ بِكُتُبَيْنِ

(مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۲۸۷۶، مسند انس، واللفظ له، شرح مشکل الآثار

للطحاوی حدیث نمبر ۱۰۳۸) ۲

۱۔ قال اللہمی تحت هذا الحدیث: سوار أبو حمزة ضعيف

وقال الہیعی:

سوار بن داود أبو حمزة، وثقه أحمد وابن حبان وابن معين، ولله ضعف (مجمع

الزوائد ج ۵ ص ۲۰۱)

وقال الالبانی:

قلت: ولا بأس به فی الشواهد (ارواء الغلیل للالبانی، تحت حدیث رقم ۱۱۶۳)

۲۔ قال الہیعی:

رواه أبو یعلیٰ، والبزار باختصار، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۷)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے (مجموعی طور پر) دو مینڈھوں کے ساتھ عقیقہ کیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے عقیقہ میں ایک ایک مینڈھ اذبح فرمایا تھا۔

اس کے بارے میں تفصیل اگلی حدیث کے بعد آتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " عَقَّى عَنِ الْحَسَنِ كَبْشًا وَعَنِ
الْحُسَيْنِ كَبْشًا " (شرح مشکل الآثار للحطاي حديث نمبر ۱۰۳۹، باب بیان
مشکل ما روی عن رسول الله ﷺ فيما يلبح عن المولود الذكر يوم سابعه هل هو شاة
أو شاتان، واللفظ لله، ابو داؤد حديث نمبر ۲۸۴۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کی طرف سے ایک مینڈھے سے اور حضرت
حسین کی طرف سے ایک مینڈھے سے عقیقہ کیا (ترجمہ ختم)

اس سے پہلی احادیث میں دو دو مینڈھوں کے ذبح کرنے کا ذکر تھا، اور مذکورہ روایات میں ایک
ایک مینڈھے کا ذکر ہے۔

اس سلسلہ میں محدثین نے فرمایا کہ اگرچہ ایک ایک مینڈھے یا بکری سے بھی لڑکے کا عقیقہ جائز
ہے، اور ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے ایک ایک مینڈھے کو ساتویں دن ذبح کیا ہو، اور ایک ایک
مینڈھے کو کسی اور دن ذبح کیا ہو۔ ۱

۱ چنانچہ درج ذیل روایت سے اس مفہوم کی تائید ہوتی ہے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ " : أَمَرَ بِرَأْسِي الْحَسَنِ
وَالْحُسَيْنِ ابْنَيْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَوْمَ سَابِعِهِمَا لِحَلْقِي، ثُمَّ تَصَلَّقِي
بِوَزْنِهِ لِقِضَّةً، وَكَمْ يَجِدُ ذُبْحًا " (المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۲۵۱۱، واللفظ
له، المعجم الاوسط للطبراني حديث نمبر ۱۲۷، سنن البيهقي حديث نمبر ۱۹۷۲۸)

قال الهيثمي:

رواه الطبراني في الكبير والوسط والبخاري وفي إسناده الكبير ابن لهيعة وإسناده حسن
وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۷)

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے ایک ایک مینڈھا خود ذبح فرمایا ہو، اور ایک ایک مینڈھا حضرت علی یا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کو ذبح کرنے کا حکم فرمایا ہو۔

پس جن روایات میں دو دو مینڈھوں کا ذکر کیا گیا، ان میں دونوں مینڈھوں کو جمع کیا گیا (یعنی جو ساتویں دن ذبح کیا گیا، اس کو بھی، اور جو کسی اور دن ذبح کیا گیا، اس کو بھی، یا جو حضور ﷺ نے ذبح کیا، اس کو بھی، اور جو حضرت علی یا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما نے ذبح کیا، اس کو بھی) اور دوسری روایات میں ان دونوں کو جمع نہیں کیا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۔

بہر حال اگر کسی کو بیٹے کی طرف سے دو جانور ذبح کرنے کی حیثیت نہ ہو، تو اس کے لئے ایک جانور سے بھی حقیقہ کرنے کی گنجائش ملتی ہے۔ ۲۔

اور اسی طرح اگر کسی بیٹے کے عقیقہ میں ایک دن میں دونوں جانوروں سے عقیقہ کی وسعت نہ ہو، تو دونوں جانوروں کو الگ الگ دنوں میں بھی عقیقہ میں ذبح کرنے کی گنجائش ہے۔

مذکورہ اور اس جیسی احادیث و روایات سے فقہائے کرام نے جو مسائل اخذ کئے ہیں، اب ان کا ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے۔

مسئلہ.....: عقیقہ کے جانور کا حکم قربانی کے جانور کی طرح ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے عقیقہ کو نسک اور قربانی سے تعبیر فرمایا ہے (جیسا کہ پہلے احادیث میں گزرا) اس لئے عقیقہ بھیر، دنبہ اور بکری و بکرے کے علاوہ ان جانوروں سے بھی جائز ہے، جن کی قربانی جائز ہے، مثلاً گائے، بیل، بھینس اور اونٹ۔ جن جانوروں سے عقیقہ کرنا جائز ہے، ان کے نام یہ ہیں:

اونٹ، اونٹنی، گائے، بیل، بھینس، بھینسا، بھیر، مینڈھا، بکری، بکرا، دہلی، دنبہ۔

۱۔ والحدیث یحتمل أنه لبان الجواز فی الاکتفاء بالآل أو دلالة علی أنه لا یلزم من ذبح الشاتین أن یکون فی یوم السابع فیکمن أنه ذبح عنه فی یوم الولادة کبشا و فی السابع کبشا وبه یحصل الجمع بین الروایات أو حق النبی من عنده کبشا وأمر علیا أو فاطمة بکبش آخر فنسب إلیه أنه حق کبشا علی الحقیقة وکبش من مجازا والله أعلم (مرقاة، کتاب الصيد والذباح، باب العقیقة)

۲۔ وروی: عَنْ ابْنِ عُصَمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: عَنِ الْجَارِيَةِ وَعَنِ الْغُلَامِ، شَاةٌ، شَاةٌ. (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۳۱)

اور ایک بڑا جانور (یعنی گائے، بیل، بھینس اور اونٹ) کا ساتواں حصہ ایک چھوٹے جانور (یعنی بھیڑ، دنبے اور بکری) کے قائم مقام ہے۔

اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں اس سے عقیقہ بھی درست نہیں۔

لہذا عقیقہ صرف اسی جانور کو ذبح کر کے کیا جاسکتا ہے جس کی قربانی کی جاسکتی ہے، اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں، خواہ اس وجہ سے کہ وہ قربانی کا جانور نہ ہو (جیسا کہ ہرن، مرغی وغیرہ) یا وہ عیب دار جانور ہو، یا مقدرہ عمر سے کم ہو، تو اس جانور سے عقیقہ کرنا بھی جائز نہیں، اگرچہ وہ جانور کتنا زیادہ قیمتی اور اس کا گوشت کتنا ہی لذیذ ہو یا گھر میں پالا ہوا ہو۔ لہذا نیل گائے، ہرن، گھوڑے، خرگوش، مرغ، بکری، آٹے وغیرہ سے عقیقہ کرنا صحیح نہیں۔ ۱

مسئلہ..... احادیث کی رو سے بڑے جانور کے مقابلہ میں چھوٹے جانور یعنی بکری و بکرے، اور مینڈھے و دنبے سے عقیقہ کرنا زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔ ۲

۱۔ قلت: هو مختلف فيه حسن الحديث، وفيه انه سماه نسكة ونسكا وهو يوم الابل والبقر والهنم اجماعا، وفيه دليل لقول الجمهور لا يجزئ في العقيقة الا ما يجزئ في الاضحية. فلا يجزئ فيه مادون الجذعة من الضأن ودون النسية من المعز، ولا يجزئ فيه الا السليم من العيوب، لانه سماه نسكا فلا يجزئ فيه الا ما يجزئ في النسك (اعلاء السنن ج ۱ ص ۷۱، باب العقيقة، بتظهير يسير)

(الغائبة) المجزء في العقيقة هو المجزء في الاضحية فلا تجزء دون الجذعة من الضأن أو النسية من المعز والابل والبقر هذا هو الصحيح المشهور وبه قطع الجمهور..... قال المصنف والاصحاب ويشترط سلامتها من العيوب التي يشترط سلامة الاضحية منها اتفاقا واختلافا ولا اختلاف في اشراط هذا الا ان الرافعي قال اشار صاحب العدة الى وجه مسامح بالعميب هنا (المجموع شرح المذهب للنووي، باب العقيقة)

۲۔ والكلام انما هو في الاجزاء واما الافضلية فلا شك انها في الغنم لحديث عائشة المذكور في المتن، ولما روينا من طريق عبد الرزاق قال أخبرنا بن جرير قال أخبرنا يوسف بن ماهك قال دخلت أنا وابن مليكة على حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر وولدت للسمندر بن الزبير غلاما فقلت هلا عقلت جزورا على ابنتك فقالت معاذ الله كانت حمى عائشة تقول على الغلام شاتان وعلى الجارية شاة..... فان غاية ما فيه كون الشاة فيها الفضل، والله تعالى اعلم..... قلت وينبغي ان يكون الافضل في الغلام الكبش لما ورد في عقيقة الحسن والحسين رضي الله عنهما، والشاة يوم الذكر والانثى جميعا (اعلاء السنن ج ۱ ص ۷۱، باب العقيقة، بتظهير يسير)

مسئلہ.....: اونٹ، اونٹنی کی عمر کم از کم پانچ سال، گائے، بیل، بھینس، بھینسے کی عمر کم از کم دو سال اور باقی جانوروں (بکرا، بکری، دنبہ، دنبی، مینڈھا، بھیڑ) کی عمر کم از کم ایک سال ہونا ضروری ہے۔

اور جس جانور کی عمر اس سے زیادہ ہو جس کا ذکر کیا گیا یعنی اونٹ، اونٹنی پانچ سال سے زیادہ، گائے، بیل، بھینس، بھینسا دو سال سے زیادہ، بکرا بکری وغیرہ ایک سال سے زیادہ، اس کی بھی قربانی اور عقیقہ جائز ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بھیڑ یا دنبہ چکتی دار ہو یا بے چکتی اگر چھ ماہ یا زیادہ کا ہو اور اس قدر صحت مند، موٹا تازہ ہو کہ دیکھنے میں پورے سال کا معلوم ہوتا ہو جس کی پہچان یہ ہے کہ اگر سال کی بھیڑوں، دنبوں میں چھوڑ دیا جائے تو دیکھنے والا ان میں عمر کا فرق نہ کر سکے تو سال سے کم عمر ہونے کے باوجود اس سے عقیقہ جائز ہے، اور اگر چھ ماہ سے کم عمر ہو تو پھر اس سے کسی صورت میں عقیقہ درست نہیں، خواہ بظاہر کتنا ہی بڑا اور صحت مند ہو۔

مسئلہ.....: اگر جانور کی عمر کا پوری ہونا یقینی طور پر معلوم ہو، مثلاً جانور اپنے سامنے پیدا ہوا ہو، تو جب تو کوئی شبہ والی بات نہیں، اور اگر جانور دوسرے سے خرید جا رہا ہے، اور جانور فروخت کرنے والا عمر پوری بتاتا ہے اور ظاہری حالات سے بھی اس کے بیان کا غلط ہونا معلوم نہیں ہوتا جس کی وجہ سے دل مطمئن ہو جاتا ہے تو اس پر اعتماد کرنا جائز ہے (مسائل قربانی، عمیر از منعی محمد طیفی صاحب رحمہ اللہ)

مسئلہ.....: سنت تو یہی ہے کہ لڑکے کی طرف سے دو جانور (بکری، بھیڑ، دنبہ وغیرہ) اور لڑکی کی طرف سے ایک جانور (بکری، بھیڑ، دنبہ وغیرہ) ذبح کیا جائے، لیکن اگر کسی کو زیادہ تو فیتن نہیں اس

۱۔ ولا يكون فيه دون الجذع من الضأن والقي من المعز ولا يكون فيه إلا السليمة من العيوب؛ لأنه إراقة دم شرعا كالأضحية ولو قدم يوم الذبح قبل يوم السابع أو أخره عنه جاز إلا أن يوم السابع أفضل (المقنود اللنبية في تنقيح الفتاوى الحاميلية، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

ولا يجزء فيه ما دون الجذعة من الضأن ودون النخبة من المعز ولا يجزء فيه إلا السليم من العيوب لأنه إراقة دم بالشرع لما اعتبر فيه ما ذكرناه كالأضحية (المجموع شرح المهذب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۶، ۴۳۷، باب العقيقة)

لئے اس نے لڑکے کی طرف سے ایک ہی بکری، یا بھیڑ یا دنبہ سے عقیقہ کیا تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

مگر ایک بکری، یا ایک بھیڑ، یا ایک دنبہ میں ایک سے زیادہ بچوں کا عقیقہ جائز نہیں۔ ۱۔
مسئلہ..... لڑکے کے دو جانوروں سے عقیقہ کرنے میں سنت و مستحب یہ بھی ہے کہ دونوں جانور برابر جوڑ کے ہوں، یعنی قد و قامت اور صورت و شکل کے لحاظ سے دونوں جانوروں میں جتنی مشابہت و مماثلت ہو، یہ بہتر ہے۔

لیکن ضروری نہیں، لہذا اگر دونوں میں کچھ فرق ہو، مگر دونوں جانور اس قابل ہوں کہ ان کی قربانی جائز ہو جاتی ہو، تو ان کے ذریعہ سے بھی عقیقہ کرنا جائز ہے۔

پس اگر ایک بکرا ہے، اور ایک بکری، یا ایک بھیڑ یا دنبہ ہے، اور دوسرا بکری یا بکرا یا رنگ و جسامت میں باہم مختلف ہیں، تو بھی عقیقہ درست و جائز ہے۔ ۲۔

۱۔ ثم إذا أراد أن يعق عن الولد، فإنه يذبح عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة؛ لأنه إنما شرع للسرور بالمولود وهو بالغلام أكثر ولو ذبح عن الغلام شاة وعن الجارية شاة جاز؛ لأن (النبي ﷺ) عق عن الحسن والحسين كبشا كبشا (الْعُقُودُ الْمُرْتَبَةُ فِي تَنْبِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

والسنة أن يذبح عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة لما روت أم كرز قالت سألت رسول الله ﷺ عن العقيقة فقال للغلام شاتان مكافئتان وعن الجارية شاة ولأنه إنما شرع للسرور بالمولود والسرور بالغلام أكثر فكان الذبح عنه أكثر وإن ذبح عن كل واحد منهما شاة جاز لما روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال عاق رسول الله ﷺ عن الحسن شاة جاز لما روى ابن عباس رضي الله عنه قال (عاق رسول الله ﷺ عن الحسن والحسين عليهما السلام كبشا كبشا) (المجموع شرح المذهب للنووي، باب العقيقة) السنة أن يعق عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة فإن عاق عن الغلام شاة حصل أصل السنة لما ذكره المصنف ولو ولد له ولدان فليذبح عنهما شاة لم تحصل العقيقة (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۹، باب العقيقة)

۲۔ ويسن عن الذكر شاتان مسعيتان وعن الأنثى واحدة وعن الغنصى المشكل واحدة والاحتياط لشاتان (الْعُقُودُ الْمُرْتَبَةُ فِي تَنْبِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

فالمستحب أن تكون الشاتان معمالعتين؛ لقول النبي ﷺ: "شاتان مكافئتان". وفي

﴿بِقِيعِ حَاشِيَا كَلِمَةٍ مِّنْهُ مَرَّ بِمَظْهَرٍ مَّا نَمَى﴾

مسئلہ.....: اگر کوئی بچہ خشئی مشکل پیدا ہو، (یعنی اس میں مرد و عورت میں سے کسی ایک کی علامات غالب نہ ہوں) تو اس کی طرف سے عقیقہ میں ایک جانور ذبح کرنا کافی ہے، اور احتیاطاً دو ذبح کرنا بہتر ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: اگر بڑا جانور یعنی گائے، بھینس اور اونٹ وغیرہ پورا کا پورا، ایک لڑکی یا ایک لڑکے کے عقیقہ میں ذبح کیا جائے، تو بھی نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ بعض فقہاء کی تصریح کے مطابق افضل ہے۔ اور اس میں بھی اونٹ کی فضیلت زیادہ اور پھر گائے، بیل، بھینس کی فضیلت ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: اگر ایک بڑے جانور (اونٹ، بھینس، گائے) میں ایک سے زیادہ بچوں کا عقیقہ کیا جائے، تو بھی جائز ہے۔

جبکہ اس کی رعایت کی جائے کہ ایک بڑے جانور کو سات بکریوں کے قائم مقام سمجھ کر اس میں بچوں کے عقیقہ کے حصے ڈالے جائیں۔

اور اگر اس بڑے جانور میں سارے حصے عقیقہ کے نہ ہوں، بلکہ بعض لوگ کسی دوسری عبادت کی نیت سے شامل ہوں، مثلاً عید الاضحیٰ کی قربانی کی نیت سے، یا حج کی قربانی (دم شکر) کی نیت سے،

﴿ گزشتہ صفحے کا نتیجہ حاشیہ ﴾

روایۃ "مفلان" قال أحمد: یعنی معمالین، لقول النبی ﷺ "ساتان مکافلتان" وفي رواية "مفلان". " (المغنی لابن قدامة ج ۲۲ ص ۵)

(عن الغلام ساتان مکافلتان) أي مساویان فی السن والحسن أو معادلان لما یجب فی الزکاة فی الاضحیة من الأسنان مذبحتان من قولهم کافا الرجل بین یمین إذا وجأ فی لبة هذا ثم لبة ذاک فصحهما معا ذکره الزمخشری وزاد أو مکافلتان دفعا لعموم أن یسجن فی أحدهما ویهون أمرهما فبین به أن تكون فاضلة كاملة وفيه تنبيه علی تهذیب العقیقة من عیوب الاضحیة (فیض القدر للمناوی تحت حدیث رقم ۵۶۲۳)

۱۔ ویسن عن الذکر ساتان مساویان وعن الأینی واحدة وعن الغنئی المشکل واحدة والاحیاط لنتان (المفقود الذبابة فی تنقیح الفتاوی الحامیدیة، کتاب الذبائح، باب العقیقة)

۲۔ (وأما) الافضل فیه وجهان (أصحهما) البدنة ثم البقرة ثم جذعة الضأن ثم نية المعز كما سبق فی الاضحیة (والثانی) الغنم أفضل من الابل والبقر للحدیث السابق (عن الغلام ساتان وعن الجارية شاة) ولم یقتل فی الابل والبقر حسن والمذهب الاول (المجموع شرح المذهب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۰، باب العقیقة)

اور حساب کے اعتبار سے سات حصوں سے زیادہ نہ ہوں، تو بھی جائز ہے۔ لے
اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عید الاضحیٰ کے دنوں میں بھی قربانی کے بڑے جانور میں حقیقہ کا حصہ ڈالنا
جائز ہے، البتہ اس میں حقیقہ کے مستحب وقت کی رعایت کا ثواب نہ ملے گا (امداد الاحکام جلد ۲ صفحہ ۲۲۸)
مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ حقیقہ کا جانور ہر قسم کے عیب اور نقص سے خالی ہو، تاکہ بچہ اور نومولود کی
طرف سے بطور حقیقہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اچھی اور عمدہ صحیح سالم چیز پیش کی جاسکے۔

البتہ بعض عیب ایسے ہیں کہ اگر وہ جانور میں موجود ہوں تو وہ حقیقہ کی ادائیگی میں مانع نہیں، مثلاً
جانور کا بھینکا ہونا، پیدائشی سینک نہ ہونا یا کسی سینک کا اس طرح ٹوٹ جانا کہ اس کی بیگ باقی ہو، یا
قدرتی طور پر کان کا چھوٹا ہونا، یا کچھ دانتوں کا ٹوٹا ہوا ہونا، مگر چارہ کھانے کے قابل ہونا، یا ٹانگ
میں کچھ لنگڑاپن ہونا، یا جانور کا بانجھ ہونا وغیرہ، اس قسم کے عیب دار جانوروں کو حقیقہ میں ذبح
کرنے سے حقیقہ ادا ہو جاتا ہے۔

اور جانور میں بعض عیب وہ ہیں کہ وہ حقیقہ کی ادائیگی میں مانع ہیں، مثلاً کسی جانور کے ایک یا دونوں
سینک جڑ سے اکڑ گئے ہوں، یعنی اندر کی بیگ اور گودا بھی ختم ہو گیا ہو، یا جانور کی دم نہ ہو (سوائے
چکتی دار دہنے کے، کہ اس کی چکتی دم کے قائم مقام ہے)

یا کسی جانور کو نظر نہ آتا ہو، یا جانور کے دونوں یا ایک کان بالکل نہ ہوں، یا کان کا تہائی سے زیادہ
حصہ کٹا ہوا ہو، یا جس جانور کے بالکل دانت نہ ہوں، یا اتنے زیادہ گریا گھس گئے ہوں، کہ وہ چارہ
کھانے پر قادر نہ ہو، یا جس کا ایک پاؤں کٹا ہوا ہو، یا اس قدر لنگڑا ہو کہ وہ چل کر قربان گاہ تک نہ پہنچ

لے ولو ذبح بقرة أو بدنة عن سبعة أولاد أو اشترك فيها جماعة جاز سواء أرادوا
كلهم العقيقة أو أراد بعضهم العقيقة (المجموع شرح المهدب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۹،
باب العقيقة)

کاحضیة وإحصار وجزاء صید وحلق وتمعنة وقران وعلافا لزر، لأن المقصود من الكل
القربة، وكذا لو أراد بعضهم العقيقة عن ولد قد ولد له من قبل لأن ذلك جهة التقرب
بالشكر على نعمة الولد ذكره محمد (رد المحتار، کتاب الاضحية)

وان أراد أحدهم العقيقة عن ولد ولد له من قبل جاز؛ لأن ذلك جهة التقرب إلى الله
بالشكر على ما أنعم من الولد كما ذكر محمد في نواذر الضحايا (تبيين الحقائق،

سکتا ہو۔ ۱

اس قسم کے عیب والے جانور کو عقیقہ میں ذبح کرنے سے عقیقہ ادا نہیں ہوتا۔
اگر جانور میں کوئی عیب ہو، اور اس کے بارے میں مسئلے کا علم نہ ہو، تو اس کی تفصیل بتلا کر کسی مستند
اہل علم سے مسئلہ معلوم کر لینا چاہئے۔ ۲

مسئلہ.....: جانور کو ذبح کے لئے لایا گیا اور ذبح کے وقت گمراہ ہوئے کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا
کہ جس کی وجہ سے عقیقہ جائز نہیں ہوتا، مثلاً اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی، تو اس جانور کو عقیقہ میں ذبح کرنا
جائز ہے۔

مسئلہ.....: خصی کئے ہوئے بکرے و مینڈھے سے عقیقہ کرنا جائز ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے خصی
کئے ہوئے مینڈھے سے قربانی فرمائی ہے۔ ۳

مسئلہ.....: عقیقہ کی نیت سے جو جانور خرید گیا، اُس کو خاص عقیقہ میں ذبح کرنا واجب نہیں، لہذا
کسی ضرورت سے اس کے بجائے کوئی دوسرا جانور کرنا چاہیں، تو جائز ہے (امداد الاحکام جلد ۲ صفحہ ۲۰۷)
مسئلہ.....: احادیث میں بچہ اور بچی کی طرف سے عقیقہ کرنے کا حکم والدین اور سرپرستوں کو
خطاب کر کے دیا گیا ہے، اور عقیقہ میں مال خرچ ہوتا ہے، اس لئے اس کا حکم بچہ کے نان و نفقہ کی
طرح سے ہو گیا، اور اسی وجہ سے جس طرح بچے کا نان و نفقہ والد کے ذمے ہے اسی طرح عقیقہ کے
اخراجات بھی والد ہی اپنے مال سے ادا کرے گا (بالا یہ کہ کوئی اور اپنی خوشی سے اپنا مال خرچ
کرے) اور بچے کا مال (جو اس کی ملکیت میں ہو) عقیقہ کے لئے استعمال نہیں کیا جائے گا۔ ۴

۱ البتہ جو چلنے پر قادر ہو، یعنی چم تھا پاؤں بھی زمین پر رکھتا ہو اور چلنے میں اس سے مدد لیتا ہو، وہ جائز ہے۔

۲ ہماری کتاب ”ذوالحجہ اور قربانی کے فضائل و احکام“ میں بھی تفصیل ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ محمد رضوان۔

۳ ذَبْحُ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْبَيْتِ بِمَكَّةَ الْكَرِيمَةِ أَمْسَلَحِينَ مُؤَجَّاتِي (ای عاصمین)
(ابوداؤد حدیث نمبر ۲۷۹۷ کتاب الضحایا، باب ما يستحب من الضحایا، واللفظ له،

ابن ماجہ کتاب الاضاحی، مسند احمد)

۴ (الناسعة) قال أصحابنا لما يق عن المولود من تلزمه نفقته من مال العاق لا من

مال المولود قال الدارمی والاصحاب فان حق من مال المولود ضمن العاق (المجموع

شرح المذهب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقیقة)

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کا جانور خریدنے میں حرام رقم استعمال کرتے ہیں جو کہ سراسر ناجائز ہے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حرام مال پیش کرنا گناہ ہے۔ لہذا عقیقہ میں حلال مال استعمال کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: اگر کسی کا اپنا عقیقہ نہیں ہو تو وہ اپنی اولاد کا عقیقہ کر سکتا ہے یعنی اولاد کا عقیقہ کرنے کے لئے خود اپنا عقیقہ ہونا ضروری نہیں۔

مسئلہ.....: اگر کسی نے اپنے بڑے بچے کا عقیقہ نہیں کیا اور چھوٹے کا کر دیا تب بھی کوئی حرج نہیں۔ لیکن اگر اللہ نے توفیق دی ہے تو سب کا کر دینا افضل ہے۔

عقیقہ کا وقت

عقیقہ اگرچہ بچے کی پیدائش کے فوراً بعد کرنا بھی جائز ہے، مگر افضل یہ ہے کہ پیدائش کے ساتویں دن کیا جائے، یا پھر چودہویں دن اور یا پھر اکیسویں دن اور اس کے بعد کرنا بھی جائز ہے، اگرچہ اس کی فضیلت کم ہے۔

حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ ، وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ وَيُسَمَّى (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثٌ

نمبر ۲۴۷۳۷، کتاب العقیقہ، باب فی ائی یوم تُذْبَحُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: بچہ کی طرف سے ساتویں دن (عقیقہ میں جانور) ذبح کیا جائے، اور اس کے

بال مونڈوائے جائیں، اور اس کا نام رکھا جائے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْعَقِيقَةِ يَوْمَ السَّابِعِ لِلْمَوْلُودِ ،

وَوَضَعَ الْأَذَى ، وَتَسَمَّيْتَهُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثٌ نَمْبَرُ ۲۴۷۳۸، كِتَابُ

العقیقہ، باب فی ائی یوم تُذْبَحُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن عقیقہ کرنے اور اس کی گندگی دور کرنے اور

اس کا نام رکھنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

عَقَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ يَوْمَ السَّابِعِ ،
وَسَمَّاهُمَا ، وَأَمَرَ أَنْ يُمَاطَ عَنْ رُءُوسِهِمَا الْأَذْيُ (مسند بک حاکم حدیث

نمبر ۷۶۹۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا ساتویں دن عقیقہ کیا،

اور ان کا نام رکھا، اور حکم فرمایا کہ ان کے سر سے گندگی دور کر دی جائے (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی اتباع میں ساتویں دن عقیقہ کرنا زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔

ساتویں دن کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ بچہ کی پیدائش کے ساتویں دن، بچہ پر پورے ہفتہ کا دور مکمل ہو کر بچہ کی سلامتی و عافیت وغیرہ کی تکمیل ہو جاتی ہے، اور ہفتہ دنوں کی تکمیل کا زمانہ ہے، جس

طرح ایک سال مہینوں کی تکمیل کا زمانہ ہے۔ ۲

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

الْسَّنَةُ الْفَضْلُ عَنِ الْغُلَامِ سَاتَانِ مُكَالِفَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ تَقَطُّعُ
جُدُولًا وَلَا يُكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ لِيَأْكُلَ وَيُطْعِمُ وَيَتَصَدَّقَ ، وَلْيَكُنْ ذَاكَ يَوْمَ
السَّابِعِ فَإِنَّ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَرْبَعَةٌ عَشَرَ فَإِنَّ لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ "

(مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۳) ۳

۱ وقال الحاكم: هَذَا خَلِيْفٌ صَحِيْحُ الْإِسْنَادِ ، وَلَمْ يُعْرَجْ بِهِ إِلَيْهِ السِّيَاقُ .

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

۲ وحكمه كونها في السبع أن الطفل لا يفلح من سلامة بنيته وصحته خلقته وقبوله للحياة إلا بمعنى الأسبوع والأسبوع دور يومي كما أن السنة دور شهري (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۵۶۹۹)

۳ قال الحاكم: "هَذَا خَلِيْفٌ صَحِيْحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَجْ بِهِ"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

ترجمہ: حقیقہ سنت ہے، لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریاں افضل ہیں، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری، اس (حقیقہ کے جانور) کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا، اس کے گوشت کو خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے، اور صدقہ بھی کرے، اور یہ حقیقہ ساتویں دن کرنا چاہئے، اگر ساتویں دن نہ ہو، تو چودھویں دن، اور اگر چودھویں دن بھی نہ ہو، تو اکیسویں دن (ترجمہ ختم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ ارشاد بظاہر مرفوع حدیث کا درجہ رکھتا ہے۔ ۱

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حقیقہ میں ساتویں دن کی فضیلت مقدم ہے، اور اس کے بعد چودھویں دن کی فضیلت ہے، اور پھر اکیسویں دن کی۔

اور کیونکہ احادیث میں مذکورہ تینوں صورتیں پیدائش کے ساتویں دن سے متعلق ہیں، پہلی صورت حقیقی ساتویں دن کی ہے، اور باقی حکمی ساتویں دن کی ہیں کہ وہ ہفتہ وار کے اعتبار سے ہیں۔

اس پر قیاس کرتے ہوئے بعض حضرات نے فرمایا کہ اگر اکیسویں دن بھی حقیقہ نہ ہو سکے، تو پھر اگلے ساتویں (یعنی اٹھائیسویں) دن کرنا افضل ہوگا۔

اسی طرح اس کے بعد اور ساتویں دن کی نسبت کی فضیلت دوسرے دنوں سے زیادہ ہوگی (اور زندگی بھر جب بھی حقیقہ کی توفیق ہو جائے، تو ساتویں دن کی رعایت کا طریقہ یہ ہے کہ پیدائش والے دن سے ایک دن پہلے حقیقہ کرے، مثلاً جمعہ کو بچہ کی ولادت ہوئی ہے، تو ہمیشہ جمعرات کا دن ساتواں بنے گا) ۲

جبکہ بعض نے فرمایا کہ اکیس دن کے بعد پھر جس دن بھی کرے، فضیلت برابر ہوگی، اور ساتویں

۱۔ والظاہر أنها لا تقوله إلا توقيفاً (المعنى لابن قدامة، تحت رقم المسئلة ۷۹۸،

مسألة متى تذبح العقيقة)

۲۔ وقال الليث يعق عن المولود في أيام سابعه كلها في أيها شاء منها فإن لم تنهيا لهم

العقيقة في سابعه فلا بأس أن يعق عنه بعد ذلك (الاستدكار، باب العمل في العقيقة)

فإن تجاوز إحدى وعشرين ففيه احتمالان (أحدهما) : يستحب في كل سابع، فيذبح

في ثمانية وعشرين، ثم في خمس وثلاثين، وعلى هذا قياساً على ما تقدم، (والثاني)

يفعل في كل وقت، لأن هذا قضاء، فلم يعوقف كقضاء الأضحية وغيرها (شرح

الزركشي، كتاب الأضاحي)

دن کی رعایت کی کوئی خاص فضیلت باقی نہ رہے گی۔ ۱۔
لیکن کیونکہ احادیث میں فی الجملہ ساتویں دن کی رعایت کا ذکر ہے، اس لئے رائج بھی ہے کہ
اکیسویں دن کے بعد بھی ساتویں دن کی رعایت افضل رہے گی۔
وہ الگ بات ہے کہ ساتویں دن کی رعایت کے بغیر کسی بھی دن کرنے سے عقیدہ ادا ہو جائے گا۔
اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَقِيْقَةُ تُذْبِحُ لِسَبْعٍ أَوْ أَرْبَعٍ عَشْرَةَ أَوْ
إِحْدَى وَعِشْرِينَ (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۳۸۸۲، واللفظ له
المعجم الصغير للطبرانی حدیث نمبر ۷۲۳، سنن البيهقي حدیث نمبر ۱۹۷۷) ۱۔
ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ عقیقہ کا جانور ساتویں دن ذبح کیا جائے گا، یا چودھویں
دن یا اکیسویں دن (ترجمہ رقم)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّى عَنْ نَفْسِهِ بَعْدَمَا جَاءَهُ تَهَ النَّبُوَّةُ "

(شرح مشکل الآثار للطحاوی عن عبد اللہ بن المنذر حدیث نمبر ۱۰۵۳، و حدیث
نمبر ۱۰۵۳، باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ ﷺ العقیقہ وهل هو علی
الوجوب أو علی الاختیار، واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر

۱۔ وإن تجاوز أحدا وعشرين ، احتمال أن يستحب في كل سابع ، فيجعله في ثمانية
وعشرين ، فإن لم يكن ، ففي خمسة وثلاثين ، وعلى هذا ، قياسا على ما قبله ، واحتمل
أن يجوز في كل وقت ؛ لأن هذا قضاء فائت ، فلم يتوقف ، كقضاء الأضحية وغيرها
(المعنى لابن قدامة، تحت رقم المسئلة ۷۸۹۸، مسألة معنى تذبح العقیقہ)

۲۔ قال الهيمى:

رواه الطبرانی في الصغير ، والأوسط ، وفيه إسماعيل بن مسلم المكي ، وهو ضعيف
لكثرة غلطه ورواه (مجمع الزوائد ۳ ص ۵۹)

وقال الهيمى في موضع آخر:

إسماعيل بن مسلم المكي وهو مع ضعفه يكتب حديثه (مجمع الزوائد ۳ ص ۲۲۷)

قلت: وهذا الحديث مؤيد بحديث عائشة كما مر. محمد رضوان

۹۹۴، المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۵۲۸، ورواہ مسند البزار عن عبداللہ بن
المحرور حدیث نمبر ۷۲۸۱، الکامل لابن عدی ج ۴ ص ۱۳۳ مسند الروائی حدیث
نمبر ۱۳۵۶) ل

ترجمہ: نبی ﷺ نے اپنا عقیدہ نبوت ملنے کے بعد کیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کا بچپن میں عقیدہ نہ ہوا ہو، تو بعد میں بھی عقیدہ کیا جاسکتا ہے۔
اور حضرت محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ:

لَوْ أَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يُعَقِّ عَنِّي، لَعَقَّقْتُ عَنْ نَفْسِي (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر

۲۳۷۱۸، کتاب العقیقة، باب فی العقیقة: من رآها) ل

ترجمہ: اگر مجھے یہ بات معلوم ہو کہ میرا عقیدہ نہیں کیا گیا، تو میں اپنا عقیدہ کر لیتا (ترجمہ ختم)

ممکن ہے کہ حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ کو اس وقت تک اپنے عقیدہ کا پتہ نہ چلا ہو، اور بعد میں پتہ
چلا ہو، تو اپنا عقیدہ کر لیا ہو، جیسا کہ اگلی روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے۔

ل قال الہیثمی:

رواہ البزار والطبرانی فی الاوسط ورجال الطبرانی رجال الصحیح خلا الہیثم بن جمیل
وہو ثقة وشیخ الطبرانی أحمد بن مسعود النخعات المقدسی لیس ہو فی المیزان (مجمع
الزوائد ج ۳ ص ۵۹)

حدیث: إن النبی (عق عن نفسه بعد ما بعثه الله عزوجل لہا . رواہ عبد اللہ بن محرور :
عن قتادة ، عن انس . وعبد اللہ متروک الحدیث . (ذخیرة الحفاظ تحت حدیث رقم
۱۳۶۱)

قال الالبانی فی روایة ابن المثنی:

وہذا إسناد حسن رجالہ ممن ائجج بہم البخاری فی " صحیحہ " غیر الہیثم ابن
جمیل ، و ہو ثقة حافظ من شیوخ الإمام أحمد ، و قد حدث عنہ بہلنا الحدیث کما
رواہ الخلال عن ابی داود قال : سمعت أحمد یحدث بہ . کما فی " احکام المولود "
لابن القیم (ص - 88 دمشق) (السلسلۃ الصحیحۃ تحت حدیث رقم ۲۷۲۶)

ل و اسنادہ صحیح ان کان الراوی لہ عن ابن سیرین ہو ابن عبد اللہ الحدانی
او بن عبد الملک الحممرانی ، و کلاہما بصری ثقة . و اما ان کان ابن سوار الکوفی
فہو ضعیف ، و ثلاثہم رووا عن ابن سیرین ، و عنہم حفص - و ہو ابن غیاث - و ہو
الراوی لہذا الاثر عن اشعث (السلسلۃ الصحیحۃ تحت حدیث رقم ۲۷۲۶)

اور امام بخوی نے ابن سیرین کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ:

عَقَّقْتُ عَنْ نَفْسِي بِبُخْتِيَةِ بَعْدَ أَنْ كُنْتُ رَجُلًا (شرح السنة للبخوی

ج ۱۱ ص ۲۶۳)

ترجمہ: میں نے اپنا عقیدہ آدمی ہونے کے بعد بختی اونٹنی سے کیا (ترجمہ ختم)

بخت خوبصورت اونٹوں کی ایک نسل ہے، جس کی گردن غیر معمولی لمبی ہوتی ہے۔ ل

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیدہ بکری یا میٹھ سے کرنا ضروری نہیں، بلکہ اونٹ وغیرہ سے بھی عقیدہ کرنا جائز ہے۔

اس کے علاوہ حضور ﷺ کے عقیدہ کو قربانی و نسک فرمانے کی حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

إِذَا لَمْ يُعَقِّ عَنْكَ فَعَقٌّ، عَنْ نَفْسِكَ وَإِنْ كُنْتَ رَجُلًا (المجلی لابن حزم

ج ۷ ص ۵۲۸، واللفظ للبخوی ج ۱۱ ص ۲۶۳) ل

ترجمہ: جب آپ کا عقیدہ نہ ہوا، تو آپ اپنا عقیدہ کر لیں، اگرچہ آپ (بچپن کے

دور سے گزر کر) آدمی ہی کیوں نہ (ہو گئے) ہوں (ترجمہ ختم)

اس قسم کی مرفوع احادیث و روایات اور تابعین کے آثار کی روشنی میں جمہور فقہائے کرام نے فرمایا

کہ ساتویں دن عقیدہ کرنا بہتر ہے، مگر ساتواں دن گزرنے سے عقیدہ کی حیثیت ختم نہیں ہوتی۔ م

اب عقیدہ کے وقت سے متعلق چند مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ: بچے کا عقیدہ پیدائش کے ساتویں دن کرنا افضل ہے، اور پیدائش کا دن حساب میں شمار

ل (بخت) ... فیہ (فأتی بسارق قد سرق بُخْتِيَةَ) البُخْتِيَةُ : الأُنْسِي مِنَ الْجِمَالِ

الْبُهْتِ وَالذَّكْرُ بُخْتِيٌّ وَهِيَ جِمَالٌ طَوَالَ الْأَعْنَاقِ وَتُجْمَعُ عَلَى بُخْتٍ وَبُخْتَانٍ وَاللَّفْظَةُ

مَعْرَبَةٌ (النهاية في شريب الحديث والأثر، لابن الأثير الجزري، باب الباء مع الغاء)

م وهذا إسناد حسن (السلسلة الصحيحة تحت حديث رقم ۲۷۲۶)

م ملهنا أن العقيقة لا تفوت بتأخيرها عن اليوم السابع وبه قال جمهور العلماء منهم

عائشة وعطاء وإسحاق وقال مالك تفوت (المجموع شرح المذهب للنووي

ج ۸ ص ۴۳۸، باب العقيقة)

کیا جاتا ہے، اور اگر کوئی بچہ سورج غروب ہونے کے بعد پیدا ہوا، تو وہ آنے والے دن کے تابع ہوتا ہے، یعنی یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ آنے والے دن میں پیدا ہوا۔

مثلاً کوئی بچہ جمعہ کا دن گزر کر سورج غروب ہونے کے بعد پیدا ہوا، تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ ہفتہ کے دن پیدا ہوا ہے، اور اس کا ساتواں دن جمعہ کا دن قرار دیا جائے گا، جس کا آغاز جمعرات کا دن گزر کر رات کو سورج غروب ہونے سے شروع ہوگا، اور جمعہ کے دن سورج غروب ہونے پر اس کا ساتواں دن ختم ہو جائے گا۔ ۱

مسئلہ.....: عقیقہ کے لئے دن کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں، بلکہ دن میں جس وقت بھی عقیقہ کر لیا جائے، جائز ہے، گناہ نہیں، البتہ بعض حضرات نے فرمایا کہ جب سورج طلوع ہو کر مکروہ وقت نکل جائے، اور اشراق کا وقت شروع ہو جائے، اس وقت عقیقہ کا جائز و نیک کرنا افضل ہے۔ ۲

مسئلہ.....: عقیقہ بچے کی پیدائش سے پہلے جائز نہیں، البتہ پیدائش کے بعد اور ساتویں دن سے پہلے کرنا جائز ہے، لیکن بہتر نہیں، کیونکہ اس میں ساتویں دن کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی، اور اگر کوئی ساتویں دن عقیقہ نہ کر سکے تو چودھویں دن یا اکیسویں دن کرے۔

۱ (وَتِلْكَ) أَي: الْعَقِيقَةُ أَي: يَمْلُهَا (فِي) يَوْمِ (سَابِعِهِ) مِنْ وِلَادَتِهِ أَحَبُّ مِنْهُ فِي قَهْرِهِ لِلْمَخْرَجِ السَّابِقِ لِمَا دَخَلَ يَوْمَ وِلَادَتِهِ فِي الْحِسَابِ (شرح البهجة الوردية، باب الأضحية)

(الثامنة) السنة ذبح العقيقة يوم السابع من الولادة وهل يحسب يوم الولادة من السبعة فيه وجهان حكاهما الشافعي وآخرون (أصحهما) يحسب فيلبيح في السادس مما بعده (والقائل) لا يحسب فيلبيح في السابع مما بعده وهو المنصوص في البويطي ولكن المذهب الاول وهو ظاهر الاحاديث * فان ولد في الليل حسب اليوم الذي يلي تلك الليلة بلا خلاف نص عليه في البويطي مع أنه نص فيه أن لا يحسب اليوم الذي ولد فيه (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۱، باب العقيقة)

۲ ذبحها في اليوم السابع بمن والأولى فعلها صدر النهار عند طلوع الشمس بعد وقت الكراهة للعرك بالكور وليس من السبعة يوم الولادة خلافا للشيخين ولو ولد لهلا حسبت الذهبعة من صبيحة (العقود الدرنية في تنقيح الفتاوى الحمادية، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

(فرع) يستحب كون ذبح العقيقة في صدر النهار كذا نص عليه الشافعي في البويطي واتباعه الاصحاب (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقيقة)

اگر ان دنوں میں بھی نہ کر سکے تو پھر اسی طرح سات سات کا اضافہ کرے، جب کرے ساتویں دن ہونے کا لحاظ کرنا بہتر ہے۔

اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس دن بچہ پیدا ہوا ہو اس سے ایک دن پہلے عقیقہ کر دے۔ مثلاً اگر جمعہ کو پیدا ہوا ہو تو جمعرات کو عقیقہ کر دے۔

اور اگر جمعرات کو پیدا ہوا ہو تو بدھ کو کرے، اس طرح جب بھی کرے گا وہ حساب سے ساتواں دن پڑے گا۔

اور اگر اس کی بھی رعایت نہ کرے، تو پھر کسی بھی دن عقیقہ کیا جاسکتا ہے، اگرچہ فضیلت کم ہوتی چلی جائے گی۔ ۱

مسئلہ.....: اگر کسی کوچہ کی پیدائش کا دن یا نہیں تو اندازہ سے ساتواں دن نکال کر عقیقہ کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ.....: اگر لڑکے کے ساتویں دن عقیقہ کرنے کی صورت میں ایک بکری، بھیڑ کی منجاش تھی، اور ایک جانور سے عقیقہ کر دیا گیا، اور پھر بعد میں دوسرے جانور کی وسعت حاصل ہو گئی، تو عقیقہ

۱۔ و وقتها بعد تمام الولادة إلى البلوغ فلا يجزئ قبلها (الْفُقُوذُ النَّزِيَّةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَعَاوِي الْأَحْمَدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقیقہ)

قال المصنف والاصحاب فلو ذبحها بعد السابع أو قبله وبعد الولادة أجزاء وان ذبحها قبل الولادة لم تجزئ بلا خلاف بل تكون شلة لحم (المجموع شرح المهذب للنووي، ج ۸ ص ۳۳۱، باب العقیقہ)

وهي أن يذبح شلة إذا أتى على الولد سبعة أيام (الْفُقُوذُ النَّزِيَّةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَعَاوِي الْأَحْمَدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقیقہ)

والسنة أن يكون ذلك في اليوم السابع لما روت عائشة رضي الله عنها قالت (عن رسول الله ﷺ عن الحسن والحسين عليهما السلام يوم السابع وسماههما وأمر أن يماط عن رؤسهما الاذى) فان قلعه على اليوم السابع أو آخره أجزاء لانه فعل ذلك بعد وجود السبب (المجموع شرح المهذب للنووي، ج ۸ ص ۳۲۷، باب العقیقہ)

وان تجاوز أحدا وعشرين، أحتمل أن يستحب في كل سابع، فيجعله في ثمانية وعشرين، فإن لم يكن، ففي خمسة وثلاثين، وعلى هذا، قياسا على ما قبله، واحتمل أن يجوز في كل وقت؛ لأن هذا قضاء فائت، فلم يعرف، كقضاء الأضحية وغيرها (المغنى لابن قدامة، تحت رقم المسئلة ۷۸۹۸، مسألة متى تذبح العقیقہ)

کے لئے دوسرا جانور بعد میں ذبح کرنے کی بھی گنجائش ہے۔ ۱۔
مسئلہ.....: اگر کسی کا عقیقہ نہیں ہو اور وہ بالغ ہو گیا تو بالغ ہونے کے بعد اس کو اپنا عقیقہ کرنا درست
بلکہ افضل ہے، خواہ کتنی ہی عمر ہو گئی ہو۔ ۲۔

مسئلہ.....: مختلف دنوں میں پیدا شدہ بچوں کا عقیقہ ایک ہی دن کیا جائے تو جائز ہے لیکن ساتویں
دن کی رعایت سنت ہے۔

لہذا اس میں اس سنت کی رعایت کا ثواب حاصل نہ ہو سکے گا۔

۱۔ وَالْحَدِيثُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ لِيَبَانَ الْجَوَازُ فِي الْاِكْتِفَاءِ بِالْأَقْلِ أَوْ دَلَالَةِ عَلِيِّ أَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ ذَبْحِ الشَّاتِمِينَ أَنْ يَكُونَ فِي يَوْمِ السَّابِعِ لِيُمْكِنَ أَنَّهُ ذَبِحَ عَنْهُ فِي يَوْمِ الْوِلَادَةِ كَبَشَا وَفِي السَّابِعِ كَبَشَا وَبِهِ يَحْتَمِلُ الْجَمْعُ بَيْنَ الرِّوَايَاتِ أَوْ عَنِ النَّبِيِّ مِنْ عِنْدِهِ كَبَشَا وَأَمْرٌ عَلَيْهِ أَوْ فَاطِمَةَ بِكَبْشِ آخَرَ فَنَسَبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ عَنِ كَبْشَا عَلَى الْحَقِيقَةِ وَكَبْشِينَ مَجَازًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (مرقاة، کتاب الصید والذبائح، باب العقیقہ)

۲۔ وَيَسْنُ أَنْ يَهْقِيَ عَنْ نَفْسِهِ مِنْ بَلْغٍ وَلَمْ يَهْقِ عِنْدَ الْقَوْلِ الْكَلِمَةَ فِي تَنْبِيْحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كِتَابِ الذَّبَائِحِ، بَابِ الْعَقِيقَةِ

ثم إن الترمذی أجاز بها إلى يوم إحدى وعشرين. قلت: بل يجوز إلى أن يموت، لما رأيت في بعض الروايات أن النبي ﷺ عقی عن نفسه بنفسه فبعض الباری شرح البهاری، کتاب العقیقہ، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقیقہ

وفي فصول العلامی المسمى بالكرامية والاستحسان في الفصل 36 ويقع عنه في اليوم السابع من الولادة قال عليه الصلاة والسلام (العقیقہ حق عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة) وقد (عق عن نفسه عليه السلام بعدما بعث نبيا). (الْعُقُودُ الْكَلِمَةُ فِي تَنْبِيْحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كِتَابِ الذَّبَائِحِ، بَابِ الْعَقِيقَةِ)

قال أصحابنا ولا نفوت بتأخيرها عن السبعة لكن يستحب أن لا يؤخر عن سن البلوغ * قال أبو عبد الله البوشهري من أئمة أصحابنا ان لم تلبح في السابع ذبحت في الرابع عشر والا ففي الحادى والعشرين لم هكذا في الاسابيع * وفيه وجه آخر انه إذا تكررت السبعة ثلاث مرات فأت وقت الاختيار * قال الراعى فان أخر حتى بلغ سقط حكمها في حق غير المولود وهو مخير في العقیقہ عن نفسه قال واستحسن القفال والشاشي أن يفعلها للحديث المروى أن النبي ﷺ (عق عن نفسه بعد النبوة) ونقلوا عن نسه في البويطى أنه لا يفعل واستطربوه هذا كلام الراعى * وقد رأيت أنا نسه في البويطى قال (ولا يقع عن كبير) هذا لفظه بحروفه نقله من نسخة معتمدة عن البويطى وليس هذا مخالفا لما سبق لان معناه (لا يقع عن البالغ هيره) وليس فيه نفسى عقده عن نفسه (المجموع شرح المهذب للنووي، ج 8 ص 431، باب العقیقہ)

مسئلہ.....: جو بچہ ساتویں دن کے بعد حقیقہ سے پہلے فوت ہو گیا، تو اس کا حقیقہ کرنے نہ کرنے کے بارے میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک اس کا بھی حقیقہ کر لینا بہتر ہے، تاکہ آخرت کے اعتبار سے مفید ہو، اور بعض کے نزدیک ضرورت نہیں۔

پس اگر کوئی حقیقہ کر لے، تو اس میں بھی گناہ نہیں، بلکہ ثواب کی امید ہے۔ ۱
مسئلہ.....: جو بچہ فوت شدہ پیدا ہو، اس کا حقیقہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

حقیقہ کے جانور کے ذبح اور گوشت وغیرہ کے احکام

پہلے گزر چکا کہ حقیقہ کے جانور کے احکام قربانی کے جانور کی طرح ہیں، جس سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ حقیقہ کے گوشت کا حکم بھی قربانی کے گوشت کی طرح ہے، کہ اس کو خود کھانا اور امیروں وغریبوں کو کھلانا درست ہے۔

البتہ احادیث میں حقیقہ کے جانور کی ہڈیاں نہ توڑنے کا ذکر آیا ہے، یہ مستحب درجے کا عمل ہے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

السُّنَّةُ أَفْضَلُ عَنِ الْغُلَامِ سَاتَانِ مُكَافِتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ حَاةٍ تُقَطَّعُ
جُدُولًا وَلَا يُكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ فَيَأْكُلُ وَيُطْعِمُ وَيَتَصَلَّقُ ، وَلْيَكُنْ ذَاكَ يَوْمَ
السَّابِعِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِئِي أَرْبَعَةَ عَشَرَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِئِي إِحْدَى وَعِشْرِينَ "

(مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۳) ۲

ترجمہ: حقیقہ سنت ہے، لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریاں افضل ہیں، اور لڑکی کی

۱ (فرع) لومات المولود بعد اليوم السابع وبعد التمكن من الذبح فوجهان حکامها
الرأعي (أصحهما) يستحب ان يعق عنه (والثاني) يسقط بالموت (المجموع شرح
المهذب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۲، باب الحقیقہ)
فَلَوْ مَاتَ قَبْلَ سَابِعِهِ أَوْ بَعْدَهُ وَلَمْ تَفْعَلْ مِنْ فِعْلِهَا بَعْدَ تَوْبِهِ ذَكَرَهُ فِي الْمَجْمُوعِ ، وَقَالَ فِي
الْكَفَايَةِ مَلَعْنَا أَنَّهُ لَا يَسْنُ وَيَسْنُ ذَبْحُهَا فِي صَلْبِ النَّهَارِ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (شرح
البهجة الوردية، باب الأضحية)

۲ قال الحاکم : " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَبْ جَاهُ "

وقال الذهبي في التلخيص : صحيح

طرف سے ایک بکری، اس (یعنی حقیقہ) کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا، اس کے گوشت کو خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے، اور صدقہ بھی کرے، اور یہ حقیقہ ساتویں دن کرنا چاہئے، اگر ساتویں دن نہ ہو، تو چودھویں دن، اور اگر چودھویں دن بھی نہ ہو، تو اکیسویں دن (ترجمہ فتح)

”حقیقہ کے جانور کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا“ کا مطلب یہ ہے کہ ہڈیوں کے جوڑے سے اعضاء کاٹ کر الگ الگ کر لئے جائیں گے، ان کی یونٹیاں وغیرہ بتالی جائیں گی، اور ہڈیوں کو توڑنا بہتر نہیں، اگرچہ کوئی گناہ بھی نہیں، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اس روایت میں حقیقہ کے گوشت کے خود کھانے، دوسروں کو کھلانے اور صدقہ کرنے کا ذکر ہے، لہذا افضل یہ ہے کہ حقیقہ کے گوشت کے تین حصے کئے جائیں، ایک خود اپنے اور اپنے گھر والوں کے کھانے کے لئے اور ایک حصہ رشتہ داروں اور پڑوسیوں کے لئے اور ایک حصہ غریبوں کے لئے رکھا جائے، مزید تفصیل آگے آتی ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

تُجْمَلُ جُدُولًا ، فَيَطْبَخُ ، فَيَأْكُلُ وَيُطْعِمُ . (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۲، کتاب العقیقہ، باب فی العقیقۃ یؤکل من لحمہا).

ترجمہ: حقیقہ کے گوشت کے اعضاء کاٹ لئے جائیں گے (ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا) پھر پکا لیا جائے گا، پھر خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے (ترجمہ فتح) اگرچہ حقیقہ کا گوشت پکائے بغیر بھی دوسروں کو دینا جائز ہے، مگر مذکورہ اور اس جیسی روایات کے پیش نظر پکا کر دوسروں کو دینا افضل ہے۔ ۱۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

تُطْبَخُ جُدُولًا ، وَلَا يُكْسَرُ مِنْهَا عَظْمٌ . (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر

۱۔ مگر ہمارے یہاں آج کل پکا کر دوسروں کے یہاں بیچنے کا رواج بہت کم ہے، بلکہ یا تو کچا بیچنے کا رواج ہے، جس میں دوسرے کو پکانے کی ذمت دینا لازم آتا ہے، اور یا پھر گھر ملا کر کھلانے کا رواج ہے، جس میں بے جا تکلفات اور ہنگامے ہوتے ہیں۔

۲۳۷۴۶، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يُكْسَرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ.

ترجمہ: عقیقہ کا گوشت اعضاء کاٹ کر پکالیا جائے گا، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا (ترجمہ تم) ۱

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُعَقُّ عَنِ الْعُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ وَقَالَتْ: عَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ شَاتَيْنِ ذَبَحَهُمَا يَوْمَ السَّابِعِ وَسَمَاهُمَا وَأَمَرَ أَنْ يُعَاطَ عَنْ رُءُوسِهِمَا الْأَذَى قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذْ بَحُرُوا عَلَيَّ اسْمِهِ وَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَالْيَكْ هَذِهِ عَقِيقَةٌ فَلَانَ قَالَتْ: وَكَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَخْضَبُونَ قُطْعَةً بِدَمِ يَوْمَ الْعَقِيقَةِ لِإِذَا حَلَقُوا الصَّبِيَّ وَضَعُوهَا عَلَى رَأْسِهِ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْعَلُوا مَكَانَ اللَّحْمِ خُلُوقًا (الشفقة على العمال لابن أبي الدنيا حديث نمبر ۴۱، بسند حسن، واللفظ له، مصنف عبدالرزاق حديث نمبر ۷۹۶۳، باب العقیقہ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریوں سے، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری سے عقیقہ کیا جائے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کا دو بکریوں سے عقیقہ فرمایا، جن کو ساتویں دن ذبح کیا، اور ان کا نام رکھا، اور ان کے سروں سے بالوں کو دور کرنے (یعنی موٹرنے) کا حکم فرمایا۔

۱ قوله " جلدولا " ای: اعضاء، والجدل: العضو بفتح الجیم (شرح السنة للبخاری، ج ۱۱ ص ۲۶۸)

وفی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا (العقیقۃ تُقَطَّعُ جُلُودًا وَلَا يُكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ) الْجُلُودُ جَمْعُ جَدَلٍ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ وَهُوَ الْعَضْوُ (النہایۃ فی شریب الاثر، باب الجیم مع الدال)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اللہ کے نام پر ذبح کرو، اور یوں کہو کہ یا اللہ یہ آپ کی طرف سے ہے اور آپ کے لئے فلاں کا عقیقہ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ عقیقہ کے دن خون سے روئی کو رنگتے تھے، پھر جب بچے کے بال منڈواتے، تو اس روئی کو بچے کے سر پر رکھ دیتے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم فرمایا کہ خون کی جگہ خوشبو رکھیں (ترجمہ ختم) عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت یہ کہنا ضروری نہیں کہ یہ فلاں کا عقیقہ ہے، البتہ اگر زبان سے بھی کہہ دیا جائے، تو حرج نہیں، اور مناسب یہ ہے کہ یہ الفاظ کہ ”یہ فلاں کا عقیقہ ہے“ پہلے کہے، اور اس کے بعد ”بسم اللہ اللہ اکبر“ کہہ کر ذبح کرے۔ ۱

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ بِكَبْشٍ كَبْشٍ قَالَ جَابِرٌ: وَفِي الْعَقِيقَةِ تُقَطَّعُ أَعْضَاءُ وَيَطْبَخُ بِمَاءٍ وَمِلْحٍ ثُمَّ يُنْعَثُ بِهِ إِلَى الْجِيزَانِ فَيُقَالُ: هَذَا عَقِيقَةُ فُلَانٍ قَالَ: أَبُو الزُّبَيْرِ: فَقُلْتُ لِجَابِرٍ: أَيَضَعُ فِيهِ خِيَلًا؟ قَالَ: نَعَمْ هُوَ أَطْيَبُ لَهُ (النفقة على العمال لابن أبي

الدنيا حديث نمبر ۳۶) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن اور حسین کی طرف سے ایک ایک مینڈھے کے ساتھ عقیقہ فرمایا۔

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عقیقہ کے جانور کے اعضاء کاٹے جائیں

۱ عَنْ سَعِيدٍ، قَالَ: سُئِلَ قَدَادَةَ: كَيْفَ تُنَحَرُ الْعَقِيقَةُ؟ قَالَ: يَسْتَقْبَلُ بِهَا الْقَبْلَةَ، ثُمَّ يَطْبَخُ الشُّفْرَةَ عَلَى خَلْقِهَا، ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ، عَقِيقَةُ فُلَانٍ، بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ يَلْتَمِسُهَا (مصنف ابن أبي شيبة حديث نمبر ۲۳۷۵۳)

۲ حديث صحيح وأبو الزبير وإن كان مدلسا إلا أنه صرح بسماعه من جابر كما في آخر الرواية وهذا يزول العرود الذي وقع للشيخ الألباني في تصحيح هذا الحديث لعله التعليل هذه

گے (ہڈیاں نہیں توڑی جائیں گی) اور پانی اور نمک کے ساتھ (سالن) پکالیا جائے گا، پھر پڑوسیوں کی طرف بھی بھیجا جائے گا، اور کہا جائے گا کہ یہ فلا نے کا حقیقہ ہے۔ حضرت ابوالزبیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا، کہ کیا اس میں سرکہ ڈالا جائے گا، تو فرمایا کہ جی ہاں، وہ اس کے لئے زیادہ مزیدار ہے (ترجمہ غم)

مطلب یہ ہے کہ اگر مصالحہ کے ساتھ سالن تیار کر کے پڑوسیوں وغیرہ کے گھر بھیج دیا جائے، تو یہ زیادہ مناسب طریقہ ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ کے گوشت کا سالن پکا کر پڑوسیوں وغیرہ کو بھیجنا افضل ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ " زَيْنِي شَعْرَ الْحُسَيْنِ وَتَصَدَّقِي بِوَزْنِهِ لِفِضَّةٍ، وَأَعْطِي الْقَابِلَةَ رَجُلَ الْعَقِيقَةِ "

(مسندک حاکم حدیث نمبر ۴۸۱۵) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو یہ حکم فرمایا کہ حسین کے بالوں کا وزن کریں، اور ان کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دیں، اور دائی کو عقیقہ کا پایہ دے دیں (ترجمہ غم)

اور حضرت جعفر صادق اپنے والد، حضرت محمد بن علی باقر سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فِي الْعَقِيقَةِ أَلْتِي عَقَّتْهَا فَاطِمَةُ عَنِ

ل قال ابن الملقن:

قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ إِسْنَادُ ذِكْرِهِ فِي مَنَاقِبِ الْحُسَيْنِ وَفِي صِحِّهِ نَظَرٌ، لِإِبْنِ الْمَدِينِيِّ قَالَ فِي حَقِّ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْدٍ: إِنَّهُ ضَعِيفٌ - وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ - يَعْرِفُ وَتَنْكُرُ. وَقَالَ ابْنُ عَدِي: وَجَدْتُ فِي حَدِيثِهِ بَعْضَ النُّكْرَةِ، وَأُرْجُو أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ. ثُمَّ قَالَ الْإِسْهَاقِيُّ: هَكَذَا فِي هَذِهِ الرَّوَاةِ، وَرَوَى الْحَمِيدِيُّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَعْطَى الْقَابِلَةَ رَجُلَ الْعَقِيقَةِ قَالَ: وَرَوَاهُ خُصْفُ بْنُ هِثَابٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَرْسُلًا فِي أَنْ يَهْوُوا إِلَى الْقَابِلَةِ مِنْهَا بِرَجُلٍ (البلد المنير، كتاب العقيقة، الحديث الثامن)

الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ : أَنْ تَبَعُوا إِلَى الْقَابِلَةِ مِنْهَا بِرَجُلٍ ، وَكُلُّوْا وَأَطْعِمُوْا
وَلَا تُكْسِرُوْا مِنْهَا عَظْمًا (مراسلہ ابی داؤد حدیث نمبر ۳۵۶، واللہ اعلم، مصنف

ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۵، باب من قال لا یكسر للعقیقۃ عظم)

ترجمہ: نبی ﷺ نے اس حقیقہ کے بارے میں جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے
حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے کیا تھا، یہ فرمایا تھا کہ اس میں سے ایک
پایہ دانی کو بھیج دو، اور حقیقہ کے گوشت کو خود کھاؤ، اور دوسروں کو کھلاؤ، اور اس کی ہڈی کو نہ
توڑو (ترجمہ ختم)

اس قسم کی روایات کے پیش نظر بعض حضرات نے فرمایا کہ حقیقہ کے جانور کی ایک ٹانگ دانی کو دینا
افضل ہے، مگر ضروری نہیں۔

حضرت ہشام فرماتے ہیں کہ:

عَنِ الْحَسَنِ ، وَابْنِ مَسْرُوقٍ ؛ أَنَّهُمَا كَانَا يَكْرَهُانِ مِنَ الْعَقِيقَةِ مَا يَكْرَهُانِ
مِنِ الْأَضْحِيَّةِ ، قَالَ : وَهِيَ عِنْدَهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْأَضْحِيَّةِ ، يَأْكُلُ
وَيُطْعِمُ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۳، کتاب العقیقۃ، باب فی العقیقۃ
يُؤْكَلُ مِنْ لَحْمِهَا.)

ترجمہ: حضرت حسن اور ابن مسروق سیرین دونوں حقیقہ میں ان چیزوں کو مکروہ سمجھا کرتے
تھے، جن چیزوں کو قربانی میں مکروہ سمجھا کرتے تھے، حضرت ہشام فرماتے ہیں کہ حقیقہ
(کا گوشت) ان حضرات کے نزدیک قربانی کے درجے میں ہے، خود بھی کھائے، اور
دوسروں کو بھی کھلائے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حقیقہ کے جانور اور اس کے گوشت کے اکثر احکام قربانی کے جانور اور اس کے
گوشت کی طرح کے ہیں۔

اور حضرت ہشام ہی فرماتے ہیں کہ:

عَنِ الْحَسَنِ ، وَمُحَمَّدٍ ؛ أَنَّهُمَا كَرِهَا أَنْ يُلَطَّخَ رَأْسُ الصَّبِيِّ بِشَيْءٍ مِنْ

دَمِ الْعَقِيقَةِ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : أَلْتُمْ رَجَسٌ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۹، کتاب العقیقہ، باب من قال لا یُکْسَرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ.)

ترجمہ: حضرت حسن اور محمد بن سیرین دونوں اس بات کو مکروہ سمجھا کرتے تھے کہ عقیقہ کے جانور کا خون بچے کے سر پر لگایا جائے، اور حضرت حسن نے فرمایا کہ خون ناپاک ہے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ بچے کے سر پر جانور کا خون ملنا اور لگانا منع ہے، کیونکہ وہ ناپاک چیز اور زمانہ جاہلیت کا طریقہ ہے۔

اور حضرت ابن ابی ذئب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت زہری سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا، تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ:

لَا تُكْسَرُ عِظَامُهَا وَرَأْسُهَا ، وَلَا يُمَسُّ الصَّبِيُّ بِشَيْءٍ مِنْ دَمِهَا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۷، کتاب العقیقہ، باب من قال لا یُکْسَرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ.)

ترجمہ: عقیقہ کی ہڈیوں کو اور سر کو نہیں توڑا جائے گا، اور بچے کو عقیقہ کے جانور کا خون نہیں لگایا جائے گا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ:

كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَنْ لَا يُكْسَرَ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ. (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۸، کتاب العقیقہ، باب من قال لا یُکْسَرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمٌ.)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ عقیقہ کی ہڈیوں کو توڑا نہ جائے (ترجمہ ختم)

یعنی عقیقہ کے جانور کی ہڈیوں کو نہ توڑنا مستحب درجہ کا عمل ہے۔

احادیث و روایات کے بعد اب اس موضوع سے متعلق مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔۔

مسئلہ.....: عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت عقیقہ کی نیت کرنا ضروری ہے، اور نیت دل میں ہوتی ہے، زبان سے اس کے الفاظ کہنا ضروری نہیں، البتہ زبان سے یہ دعا پڑھ لینا بہتر ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ مِنْكَ وَاِلَيْكَ هَلِدُهٗ عَقِيْقَةُ فُلَانٍ

فلان کی جگہ بچے کا نام لیا جائے۔ ۱۔

اور اگر کوئی یہ دعا پڑھے بغیر صرف تکبیر پڑھ کر عقیقہ کی نیت سے جانور ذبح کر دے، تب بھی جائز ہے۔

مسئلہ..... بہتر یہ ہے کہ عقیقہ کا جانور بچے کا والد خود ذبح کرے اگر وہ ذبح کرنا جانتا ہو ورنہ دوسرا کوئی قریبی رشتہ دار جیسے دادا چچا وغیرہ اور اگر کسی دوسرے سے ذبح کرایا جائے، تو بھی گناہ نہیں۔

مسئلہ..... اگر بچہ کسی اور جگہ ہے اور اس کے عقیقہ کا جانور کسی دوسری جگہ ذبح کرایا جائے تو یہ جائز ہے۔

اسی طرح کسی دوسرے شخص کو اپنے بچے کے عقیقہ کرنے کا وکیل و نمائندہ بنانا بھی جائز ہے۔ ۲۔

مسئلہ..... عقیقہ کے گوشت کا وہی حکم ہے جو قربانی کے گوشت کا ہے، یعنی اس کا سارا گوشت خود

۱۔ و یسن أن یقول الذابح بسم الله والله أكبر اللهم لك وإليك عقیقة فلان لغیر ورد ویکره لطح رأس المولود من دمها ویندب تسمية المذبوح للمولود نسكاً أو ذبیحة لا عقیقة فیکره ویدل له غیر أبی داود وهو حسن (أنه عَنْ قَالَ لِلسَّائِلِ عَنْهَا لَا یُحِبُّ اللهُ العَظُوقَ) وَفِي رِوَايَةٍ (لَا أَحَبُّ لِي العَظُوقَ) . ۱- (الْمُقْبُوذُ السَّرِيئَةُ فِي تَنْقِيحِ الفَتَاوَى النَّحْوِيَّةِ، كِتَابُ الذَّبَائِحِ، بَابُ العَقِيْقَةِ)

والمستحب أن یسمى الله تعالی ویقول اللهم لك وإليك عقیقة فلان.....
ویشترط أن ینوی عند ذبیحتها أنها عقیقة كما قلنا فی الاضحیة (المجموع شرح المذهب للنووی، باب العقیقة)

۲۔ فی فتاوی العلامة الشیخ محمد بن سلیمان الکردی محشی شرح ابن حجر علی المنخصر ما نصه: (سئل) رحمه الله تعالی: جبرت عادة أهل بلد جاوی علی توکیل من یشتری لهم النعم فی مكة للعقیقة أو الاضحیة ویذبحه فی مكة، والحال أن من یبقی أو یضحی عنه فی بلد جاوی فهل یصح ذلك أو لا؟ أفرونا.

(الجواب) نعم، یصح ذلك، ویجوز التوكیل فی شراء الاضحیة والعقیقة وفی ذبیحتها، ولو ببلد غیر بلد المضحی والعاقد كما أطلقوه فقد صرح أئمتنا بجواز توكیل من تحل ذبیحته فی ذبح الاضحیة، وصرحوا بجواز التوكیل أو الوصیة فی شراء النعم وذبیحتها، وأنه یستحب حضور المضحی اضحیته. ولا یجب. وألحقوا العقیقة فی الاحکام بالاضحیة، إلا ما استثنی، وليس هذا مما استثنوه، فیکون حکمه حکم الاضحیة فی

ذلك (عانة الطالبین، البکری الدماطی ج ۲ ص ۳۸۱)

کھانا اور اپنے پاس رکھ لینا بھی جائز ہے، اور امیروں کو کھلا دینا بھی جائز ہے، اور سارا گوشت غریبوں کو صدقہ کرنا بھی جائز ہے۔

البتہ بہتر یہ ہے کہ تین حصے کر کے ایک حصہ غریبوں کو دے دے، ایک حصہ اپنے گھر میں رکھ لے ایک حصہ رشتہ دار، دوستوں و پڑوسیوں میں تقسیم کر دے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقہ کا گوشت بچے کی ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی وغیرہ سب کو کھانا درست ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: حقیقہ کا گوشت غریبوں اور رشتہ داروں وغیرہ کو چاہے کچا دے دے، یا پکا کر دے، دونوں طرح جائز ہے، البتہ پکا کر بھیجنے کو بہت سے حضرات نے روایات کے پیش نظر زیادہ افضل قرار دیا ہے۔

اور اپنے یہاں دوسروں کو بلا کر کھلانا بھی جائز ہے، جبکہ سادگی کے ساتھ اور رسم و رواج کے بغیر ہو۔ جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ حقیقہ کے گوشت کے لئے دعوت کا سماں بنانا سلف سے ثابت نہیں، بلکہ روایات سے دوسروں کے گھر بھیجنے کا مستحب ہونا ثابت ہے (جیسا کہ گزرا) اور گھربلانے اور جمع کرنے میں فخر و تفاخر کا بھی خوف ہے، اس لئے افضل یہ ہے کہ دعوت کے بجائے دوسروں کو اپنے مقام پر بھیج دے، اور جو افراد گھر میں ہیں، وہ گھر میں کھالیں۔ بعض حضرات نے حقیقہ کے جانور کی ایک ٹانگہ دائی کو دینا مستحب قرار دیا ہے۔

۱۔ قَوْلُهُ وَالسَّنَةُ أَنْ يَأْكُلَ لِقَائِهَا وَيُهْدَى لِقَائِهَا وَيَصْلُقَ بِقَائِهَا وَإِنْ أَكَلَ أَخْتَرَ جَزَاءَ هَذَا الْمَنْعُوبِ نَحْضَ عَلَيْهِ وَهَلْبُؤُ جَمَاهِيرُ الْأَصْحَابِ وَقَطْعَ بِهِ تَكْيِيرٌ مِنْهُمْ (الإِنصَافُ فِي مَعْرِفَةِ الرَّاجِعِ مِنَ الْخِلَافِ عَلَى مَذْهَبِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَبِيبٍ، بَابُ الْهَدْيِ وَالْأَضَاجِرِ) وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا وَيُهْدَى وَيَصْلُقَ لِحَدِيثِ عَائِشَةَ لِوَأَنَّ إِزَاقَةَ دَمٍ مَسْتَحَبٌّ لَكَانَ حَكْمَهُمَا مَا ذَكَرْنَاهُ كَالْأَضْحِيَةِ (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲، باب العقيقة)

(العاشر) قال أصحابنا حكم العقيقة في الصلوق منها والاكل والهدية والادخار وقلدر المأكول وامتناع البيع وتعين الشاة إذا عينت للعقيقة كما ذكرنا في الاضحية سواء لا فرق بينهما * وحكى الرامعي وجهها أنه إذا جوزنا العقيقة بما دون الجذعة لم يجب الصلوق وجماز تخصص الصياء بها والله أعلم (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقيقة)

مگر یاد رہے کہ ایسا کرنا ضروری نہیں، اور اس کو بہت سے لوگ ضروری سمجھتے ہیں، جو کہ غلط ہے۔

۱۔ نیز بہت سے فقہاء نے فرمایا کہ بیچ میں اچھے اخلاق پیدا ہونے کی ایک قالی کی غرض سے کچھ گوشت بیٹھا کر کے پکاتا افضل ہے۔

وحکمها كاحكام الاضحية إلا أنه يسن طبخها وبحلو تفاؤلا بحلاوة اخلاق المولود وحمل لحمها مطبوخا للفقراء ولا بأس ببندهم إليها وتعطى القابلة رجلها لأمره عليه الصلاة والسلام فاطمة رضى الله عنها بإعطائها إياها واليمنى أولى ولا يكسر عظمها، وإن كسر لم يكره (الأنفوذ الثرىة فى تنقيح الفتاوى الحامليّة، كتاب النباح، باب العقيقة) ويأكل ويطعم ويصدق وذلك يوم السابع ولأنه أول ذبيحة فاستحب أن لا يكسر عظم تفاؤلا بسلامة أعضائه ويستحب أن يطبخ من لحمها طبخها حلوا تفاؤلا بحلاوة أخلاقه ويستحب أن يأكل منها ويهدى ويصدق لحديث عائشة ولأنه إزالة دم مستحب فكان حكمها ما ذكرناه كالأضحية (المهذب، باب العقيقة)

وفى شرحه:

(السابعة) قال جمهور أصحابنا يستحب أن لا يتصدق بلحمها نبتاً بل يطبخه..... والمذهب الأول وهو أنه يستحب طبخه..... قال أصحابنا والتصدق بلحمها ومرقها على المساكين بالعتل إليهم أفضل من الدعاء إليها ولو دعا إليها فوما جاز ولو فرق بعضها ودعا ناساً إلى بعضها جاز (المجموع شرح المهذب للنووى، باب العقيقة) وكره عملها وليمة (ش) أى يكره أن يهدى الناس لها لمخالفة السلف وخوف المباهاة والمفاخرة بل تطبخ ويأكل منها أهل البيت والجهيران والفقير ولا بأس بالإطعام من لحمها نبتاً ويطعم الناس فى مواضعهم (شرح مختصر الخليل للحرشى، باب العقيقة) (وكره عملها) أى العقيقة كلها أو بعضها (وليمة) لاجتماع الناس عليها بل تطبخ ويأكل منها أهل البيت والجهيران والأغنياء والفقراء، ويطعم الناس منها وهم فى مواضعهم (منح الخليل شرح مختصر الخليل، باب فى الضحية والعقيقة) ويكون منه أى الطبخ شىء وبحلو تفاؤلا بحلاوة أخلاقه (شرح منتهى الإرادات، فصل و العقيقة الذبيحة عن المولود)

(وطبخها أفضل من إخراجها نبتاً) نصاً (ويكون منه) أى: الطبخ (شىء بحلو) تفاؤلا بحلاوة أخلاقه (مطالب اولى النهى، باب الهدى والأضاحى والعقيقة وما يتعلق بها) وقرئ فنعطى نبتة للقابلة أى على سبيل النذب وإلا لو أعطيت لها مطبوخة لكفى لما تقدم من أنه مخير بين التصديق بالمطبوخ والنبتة وبالبعض والبعض اهـ وإرسالها مع مرقها على وجه التصديق للفقراء أكمل من دعائهم إليها (حاشية الجمل، كتاب الاضحية، فصل فى العقيقة)

ويستثنى من ذلك ما يعطى للقابلة، فإن السنة أن يكون نبتاً، والأفضل كونه الرجل اليمنى..... والحكمة فى ذلك الطاول بأن المولود يعيش، ويمشى على رجله (إعانة الطالبين، ج ۲ ص ۳۸۲)

بعض لوگ عقیقہ کے لئے بڑی ہنگامہ آرائی کرتے ہیں بعض اوقات عقیقہ کے کھانے پر بے پردہ عورتوں کا نامحرم مردوں کے ساتھ مخلوط اجتماع ہوتا ہے، بے پردگی کا سماں ہوتا ہے، تصویر سازی کا گناہ بھی شامل ہوتا ہے۔ اسی طرح بعض لوگ عقیقہ میں فضول خرچی بہت کرتے ہیں، غیر ضروری روشنی اور لائٹنگ کا انتظام کیا جاتا ہے، اور بے شمار کھانوں کی ڈشوں کا بندوبست کیا جاتا ہے، جس میں عقیقہ کے گوشت کی نسبت تو آٹے میں نمک کے برابر ہوتی ہے، اور اس میں عموماً اپنی بڑائی اور نمود و نمائش پیش نظر ہوتی ہے۔

اس طرح کی ہنگامہ آرائی، رسم اور نمائش بازی کرنا جائز نہیں، سراسر گناہ ہے۔

مسئلہ.....: بہتر یہ ہے کہ عقیقہ کے گوشت کی ہڈیاں نہ توڑی جائیں، اور جوڑوں سے کاٹ کر اعضاء الگ الگ کر لئے جائیں، اور اس کی وجہ پچھ کے اعضاء کی سلامتی کے لئے نیک فال ہونا ہے۔

مگر یاد رہے کہ عقیقہ کے جانور کی ہڈیوں کو نہ توڑنا صرف مستحب درجے کا عمل ہے، اور اس کی خلاف ورزی سے عقیقہ میں کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی، اور نہ ہی عقیقہ کے گوشت کا کھانا ممنوع یا مکروہ ہوتا ہے۔

۱۔ والمستحب أن يفصل أعضائها ولا يكسر عظمها لما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت (السنة شتان مكافئان من الفلام وعن الجارية شاة تطبخ جملولا ولا يكسر عظم) وماكل وطعم ويصدق وذلك يوم السابع ولأنه أول ذبيحة فاستحب أن لا يكسر عظم تفاقلا بسلامة أعضائه (المجموع شرح المهذب للنووي، ج ۸ ص ۴۲، باب العقيقة)

(الخامسة) يستحب أن يفصل أعضائها ولا يكسر شيء من عظامها لما ذكره المصنف فإن كسر فهو خلاف الأولى * وهل هو مكروه كراهة تنزيه فيه وجهان (أصحهما) لا لأنه لم يثبت فيه نهي مقصود (المجموع شرح المهذب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۰، باب العقيقة)

(قوله: ولا يكسر عظم) أي ويئدب أن لا يكسر عظمها ما أمكن، سواء العاق والأكل، تفاقلا بسلامة أعضائه الولد، فإن فعل ذلك لم يكره، لكنه خلاف الأولى (إعانة الطالبين، البكري اللمياطي ج ۲ ص ۳۸۲)

والمستحب أن يفصل لحمها ولا يكسر عظمها تفاقلا بسلامة أعضائه الولد وماكل

﴿تیسرا حاشیاء کے لئے ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: جس طرح قربانی کا گوشت اور ہڈیاں وغیرہ بیچنا منع ہے، اسی طرح عقیقہ کا گوشت اور ہڈیاں وغیرہ فروخت کرنا بھی منع ہے۔ قصاب وغیرہ کو اجرت میں دینا بھی جائز نہیں۔

اور عقیقہ کی کھال کا بھی وہی حکم ہے جو قربانی کے جانور کی کھال کا ہے، کہ اس کو خود رکھ کر (مصلے وغیرہ کے طور پر) استعمال کرنا اور کسی دوسرے کو صدقہ وغیرہ کرنا جائز ہے، البتہ اس کو بیچ کر اس کی رقم کو خود رکھنا جائز نہیں، بلکہ صدقہ کرنا ضروری ہے (امداد المؤمنین صفحہ ۹۶۸)

مسئلہ.....: بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب تک کسی کا عقیقہ نہیں ہوا تو وہ قربانی نہیں کر سکتا یہ بات غلط ہے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ صرف عقیقہ کر دینے کو بچہ کے پورے حق یا اپنی ذمہ داری کی ادائیگی سمجھتے ہیں۔

اس طرح بعض لوگ عقیقہ کر کے سمجھتے ہیں کہ اب بچہ ہر قسم کی الابلا اور غمستوں سے محفوظ ہو گیا اب کسی چیز کی ضرورت نہیں۔

حالانکہ اولاد کی شریعت کے مطابق تعلیم و تربیت بھی والدین اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں میں داخل ہے، اور اس سے غفلت اختیار کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ.....: بعض علاقوں میں یہ رسم ہے کہ اگر ان کے ہاں لڑکے کی پیدائش ہو، تو وہ اس کے سر کے بال مخصوص جگہ پر اترواتے ہیں، اور بکرے کی قربانی بھی وہیں جا کر کرتے ہیں، اور لڑکا پیدا ہونے کے بعد کئی ماہ تک اس کے سر کے بال اتروانے سے پہلے لڑکے کی ماں پر گوشت کو حرام سمجھتے ہیں،

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ویطعم ویصدق. ۱-ھ. (الْعُقُودُ النَّزِيَّةُ فِي تَنْبِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، کتاب الذبائح، باب العقیقہ)

"ویزعمها أعضاء" ای: یقطع کل عضو من مصله تفاؤلاً بسلامۃ اعضاء المولود "ولا یکسر عظمها" (المبدع شرح المقنع، باب الہدی والأضاحی)

(وإن لا یکسر عظمها) تفاؤلاً بسلامۃ اعضاء الولد، فإن کسر فغلاف الاولی (فتح الوہاب، لزکریا الأنصاری، فصل فی العقیقہ)

ولا یکسر عظمها، وإن کسر لم یکره (الْعُقُودُ النَّزِيَّةُ فِي تَنْبِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، کتاب الذبائح، باب العقیقہ)

پھر کسی دن مرد اور عورتیں ڈھول کے ساتھ جا کر اس جگہ بچے کے بال اتروا دیتے ہیں، اور بکرے کو ذبح کر کے وہاں ہی اس کا گوشت پکا کر کھاتے ہیں۔

یہ ایک ہندوانہ رسم ہے، جو ہندوؤں کے ساتھ ایک عرصہ تک رہنے کی وجہ سے مسلمانوں میں آگئی ہے، اور اس میں عقیدے کی بھی خرابی شامل ہے۔

چنانچہ بعض لوگوں کا عقیدہ ہوتا ہے کہ یہ بچہ فلاں بزرگ نے دیا ہے، اس لئے وہ اس بزرگ کے مزار پر نیاز چڑھانے کی منت مانتے ہیں، اور منت پوری کرنے کے لئے اس مزار پر جا کر بچے کے بال اتارتے ہیں، اور وہاں قربانی کرتے ہیں۔

یہ رسم اور طرز عمل انتہائی غلط اور قابل اصلاح ہے، اور اس سے ایمان میں فساد و بگاڑ کا اندیشہ ہے۔



پانچواں باب

بال مُنْذَانِے اور ان کے عوض صدقہ کے فضائل و احکام

تو مولود سے متعلق پانچواں عمل یہ ہے کہ اس کے سر کے پیدائشی بال موٹڑ کر بالوں کے وزن کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ کر دی جائے۔

اور اگر حیثیت ہو تو سونے کی مالیت کے وزن سے صدقہ کرنے میں زیادہ ثواب ہے۔

صدقہ بلاؤں کو دفع کرتا ہے، اور اس کے مختلف فضائل و فوائد ہیں، بالوں کے عوض صدقہ سے بچے کے سر سے رہی سہی بلاؤں کا بھی خاتمہ ہو جاتا ہے۔ ۱۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وُلِدَ لَنَا غُلَامٌ ذَبَحْنَا عَنْهُ شَاةً وَحَلَقْنَا رَأْسَهُ وَلَطَخْنَا رَأْسَهُ بِدَمِهَا، فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ كُنَّا إِذَا وُلِدَ لَنَا غُلَامٌ ذَبَحْنَا عَنْهُ شَاةً وَحَلَقْنَا رَأْسَهُ وَلَطَخْنَا رَأْسَهُ بِزَعْفَرَانٍ " (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۲، واللفظ لہ، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۸۳۵، کتاب الضحایا، باب فی العقیقة،

سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۹۷۶۶) ۲۔

ترجمہ: ہم جاہلیت کے زمانے میں بچے کی ولادت پر اس کی طرف سے بکری ذبح کیا کرتے تھے، اور اس کا سر موٹڑا کرتے تھے، اور اس کے سر پر ذبح شدہ بکری کا خون ملا کرتے تھے، جب اسلام آ گیا تو پھر ہم (رسول اللہ ﷺ کے حکم کے مطابق) بچے کے پیدا ہونے پر اس کی طرف سے بکری ذبح کیا کرتے تھے، اور اس کا سر منڈاتے تھے،

۱۔ وَالرَّابِعَةُ أَنْ يَحْلِقَ حَقِيقَتَهُ وَهُوَ خَيْرُ رَأْسِهِ الَّذِي وُلِدَ بِهِ (حسب الايمان للبيهقي، السُّعُونِ مِنْ حُسْبِ الْاِيْمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْاَوْلَادِ وَالْاَهْلِيْنَ)

۲۔ قَالَ الْحَاكِمُ: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشُّيْخَيْنِ وَلَمْ يُعْرَبْ جَاهًا"

وقال اللهي في التلخيص: صحيح على شرط البخاري ومسلم

اور اس کے سر پر زعفران ملا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے کے سر پر حقیقہ کے ذبح شدہ جانور کا خون ملنا زمانہ جاہلیت کا طریقہ ہے، جس کو شریعت نے ختم کر دیا ہے، اور اس کی جگہ سر پر زعفران ملنے کے عمل کو مقرر کر دیا ہے۔ ل

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا عَقُوا عَنِ الصَّبِيِّ خَضَبُوا قُطْنَةً بِدَمِ الْعَقِيْقَةِ بِهَا إِذَا رَحَلَقُوا رَأْسَ الصَّبِيِّ وَضَعُوهَا عَلَى رَأْسِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اجْعَلُوا مَكَانَ الدَّمِ خَلُوقًا (صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۵۳۰۸، باب العقیقہ، ذکر الأمر لمن حق عن ولده أن يخلق رأسه في ذلك اليوم بعد الحلق هو اللفظ له، موارد الطمان ج ۱ ص ۲۶۱) ل

ترجمہ: زمانہ جاہلیت میں لوگ جب بچے کا حقیقہ کرتے، تو حقیقہ کے جانور کے خون میں روئی کو رنگ لیا کرتے تھے، پھر جب بچے کے بال منڈواتے، تو اس روئی کو بچے

ل فلما جاء الإسلام كنا نلبح الشاة أي جنسها الشامل للثنتين والواحد يوم المسابع ونحلق رأسه ونلطحه بفتح الطاء بزعفران أي بعد غسله تطيبا بعد التطهير وفي القاموس الزعفران معروف وإذا كان في بيت لا يدخله سم أبرص (مرفأة، كتاب الصيد والنبايح)

عن عائشة قالت كانوا في الجاهلية إذا عقوا عن الصبي خضبوا قطنة بدم العقیقہ فاذا حلقوا رأس الصبي وضعوها على رأسه فقال النبي ﷺ اجعلوا مكان الدم خلوقا زاد أبو الشيخ ونهى أن يمس رأس المولود بدم وأخرج ابن ماجة من رواية أيوب بن موسى عن يزيد بن عبد الله المزني أن النبي ﷺ قال يعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم وهذا مرسل فإن يزيد لا صحبه له وقد أخرجه الزوار من هذا الوجه فقال عن يزيد بن عبد الله المزني عن أبيه عن النبي ﷺ مع ذلك فقالوا انه مرسل ولأبي داود والحاكم من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كنا في الجاهلية فذكر نحو حديث عائشة ولم يصرح برفعه قال فلما جاء الله بالإسلام كنا نلبح شاة ونحلق رأسه ونلطحه بزعفران وهذا شاهد لحديث عائشة ولهذا كره الجمهور العلمية (فتح الباری لابن حجر، باب إمطة الأذى عن الصبي)

ل قال شعيب الأرتؤوط :إسناده صحيح

کے سر پر رکھ دیتے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خون کی جگہ خوشبو رکھو (ترجمہ فتم)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زعفران کے علاوہ کوئی دوسری خوشبو بھی پیچہ کے سر پر ملنا درست ہے،
اور خون ملنا جائز نہیں۔

اور حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَتْ فَاطِمَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا أُحَقُّ عَنِ ابْنِي دُمًا، قَالَ: لَا أَحْلِقِي
رَأْسَهُ وَتَصَلِّيِي بِوِزْنِهِ عَلَى الْمَسَاكِينِ أَوْ أَلِيٍّ مِنْ وَرِقٍ، أَوْ فِضَّةٍ (مصنف

ابن ابی ہشیمہ حدیث نمبر ۲۳۷۱۷ کتاب العقیقۃ، باب فی العقیقۃ، من رآھا)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ کیا میں اپنے دونوں
بیٹوں کے سر کے اوپر عقیقہ کا خون نہ مل دوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں،
بلکہ آپ ان کے سر کے بال موٹریں اور ان کے وزن کے برابر غریبوں پر چاندی کے
سکے یا چاندی صدقہ کر دیں (ترجمہ فتم)

اس سے معلوم ہوا کہ زمانہ جاہلیت میں عقیقہ نام جانور ذبح کر کے اس کا خون تو مولود کے سر پر
لگانے کا تھا، جس کو اسلام نے منسوخ قرار دے دیا۔

اور اس کے بجائے بالوں کے وزن کے برابر صدقہ کا حکم فرمایا، نیز خون کی جگہ زعفران اور خوشبو
لگانے کو نعم البدل ٹھہرایا۔

اور بعض روایات میں حضور ﷺ کا ارشاد اس طرح سے مروی ہے۔

أَحْلِقِي رَأْسَهُ ثُمَّ تَصَلِّيِي بِوِزْنِ خَعْرِهِ مِنْ فِضَّةٍ عَلَى الْمَسَاكِينِ أَوْ
الْأَوْفَاضِ، وَكَانَ الْأَوْفَاضُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مُتَحَاجِّينَ فِي الْمَسْجِدِ، أَوْ فِي الصُّفَّةِ..... فَفَعَلْتُ ذَلِكَ، قَالَتْ:
فَلَمَّا وَلَدْتُ حُسَيْنًا فَعَلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ (مسند احمد حدیث نمبر ۲۷۱۸۳ واللفظ

لہ، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۹۱۲، سنن البيهقي حدیث نمبر ۱۹۷۷۷)

ترجمہ: آپ ان کے سر کے بال موٹریں، پھر ان کے بالوں کے وزن کے برابر

چاندی، مساکین یا اوقاف پر صدقہ کر دیں، اور اوقاف رسول اللہ ﷺ کے بعض ایسے صحابہ کرام تھے، جو مسجد میں یا صفہ نام کے تعلیمی چبوترے میں ہوتے تھے (پھر اس روایت کے آخر میں ہے کہ) حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اسی طرح عمل کیا، پھر جب حضرت حسین کی ولادت ہوئی، تب بھی یہی عمل کیا (ترجمہ مخم)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بالوں کے وزن کے برابر چاندی کا ضرورت مند نیک اور طالبان علم دین پر صدقہ کرنا افضل ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ بِشَلْبَةَ وَقَالَ يَا فَاطِمَةُ أَخْلِقِي رَأْسَهُ وَتَصَلِّقِي بِزِنَةِ ضَعْفِهِ فِضَّةً قَالَ فَوَزَنَتْهُ فَكَانَ وَزْنُهُ دِرْهَمًا أَوْ بَعْضَ دِرْهَمٍ (ترمذی حدیث نمبر ۱۴۳۹، ابواب الاضاحی، باب العقیقہ بشابہ، واللفظ

لہ مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۱۶، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۷۶۶) لے
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کی طرف سے بکری کے ساتھ عقیقہ فرمایا، اور فرمایا کہ اے فاطمہ اس کے سر کو موٹو دو، اور اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دو، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس کا وزن کیا، تو اس کا وزن ایک درہم یا اس سے کچھ کم تھا (ترجمہ مخم) ۲

۱۔ قال الترمذی:

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ قَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ
لَمْ يَلْبِسْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (ترمذی)

قلت: قد روى الحاكم عن محمد بن علي بن الحسين عن ابيه عن جده عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه، فهو متصل.

۲۔ والحديث يحمل أنه لبيان الجواز في الاكتفاء بالقل أو دلالة على أنه لا يلزم من ذبح الشايمين أن يكون في يوم السابع فهمكن أنه ذبح عنه في يوم الولادة كبشا وفي السابع كبشا وبه يحصل الجمع بين الروايات أو حق النبي من عنده كبشا وأمر عليا أو فاطمة بكبش آخر فنسب إليه أنه حق كبشا على الحقيقة وكبشين مجازا والله أعلم (مرآة، كتاب الصيد والذبايح، باب العقیقہ)

ایک درہم تقریباً ساڑھے تین ماشہ وزن کا ہوتا ہے (ملاحظہ ہو: جہاں الفقہ ج ۱ ص ۴۳۸)
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " أَمَرَ بِرَأْسِي الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
إِنْسِي عَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُم يَوْمَ مَبِيعِهِمَا فَحَلِقَ ، ثُمَّ
تَصَدَّقَ بِوِزْنِهِ فِئْتَةً ، وَلَمْ يَجِدْ ذُبْحًا . " (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر
۲۵۱۱، واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی حديث نمبر ۱۲۷، سنن البيهقي حديث

نمبر ۱۹۷۴۸) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب کے بیٹے حضرت حسن اور حسین
رضی اللہ عنہم کے ساتویں دن سر منڈانے کا حکم فرمایا، پھر بالوں کے وزن کے برابر
چاندی صدقہ کی، اور حقیقہ کا جانور نہیں پایا (ترجمہ مخم)

اس سے پہلے بعض روایات میں حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن حقیقہ کا ذکر گزر چکا
ہے۔

ان کے پیش نظر اس حدیث کا محدثین نے یہ مطلب بیان فرمایا ہے کہ ممکن ہے کہ ذبح کے دنوں
جانور ساتویں دن نہ کئے گئے ہوں، بلکہ ایک جانور بعد میں کیا گیا ہو۔
بہر حال اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ اگر ساتویں دن حقیقہ نہ کیا جائے، تو بھی ساتویں دن
بال منڈا کر بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرنا بہتر ہے۔

حضرت محمد بن علی باقر فرماتے ہیں کہ:

كَانَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤَلَّدُ لَهَا وَكَذَلِكَ
أَمَرَتْ بِهِ فَحَلَقَتْ ثُمَّ تَصَدَّقَتْ بِوِزْنِ ذَعْفَرِهِ وَرَأَى قَائِلٌ وَكَانَ أَبِي يَقْعُلُ
ذَلِكَ (مصنف عبدالرزاق حديث نمبر ۷۹۷۳، كتاب العقيقة، باب المن يوم مابعه

ل قال البيهقي:

رواه الطبرانی في الكبير والوسط والبخاري وفي إسناده الكبير ابن لهيعة وإسناده حسن
وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۷)

والحلق والعسمة واللمح والدم)

ترجمہ: حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ کے ہاں جب کوئی بچہ پیدا ہوتا تھا، تو اس کا سر منڈانے کا حکم فرماتیں، پھر اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی کے سکے صدقہ کرتیں، اور فرماتیں کہ میرے والد ماجد (محمود ﷺ) اس طرح کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم) ۱۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ تَعْتُقُ عَنْ كُلِّ وَكْدٍ لَهَا شَاةً وَتَحْلِقُ رَأْسَهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَتَصَلِّقُ بِوَزْنِهِ فِضَّةً (العمال لابن ابی الدنيا حلیث نمبر ۳۹)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے ہر بیٹے کا بکری سے حقیقہ کیا کرتی تھیں، اور ساتویں دن اس کا سر منڈا کرتی تھیں، اور بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کیا کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ ساتویں دن حقیقہ کا جانور ذبح کرنے کے بعد بچے کے بال منڈوا کر ان کے وزن کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ کرنا مستحب ہے۔ ۲۔
اور بچے کا سر منڈا کر اس پر زعفران یا خوشبو مل دینا بھی مستحب ہے، اور حقیقہ کا خون سر پر ملنا جائز

۱۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ إِذَا وَلَدَتْ حَلَقَتْ شَعْرَهُ وَتَصَلِّقُ بِوَزْنِهِ وَرَقًا (العمال لابن ابی الدنيا حلیث نمبر ۸۰)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں جب بچہ پیدا ہوتا، تو اس کے بال منڈاتیں، اور اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی کے سکے صدقہ کرتیں (ترجمہ ختم)

۲۔ وسئل مالک عن حلاق الصبي يوم السابع ويصدق بوزن شعره فضة، قال: ليس ذلك من عمل الناس وما ذلك عليهم.

قال محمد بن رشد: يريد ليس ذلك مما ألزم الناس العمل به ورأوه واجبا لأنه أنكره ورآه، مكروهاً بل مستحب من الفعل، روى أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ وزنت شعر حسن وحسين وزينب وأم كلثوم فتصدقت بزنة ذلك فضة (البيان والتحصيل لابن رشد، كتاب العقيدة)

نہیں، کیونکہ خون ناپاک ہے، اور یہ زمانہ جاہلیت کی رسم ہے۔ ۱۔
مسئلہ.....: بال منڈوا کر ان کے وزن کے برابر چاندی یا سونے کی مالیت کا صدقہ غریبوں اور
مسکینوں کا حق ہے، اور اس میں بھی نیک اور دینی علوم کے پڑھنے پڑھانے والوں کا درجہ اور
فضیلت زیادہ ہے، کما مر فی الحدیث۔

اور پیشہ ور بھکاریوں کو دینا جائز نہیں۔

مسئلہ.....: اگر کوئی ساتویں دن جانور نہ ملنے کی وجہ سے یا کسی اور مجبوری کی وجہ سے عقیدہ نہ کر سکے
تب بھی بہتر ہے کہ ساتویں دن بچہ کے بال اتروادے اور ان کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ
کردے، اور اگر اللہ تعالیٰ نے حیثیت دی ہے، تو سونے کے وزن سے صدقہ کرنا بہتر ہے۔ ۲۔

۱۔ ورد و پکڑہ لطف راس المولود من دماغها (العقود الثمينة في تقييح الفتاوى الحامدية،
كتاب الذبائح، باب العقيقة)

(الحادية عشرة) قال اصحابنا پکڑہ ان يقطع راس المولود بدم العقيقة ولا بأس بقطعها
بخلوف أو زعفران وفي استصحاب الخلوف أو الزعفران وجهان حكاهما الراعي
(أشهرهما) وبه قطع المصنف وغيره يستحب (المجموع شرح المهذب للنووي،
ج ۸ ص ۳۳۲، باب العقيقة)

ويستحب أن يقطع راس المولود بزعفران عوضا من الدم الذي كانت الجاهلية تفعله
على رأسه من العقيقة وفي أبي داود كنا في الجاهلية إذا ولد لأحدنا غلام ذبح شاة
ولطف رأسه بدمها | فلما جاء الإسلام كنا نذبح شاة ونحلق رأسه ونقطع بزعفران
وقاله في ابن حنبل (الدخيرة، كتاب العقيقة)

وظاهر كلامه أنه مباح أي الخلوف مباح لا يُزْهَبُ فيه قال الشيخ في شرحه ولو قيل
بندبه لما بعد لغوم قلب مخالفة الجاهلية قلت ويقوى ذلك ما رواه أبو داود عن
بُرَيْدَةَ الصَّحَابِيِّ قَالَ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وُلِدَ لِأَحَدِنَا غُلَامٌ ذَبَحَ شَاةً وَكَطَعَ رَأْسَهُ بِدَمِهَا
فَلَمَّا جَاءَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ كُنَّا نَذْبَحُ شَاةً وَنَحْلِقُ رَأْسَهُ وَنَلَطُّعُهُ بِزَعْفَرَانٍ اه (حاشية العدوي،
باب في الضحايا)

(وان لطف رأسه بزعفران فلا بأس) لقول بريدة كنا في الجاهلية إذا ولد لأحدنا غلام
ذبح منه شاة و يقطع رأسه بدمها فلما جاء الإسلام كنا نذبح شاة ونحلق رأسه ونقطع
بزعفران رواه أبو داود (وقال) شمس الدين محمد (ابن القيم) لطف رأسه بزعفران
(سنة) لما مر (كشاف القناع، فصل والعقيقة وهي المسبكة وهي التي تلذح عن المولود)

۲۔ واختلف في حلق رأس المولود يوم السابع، والصدقة بوزن درهمه لفضة، فقيل هو
مستحب، وقيل هو غير مستحب، والقولان من مالك، والاستصحاب أجود (بداية
المجاهد، كتاب العقيقة) ﴿بجز حاشیائے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: یہ جو دستور ہے کہ جس وقت بچہ کے سر پر استر رکھا جائے اور سر موٹڑنا شروع کیا جائے، فوراً اسی وقت متیقہ کا جانور ذبح ہو۔

یہ محض مہل رسم ہے، شریعت کی طرف سے اس طرح کی پابندی ثابت نہیں، بلکہ جانور ذبح کرنے کے بعد سر موٹڑنا بھی جائز ہے، اور ذبح کرنے سے پہلے بھی گنجائش ہے۔

البتہ جانور ذبح کرنے کے بعد سر موٹڑنا افضل، اور احادیث و روایات کے زیادہ موافق ہے۔ ل

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والصدق بزنة شعره (ش) المشهور أنه يستحب أن يتصدق بوزن شعر المولود ذهباً أو فضة عى عنه أو لا (شرح مختصر خليل للحرفى، باب العقيقة)
 قَالَ أَصْحَابُنَا: وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِوِزْنِ شَعْرِهِ ذَهَبًا، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فِضَّةً، سَوَاءً يَبِيهِ الذَّكْرُ وَالْأُنثَى، هَكَذَا قَالَهُ أَصْحَابُنَا (المجموع شرح المذهب ج ۸ ص ۳۲۳)
 الظاهر أن من العقيقة شعرها ما يبلع قبل حلق الشعر أو بعده أو حث لا يكون هناك حلق شعر مطلقاً فإن الذبح عند حلق الشعر إنما هو على سبيل الاستصحاب بأن يكون فى يوم السابع فلينأخذ (شرح البهجة الوردية، باب الأضحية)

(بالتصديق) أى: مع التصديق (بوزن) أى: الشعر (من ذهب أو وِزْن) أى: فضة (لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة فقال لبي شعر الحسين وتصلى بوزن فضة وأعطى القابلة رجل العقيقة) زواة الحاكيم وصحة وليس بالفضة الذهب وبالذبح الأتقى وعبارة العظم والمنهاج كأصلهما فتعيسى أن كلاً من الذهب والفضة محصل لئسنة فقول الروضة وأصلها ذهباً لأن لم يفسر فضة بياناً للزجوة الأضحية ولا زب أن الذهب أفضل من الفضة وإن ثبت بالقياس عليها (البهجة الوردية، باب الأضحية)

وفى شرحه:

(قوله: أو وِزْن) أى: للتجميع فون التغيير والوِزْن ضامِلٌ لِمَمْضُورٍ مِنْ ذَلِكَ وَلِغَيْرِهِ (قوله: وَإِنْ كَثُرَ بِالْقِيَّاسِ) قَالَ لِي خَرَجَ الرُّوْحُ وَالغَيْرُ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ الْفِضَّةَ كَانَتْ مِنَ الْمُتَبَيَّرَةِ إِذْ ذَاكَ (البهجة الوردية مع شرحه، باب الأضحية)

ل واستدل بقوله يبلع ويحلق ويسمى بالواو على أنه لا يشترط التعريف فى ذلك وقد وقع فى رواية لأبى الشيخ فى حديث سمرة يبلع يوم سابعه ثم يحلق وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريج يبدأ بالذبح قبل الحلق وحكى عن عطاء عكسه ونقله الرويانى عن نصر الشافعى وقال البهوى فى التهذيب يستحب الذبح قبل الحلق وصححه النووى فى شرح المذهب والله أعلم (فتح البارى لابن حجر، كتاب العقيقة، باب إماطة الأذى عن الصبي)

وهل يقدم الحلق على الذبح فيه وجهان (أصحهما) وبه قطع المصنف والبهوى

﴿ بقیہ حاشیہ گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

مسئلہ.....: پیدائش کے ساتویں دن بچے کا عقیقہ کرنے اور سر منڈا کر صدقہ کی فضیلت تو واضح ہے، اور یہ بھی کہ عقیقہ کا جانور، بال منڈانے سے پہلے ذبح کرنا افضل ہے، اور عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت جس دعا کا پڑھنا مستحب ہے، اس میں بچے کے نام کا بھی ذکر ہے۔

اس کا تقاضا یہ ہے کہ عقیقہ کا جانور ذبح کرنے سے پہلے بچے کا نام رکھ دینا افضل ہے۔ ل

مسئلہ.....: بعض علاقوں میں یہ رسم ہے کہ بچے کے پیدا ہونے کے بعد اس کے بال مخصوص جگہ (مثلاً کسی زیارت وغیرہ) پر لے جا کر اتروائے جاتے ہیں اور اس جگہ بکرے کو ذبح کیا جاتا ہے، اور اس سے پہلے گوشت وغیرہ کھانے کو ناجائز سمجھا جاتا ہے اور اس کو عقیقہ کا نام دیا جاتا ہے۔ یہ جہالت والا طریقہ اور سخت گناہ ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا تیسرا حاشیہ ﴾

والجر جانی وغیرہم يستحب كون الحلق بعد الذبح وفي الحديث اشارة إليه (والفائى) يستحب كونه قبل الذبح وبهذا قطع المحاملى فى المقنع ورجحه الرويانى ونقله عن نص الشافعى والله اعلم (المجموع شرح المهذب للنووى، ج ۸ ص ۴۳۳، باب العقیقة)

قوله: (ويحلق رأسه بعد ذبحها) أى كما فى الحج (حاشية قلبوبى، فصل فى العقیقة) يُسْتَحَبُّ الْحَلْقُ بَعْدَ الذَّبْحِ عَلَى الصُّبْحِ مِنَ الْمَلْقَبِ وَحَلْيِهِ جَمَاهِرُ الْأَضْحَابِ (الإنصاف فى معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، بَابُ الْهَلْدِيِّ وَالْأَضْحِيِّ)

(وَحَلْقُ خَيْرٍ) رَأْسِ (الطَّلَبِ) فِى سَابِعِهِ أَحَبُّ مِنْهُ فِى خَيْرِهِ لِعَبْرَتِى الْعَرْمِدَى السَّابِقَتَيْنِ سَوَاءٌ كَانَ ذَكَرًا أَمْ أُنْثَى أَمْ خَفَى وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ الْحَلْقُ بَعْدَ الذَّبْحِ عَلَى الْأَصَحِّ كَمَا فِى الْحَاجِّ (البهجة الورضية بَابُ الْأَضْحِيَّةِ)

ل (قوله: ومن أن يحلق رأسه) أى رأس المولود كله، وذلك للخبر المار أول مبحث العقیقة. قال فى فتح الجواد: ومن أن يكون بعد الذبح، وتقدم عن ع هى أنه قال: ينهى أن تكون التسمية قبل الحلق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم الذبح، ثم الحلق. (قوله: ولو أنفق) شهلة فى سنه حلق رأس المولود، أى ومن ذلك وإن كان أنثى. (وقوله: فى السابع) معلق بـحلق. (قوله: ويعصدق بزنته الخ) أى ومن أن يعصدق بزنته الشعر ذهباً أو فضة، لخبر أنه (ص): (أمر فاطمة أن تزن شعر الحسين وتصدق بزنته فضة، ففعلت ذلك، فوجنته عادل درهماً أو درهماً إلا شيئاً. قال فى شرح الروض: ولا ريب أن اللهب الفضل من الفضة، وإن ثبت بالقياس عليها. والخبر محمول على أنها كانت هى المعسرة إذ ذاك) (إحالة الطالبين، البكرى المصطفى ج ۲ ص ۳۸۳)

مسئلہ.....: اگر ساتویں دن بچے کے بال نہ منڈائے جاسکیں، یا صدقہ نہ کیا جاسکے، تو اگلے دن یا اس کے بعد کسی بھی وقت یہ عمل کر لینا درست ہے (لان بعد السبع لم ينقل الوقت المخصوص)
 مسئلہ.....: اگر بچپن میں کسی کے بال اتروا کر صدقہ نہ کیا گیا ہو، تو بعد میں بھی اندازے سے صدقہ کر دینا جائز ہے۔

مسئلہ.....: بچے کا سر منڈا کر اس کے بالوں کو کسی جگہ مٹی میں دفن کر دینا بہتر ہے، اور کسی گندی جگہ ڈال دینا اور پھینک دینا مناسب نہیں۔ ۱
 مسئلہ.....: اگر کسی بچے کے سر کے بال نہ موٹے گئے ہوں، اور وہ سر کے بال موٹنے سے پہلے فوت ہو جائے، تو فوت ہونے کے بعد اس کے سر کے بال موٹنے کی ضرورت نہیں، بلکہ جائز بھی نہیں۔

www.E-IQRA.com



۱۔ ويستحب أن يدفن الشعر (الاختیار لعلیل المختار، کتاب الحج)
 و إذا قلم أظفاره أو جز شعره ينبغي أن يدفن ذلك الظفر و الشعر المجزوز فإن رمى به فلا بأس. وإن ألقاه في المفضل يكره ذلك لأن ذلك يورث داء (طباوعی)
 قاضیخان، کتاب الحظر و الاباحه و ما يكره اكله)

چھٹا باب

ختنہ کے فضائل و احکام

نوٹوں اور احکام و اسلامی نام سے متعلق چھٹا عمل ختنہ کرنا ہے۔ ۱۔

مرد کے حق میں ختنہ بعض حضرات کے نزدیک واجب اور بعض کے نزدیک سنت ہے، لیکن سنت ہونے کے باوجود یہ اسلامی شعائر میں سے ہے، اور یہی بات راجح ہے۔

کیونکہ ختنہ کا سنت اور اسلامی شعائر میں سے ہونا شریعت کے دلائل سے ثابت ہے۔ ۲۔

اسلام میں ختنہ کی اہمیت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ:

قَالَ خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ الْخِتَانُ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَتَقْفُ الْإِبْهْطِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ
وَأَخْذُ الشَّارِبِ (سنن نسائی حدیث نمبر ۱۱، باب نطف الإبهط، واللفظ له، بخاری

حدیث نمبر ۵۳۴۱، باب تقليم الاظفار، صحيح مسلم، حدیث نمبر ۶۲۰، باب عصال

الفطرة، ترمذی حدیث نمبر ۲۶۸۰، ابوداؤد حدیث نمبر ۴۲۰۰، ابن ماجہ حدیث

نمبر ۲۸۸، مستدرک احمد حدیث نمبر ۹۳۲۱، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر

(۸۲۶۹)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ چیزیں فطرت سے تعلق رکھتی ہیں، ایک ختنہ کرنا،

۱۔ وَالسَّادِسَةُ أَنْ يَخْتِنَهُ (شعب الایمان للبیہقی، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

۲۔ قوله الختان واجب على ظاهر الأقوال على الرجال والنساء وفي قول سنة فيها وبه قال مالك والكوفيين وفي قول واجب على الرجال دون النساء (عمدة القاری، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر ونطف الإبهط)

والختان سنة وهو من شعائر الإسلام وخصائصه فلو اجتمع أهل بلدة على تركه حاربهم

الإمام (مجمع الانهر، کتاب المغنثی، مسائل شعی)

دوسرے زیر ناف ہال موٹڑا، تیسرے بظلوں کے ہال اکھیرٹا، چوتھے ناخن کاٹنا، اور پانچویں موٹھیں کاٹنا (ترجمہ ختم)

امورِ فطرت ایسے کاموں کو کہا جاتا ہے، جن پر اللہ کے نبیوں اور رسولوں کا عمل ہو۔

اور ساتھ ہی ہم کو ان پر عمل کرنے کا بھی حکم ہو۔ ۱

اور حضرت ابن شہاب زہری سے مرسل روایت ہے کہ:

وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ أَمْرًا بِالإِخْتِيَانِ وَإِنْ كَانَ كَبِيرًا (الأدب المفرد

للبخاری، حدیث نمبر ۱۲۹۳، باب الختان للکبیر ۲

ترجمہ: جب کوئی آدمی اسلام لاتا تھا، تو اسے ختنہ کا حکم دیا جاتا تھا، اگرچہ وہ زیادہ عمر کا

کیوں نہ ہو (ترجمہ ختم)

۱۔ اراد بالفطرة السنة القديمة التي اختارها الأنبياء عليهم السلام واتفقت عليها الشرائع فكانها أمر جلي فطروا عليه (عمدة القارى، كتاب اللباس، باب إخراج المتعشبين بالنساء من البيوت)

وَالْمُرَادُ مَا هُنَا هِيَ السُّنَّةُ الْقَدِيمَةُ إِخْتَارَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِلْأَنْبِيَاءِ فَكَانَتْهَا أَمْرٌ جَلِيٌّ فِطْرِيًّا عَلَيَّهَا (حاشية السندي على النسائي، كتاب الزينة، باب سنن الفطرة)

من الفطرة أى السنة يعنى سنة الأنبياء اللذين أمرنا بالاعتداء بهم (فيض القدير للمناوى تحت حدیث رقم ۵۴۳۲)

ذَقِبَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهَا السُّنَّةُ، وَكَذَا ذَكَرَهُ جَمَاعَةٌ خَيْرَ الْعَطَابِيِّ قَالُوا: وَمَعْنَاهُ أَنَّهَا مِنْ سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ، وَقِيلَ: هِيَ السُّنَّةُ (نورى شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۸، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة)

قوله الفطرة أى سنة الأنبياء عليهم السلام اللذين أمرنا أن نقتدى بهم وأول من أمر بها إبراهيم عليه السلام قال تعالى وإذا بعثنا إبراهيم معه بالحقم والخصم بالخصم لا ينافى الرواية القائلة بأنها عشر والسواك والمضمضة والاستنشاق والاستجماء وغسل البراجم وهذه الخمسة وفيه روايات أخر (عمدة القارى، كتاب الاستئذان، باب الختان بعد الكبر ونصف الإبط)

۲۔ قال ابن القيم بعد أن ذكره " وهذا وإن كان مرسلًا فهو يصلح للاعتناء (تحفة الودود ص ۱۳۷) وهذا إسناد صحيح مقطوع أو موقوف، فإن الظاهر أن الإمام الزهري لا يعنى أن ذلك كان في عهد النبي ﷺ، ولصحة إسناده عنه أوردته في كتابي الجديد "صحيح الأدب المفرد (السلسلة الصحيحة للالبانى، تحت حدیث رقم

حضرت قتادہ رہاوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتُرُ مَنْ أَسْلَمَ أَنْ يُخْتِنَ وَإِنْ كَانَ
إِنَّهُنَّ فَمَا لَيْنَ (الاحاد والمقالی لابن ابی عاصم حدیث نمبر ۲۳۰۸، واللفظ له، المعجم
الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۵۳۶۳) ۱

ترجمہ: اور رسول اللہ ﷺ اس شخص کو جو اسلام لاتا تھا، ختنہ کا حکم فرماتے تھے، اگرچہ وہ
اسی سال کی عمر کا ہو (ترجمہ تم)

حضرت کلبیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اسلام قبول کرنے والے ایک
شخص سے فرمایا کہ:

أَلْقِي عَنْكَ شَعْرَ الْكُفْرِ وَاخْتِنِي (ابوداؤد حدیث نمبر ۳۵۶، کتاب الطہارۃ، باب
فی الرجل یسلم فیومر بالفسل، واللفظ له، مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۱۹۲۲۳،
مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۳۳۲، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۳۱۵،
مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۹۸۳۵) ۲

۱ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۳)

۲ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۳)

وقال النوی:

(الق عنک شعر الکفر) یقول احلق رواه أبو داود والبیہقی واسناده لیس بقوی لان
علیما وکلیهما لیسا بمشهورین ولا وثقا لکن ابا داود رواه ولم یضعفه وقد قال انه اذا
ذکر حدیث ولم یضعفه فهو عنده صالح ای صحیح أو حسن فهذا الحدیث عنده حسن
ویرتفع أن یفعل بفاء ولسر لما ذکرناه من حدیث لیس والله أعلم (المجموع
شرح المہذب ج ۲ ص ۱۵۳)

وقال ابن الملقن:

قلت: و ذکر ابن حبان فی ثقاہہ عہم بن کلبیب حیث قال: عہم بن کلبیب یروی عن
أبيه عن جده، روى ابن جرير عن رجل عنه. و ذکرہ ابن الجوزی فی تحقیقہ من طریق
أحمد مستدلاً بہا. (البلد المنیر فی تخریج الاحادیث والآثار الواقعة فی الشرح الكبير
لابن الملقن، کتاب الختان، الحدیث الاول)

ترجمہ: آپ اپنے کفر والے بالوں کو کاٹ دیں، اور ختنہ کریں (ترجمہ فتح)

ان روایات سے ختنہ کی اہمیت معلوم ہوئی کہ وہ اسلام کے شعائر میں سے ہے، اور اسلام قبول کرنے والے شخص کو بھی اسلام لانے کے بعد ختنہ کا حکم ہے۔ لہذا اسلام میں ختنہ کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی بالغ ہونے کے باوجود بغیر کسی عذر کے ختنہ نہ کرائے، تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ:

"لَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ رَجُلٍ لَمْ يَخْتَنِ" (شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۸۲۷۴)

، باب حقوق الاولاد والاهلین

ترجمہ: جس آدمی نے ختنہ نہیں کرائی، اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی (ترجمہ فتح)

مطلب یہ ہے کہ اگر یہ معلوم ہوتے ہوئے کہ ختنہ سنت عمل ہے، اور کوئی عذر بھی نہیں ہے (اور بچپن میں والدین یا سرپرستوں نے اس کی ختنہ نہیں کرائی تو بالغ ہونے پر وہ خود اس عمل کا مکلف ہو جائے گا) پھر بھی کسی نے بالغ ہونے کے باوجود ختنہ نہ کرائی، تو وہ اس عمل کی وجہ سے فاسق ہو جائے گا، اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

۱۔ والختان للرجال سنة وهو من الفطرة ، وهو للنساء مكرمة ، فلو اجتمع اهل مصر على ترك الختان قاتلهم الامام لانه من شعائر الإسلام وخصائصه (الاختیار لتعلیل المختار ، كتاب الكراهية)

والختان سنة وهو من شعائر الإسلام وخصائصه فلو اجتمع اهل بلدة على تركه حاربهم الامام (مجمع الانهر ، كتاب الختنی ، مسائل شعی)

والختان علامة لمن دخل في الإسلام ، فهي من شعائر المسلمين (شرح صحيح بخاری لابن بطال ، كتاب الاستئذان ، باب الختان بعد الكبر ونطف الإبط)

اہلہ اگر کسی شخص کو بڑی عمر میں ختنہ کی وجہ سے ہلاکت کا خوف ہو، تو اس سے اس عذر میں ختنہ مٹانے سے۔

أخبرنا معمر عن الحسن قال إذا أسلم الرجل فخشى على نفسه العنت إن اختن لم يختن وتؤكل ذبيحته وتقبل صلته وتجوز شهادته (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۲۰۲۳۹ ، باب الفطرة والختان)

قال معمر وكان الحسن يرخص في الرجل إذا أسلم بعد ما يكبر فبخاف على نفسه العنت إن اختن أن لا يختن وكان لا يرى بأكل ذبيحته بأساً (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۸۵۶۲ ، باب ذبيحة الألفف والسبي والأعرس والزنجي)

البتہ اگر کوئی مقبول عذر ہے، تو پھر اس کی گواہی قبول کر لی جائے گی۔ ۱۔

ختنہ کے فوائد و منافع

ختنہ میں کئی شرعی طبی فوائد و منافع ہیں، جو ہر دور میں تسلیم کئے جاتے رہے ہیں، اور اس طبی و سائنسی تحقیق کے دور میں بھی اس کی افادیت کو پوری طرح تسلیم کیا گیا ہے۔

۱۔ ولا تقبل شهادة الأقفف وهو الكبير الذي ترك النخان بغير عذر فإن كان يعرف أن النخان سنة إلا أنه ترك النخان لخوف على نفسه لا تقبل تبطل عدالته وتوكل ذبيحته لأن إباحة الذبيحة تعتمد الملة وإنه يعتقد ملة الوحيد (فتاوى قاضیخان، کتاب الدھوی والہیات)

وعندنا :لو ترك النخان على وجه الإعراض عن السنة لا تقبل شهادته، وإنما تقبل شهادته إذا تركه بعذر، قيل: العذر في ذلك الكبر وخوف الهلاك (المحيط البرهانی، الفصل الثالث: في بيان من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

فإن لم يخف ولم يختن تاركاً للسنة لم تقبل شهادته، كالفاسق (بدائع الصنائع، کتاب الشهادة، فصل في شرائط ركن الشهادة)

(والأقفف) لإطلاق النصوص من غير تقييد بالنخان ولأنه لا يخل بالعدالة هذا إذا تركه لعذر به من كبر أو خوف هلاك، وإن تركه من غير عذر استخفافاً بالدين لا تقبل شهادته؛ لأنه لم يبق عدلاً مع الاستخفاف بالدين وعن ابن عباس -رضي الله عنهما- أنه لا تقبل شهادته وهو محمول على ما إذا تركه استخفافاً بالسنة (بين الحقائق ج ۳ ص ۲۲۶، کتاب الشهادة، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

وإنما تقبل إذا ترك الاستخفاف من عذر أما إذا تركه استخفافاً بالدين واستهانة بالسنة لم تقبل شهادته (الجوهرة النيرة، کتاب الشهادة)

قال الرازي: لم يرد بالاستخفاف الاستهزاء، لأن الاستهزاء بشيء من الشرائع كفر، وإنما أراد به العواني والعكاسل اه ح. (حکملہ ردالمحتار، ص ۱۱۵، کتاب الشهادة، مطلب فی وقت النخان)

اس سے معلوم ہوا کہ استخفاف سے مراد، استہزاء نہیں ہے، بلکہ سستی اور لاپرواہی ہے، اور جن حضرات نے استخفاف کے بجائے بغیر عذر سے اس کی تعبیر کی، ان کی مراد بھی یہی سستی و لاپرواہی ہے، کیونکہ عذر نہ ہونے کی صورت میں مانع لاپرواہی اور سستی ہی ہے، لہذا استخفاف بالدين اور استہانت بالسنہ اور بغیر عذر کی تعبیرات کمالاً ایک ہی ہے۔

اور قاضیخان کی عبارت ”يعرف أن النخان سنة“ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ استخفاف مذکور کا حکم اس وقت نکایا جائے گا، جبکہ ختنہ کے مسنون ہونے کا علم ہو، کیونکہ اس کے بغیر مذکورہ استہانت بالسنہ والدين کا تحقق مشکل ہے۔

تفصیلی مذکور سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض حضرات جو احتیاف کا موقف یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے نزدیک مطلقاً (یعنی بغیر کسی عذر کے) تارک بختان کی گواہی قبول کی جاتی ہے، وہ غلط فہمی اور جہمی ہے۔

خنتہ کے چند فوائد اور منافع مختصر اور برج ذیل ہیں:

(۱)..... خنتہ اسلام کے شعائر میں سے ہے، اور اسی وجہ سے اگر کوئی غیر مسلم، اسلام

لے آئے، تو اس کے لئے بھی خنتہ کا حکم ہے، خواہ وہ کتنی ہی زیادہ عمر کا کیوں نہ ہو۔

(۲)..... خنتہ تمام انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کی سنت اور طریقہ ہے، اور اس پر

عمل پیرا ہو کر انسان کو تمام انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کی اتباع کی توفیق حاصل

ہوتی ہے۔

(۳)..... خنتہ کے ذریعہ سے انسان کو طہارت و نظافت حاصل ہوتی ہے، کیونکہ خنتہ

نہ ہونے کی صورت میں پیشاب گاہ کے آگے لٹکی ہوئی کھال میں پیشاب کے

قطرات جمع ہو جاتے ہیں، جو پاکی اور صفائی میں بخل واقع ہوتے ہیں، اور خنتہ ہونے

کے بعد انسان کی اس سے حفاظت ہو جاتی ہے۔

(۴)..... خنتہ کے ذریعہ سے انسان کئی جسمانی بیماریوں سے محفوظ ہو جاتا ہے، چنانچہ

خنتہ کی جنسی امراض اور بیماریوں سے حفاظت اور ان کے خاتمہ کا ذریعہ ہے۔

(۵)..... خنتہ کے بغیر زوجین کے باہمی تعلقات کے نتیجہ میں متعدد بیماریاں مثلاً ایڈز

وغیرہ جنم لیتی ہیں، اور خنتہ کے ذریعہ سے اس قسم کی بیماریوں سے کافی حد تک حفاظت

ہو جاتی ہے۔

(۶)..... خنتہ زوجین کے لئے حق زوجیت کی ادائیگی میں سہولت اور لذت کا باعث

ہے۔

۱ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو غیر خنتوں کی نماز کے قبول نہ ہونے کی روایت مروی ہے، اس کا مکمل بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ غیر خنتوں کی طہارت مشکوک رہتی ہے، اگرچہ اہتمام سے طہارت حاصل کرنے والے کی نماز کو درست قرار دیا جائے گا۔

عن عكرمة عن ابن عباس قال : لا تقبل صلاة رجل لم يختن . (مصنف عبد الرزاق
حدیث نمبر ۲۰۲۳۸، باب الفطرة والنخان)

۲ والنخان سنة للرجل تكرمه لها، إذ جماع المعون الذر شرح النقاية، كتاب
الطهارة، باب الفسل) ﴿بتیرہ حاشیائے طے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

خنتہ کی عمر

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے حضرت ابو جعفر محمد بن علی الباقر سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ فَاطِمَةُ تَعْقُ عَنْ وَلَدِهَا يَوْمَ السَّابِعِ ، وَتَسْمِيهِ ، وَتَخْتِيهِ ، وَتَحْلِقُ رَأْسَهُ ، وَتَتَّصِلُ بِوِزْوِزِهِ وَرِيقًا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۱، کتاب

العقیقہ، بی ائی یوم تذبیح العقیقہ؟) ۱

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے بچے کا ساتویں دن عقیقہ کیا کرتی تھیں، اور اس کا نام رکھا کرتی تھیں، اور اس کے خنتہ کراتی تھیں، اور اس کا سر منڈواتی تھیں، اور

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

کذلک یخفن الرجل لطهارته ونقائه، والغریب انهم وجلوا ان من الحکم والفوائد التي تصرف علی الختان أنه قل أن یصاب المختن بسرطان القضیب، وهذا معروف عند الأطباء، وهذا من رحمة الله عز وجل، وإنما يعرف السرطان -والعیاذ بالله- الذي یصیب العضو لمن لم یخفن، و ذکر بعض الأطباء -وهذا من معجزاته علیه الصلاة والسلام- وفضائل السنة النبویة التي جاءت عنه علیه الصلاة والسلام ومنها: الختان -أنه یوجد نسبة 1% من المختن من یصاب بسرطان القضیب.

ومن القصص الغریبة التي تحکی للاعاط والاعتبار حدثنی بها بعض الأطباء: أنه كان فی بعض البلاد الإسلامیة، وكان معهم طبیب نصرانی، وكان تخصص هذا المسلم مع النصرانی فی المسالك البولیة، فكان یهزأ هذا النصرانی من الختان ویستخف به كثيراً، حتى أراد الله عز وجل أنه ابغی -والعیاذ بالله- بسرطان القضیب، وحصل له ما حصل من أذیة هذا البلاء بسبب استهزائه وسخریه من هذه الشعیرة التي منها النبی ﷺ (شرح زاد المستنقع للشنقیطی، حکم ختان الرجال والنساء، مشروعیة الختان)

۱ ابن ابی شیبہ نے اس روایت کو عبدہ بن سلیمان سے روایت کیا ہے، جو کہ ثقہ ہیں، اور انہوں نے عبد الملک بن ابی سلیمان سے، اور انہوں نے عبد الملک بن اسلمین سے، اور یہ دونوں صدوق ہیں، اور اس روایت کو دوسری روایات سے بھی احتیاطاً حاصل ہے۔

عبدہ بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی یقال اسمه عبد الرحمن ثقة ثبت من صفراء الفامنة مات سنة سبع وثمانین وقیل بعدھا (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۲۲۸)
عبد الملک بن ابی سلیمان مسرة العرزمی یفتح المهملة وسكون الراء وبالزای المفروحة صدوق له أوھام (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۲۱۵، ۲۱۶)
عبد الملک بن اعین الکوفی مولی بنی شیبان صدوق (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۲۱۳)

بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَخَتَنَهُمَا
لِسَبْعَةِ أَيَّامٍ (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۷۶۰۸، واللفظ له، المعجم

الصغير للطبرانی حدیث نمبر ۸۹۱، العمال لابن ابی اللہ حدیث نمبر ۵۷۳) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقینہ اور ان
کی ختنہ کا عمل ساتویں دن کیا تھا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

عَقَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَخَتَنَهُمَا لِسَبْعَةِ أَيَّامٍ. (من

البيهقي حدیث نمبر ۱۸۰۱۸، کتاب الاشراف والحلبہ باب السلطان یکره علی الاعتصان لؤولی

العی وسید المملوک یمران به وما ورد فی العنان، واللفظ له الكامل لابن علی ج ۳ ص ۲۱۹)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقینہ

کیا اور ان کی ختنہ کی، ساتویں دن (ترجمہ ختم)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ اگر بچے میں تحمل ہو، تو ساتویں دن اس کی ختنہ کر دینے میں کوئی حرج

نہیں۔ ۲

۱ قال الطبرانی:

لم يقل ما الحديث أحد من الرواة وختنهما لسبعة أيام إلا زهير بن محمد (حوالہ بالا)

قال الهيمى:

رواه الطبرانی فی الصغير والكبير باختصار العنان وفيه محمد بن أبي السري وثقه ابن

حبان وزهيره وفيه لين (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۹)

قلت: لم يوجد هذا الحديث من هذا الطريق في الكبير بل وجد في الاوسط والصغير.

۲ بعض حضرات نے امام حاکم اور بیہقی کے حوالہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث نقل کی ہے، جس میں

حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن ختنہ کا ذکر ہے۔ چنانچہ ابن ملقن لکھتے ہیں:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -خَتَنَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ يَوْمَ السَّابِعِ مِنْ وِلادَتِهِمَا

﴿بتیرہ ما شیا گے صلے پر ملا حظہ فرمائیں﴾

اور بعض احادیث سے ختمہ کا بیچ کے کچھ بڑا، اور سمجھدار ہو جانے کے بعد کرنا معلوم ہوتا ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

هَذَا الْحَدِيثُ صَحِيحٌ رَوَاهُ الْحَاكِمُ ثُمَّ النَّبْهِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
الْحَاكِمُ : هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ (البدوا المنبر، كتاب الختان، الحديث الرابع)

اور علامہ ابن حجر لکھتے ہیں:

"أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ يَوْمَ السَّابِعِ مِنْ وَلَائِهِمَا،
الْحَاكِمُ وَالنَّبْهِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ الطَّلَعِيَّ الصَّحْبِيِّ، بَعَثَ حَدِيثٌ (رقم ۱۸۰۸)

مگر ہمیں مستدرک حاکم اور نبھئی کے اپنے پاس موجود نسخوں میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کا ذکر نہیں مل سکا۔
اور محکم کبیر طبرانی کی روایت میں ہے کہ:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ "أَمَا
حَسَنٌ وَحُسَيْنٌ وَمُحَسِّنٌ لِإِنَّمَا سَمَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهَقَّ عَنْهُمْ،
وَخَلَقَ رُءُوسَهُمْ، وَتَصَلَّقَى بَوَازِيئَهَا، وَأَمَرَ بِهِمْ فَسُرُوا وَغُيِّبُوا." (المعجم الكبير للطبرانی
حدیث نمبر ۲۵۰۷)

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الكبير وفيه عطية العوفی وهو ضعيف وقد وثق (مجمع الزوائد
ج ۳ ص ۵۹، باب ما يفعل بالمولود)

اور ترمذی و مشن میں ہے:

لأما حسن وحسين ومحسن فإنما سماهم رسول الله (ﷺ) وهق عنهم وحلق
رؤوسهم وتصلق بوزئها وأمر بهم فسروا (ا) و اختوار (تاریخ دمشق ج ۳ ص ۳۰۳)
(۱) الأصل و "ز" وفي م: فسموا (حاشية تاريخ دمشق)

عن هانء بن هانء، عن علي قال: لما ولد الحسن سمعته حرباً. فجاء رسول الله ﷺ
فقال: أروني ابني، ما سمعوه؟ قلنا: حرباً. قال: بل هو حسن. فلما ولد حسين،
سمعته حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال: أروني ابني، ما سمعوه؟ قلنا: حرباً. فقال: بل هو
حسين. فلما ولد الثالث، سمعته حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال: أروني ابني، ما سمعوه
؟ قلنا: حرباً. قال: بل هو محسن. ثم قال: سمعتمهم بأسماء ولد هارون: ضبر وشبر
ومشبر. رواه غير واحد عن أبي إسحاق كذلك، ورواه سالم بن أبي الجعد عن علي،
فلم يذكر محسناً، وكذلك رواه أبو الخليل، عن سلمان.

وتوفي المحسن صغيراً. أمرجه أبو موسى (اسد الغابة تحت ترجمة محسن بن علي)

جب حضرت حسن بعلبغ صغیر تھے، اور ان کی تختہ کی جا بھگی تھی، تو اس سے بھی ختمہ کے بھالے مفرکے جانے کی
تائید ہوتی ہے۔ نیز تفتیح کے ضمن میں "ابھیوا عن الاذنی" کی بعض نے تفسیر خٹان کے ساتھ کی ہے، اور بعض نے عام معنی
مراد لئے ہیں، جس میں حلق راس اور دم تفتیح اور خٹان سب شامل ہیں۔

﴿ بقیہ حاشیہ گالے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

"تُوْمُوْلُوْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا خَعِيْنٌ" (مسند احمد حدیث

نمبر ۲۳۷۹، واللہ لہ، بخاری، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر ولف

الإبط، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۰۴۲، السنۃ لابن ابی عاصم حدیث

نمبر ۳۳۸، مسند البزار حدیث نمبر ۵۰۱۳)

ترجمہ: نبی ﷺ کا جب وصال ہوا تو میری ختنہ ہو چکی تھی (ترجمہ مسمیٰ)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

"مَا تَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا ابْنُ عَشْرِ سِنِيْنٍ، وَأَنَا

مَخْتُوْنٌ" (مسند احمد حدیث نمبر ۲۶۰۱، واللہ لہ، و حدیث نمبر ۳۳۵۷، معرفة

السنن والآثار للبيهقي حدیث نمبر ۳۵۱، مسند الطيالسي حدیث نمبر ۲۷۵۲) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا جب وصال ہوا تو میں دس سال کا تھا، اور میری ختنہ ہو چکی

تھی (ترجمہ مسمیٰ)

اور بعض روایات میں حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی پندرہ سال

عمر ہونے کا ذکر ہے۔ ۲

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

اس سے بھی ساتویں دن ختنہ کی تاثیر ہوتی ہے۔

وأميطوا أى أنزلوا وأبعثوا عنه الأذى أى يحلق شعره وقيل بتطهيره عن الأوساخ التى

تلطخ به عند الولادة وقيل بالختان (مرفقة، كتاب الصيد والذباح، باب العقيقة)

والأذى قيل هو إما الشعر أو الدم أو الختان..... والأوجه أن يحمل الأذى على المعنى

الأعم ويؤيد ذلك أن فى بعض طرق حديث عمرو بن شعيب ويحاط عنه أقداره رواه

أبو الشيخ (عمدة القارى، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي فى العقيقة)

(كذافى فتح البارى لابن حجر، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي فى العقيقة)

ل إسناده صحيح على شرط الشيخين (حاشية مسند احمد)

ع "تُوْمُوْلُوْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ، وَأَنَا ابْنُ عَشْرِ سَنَةٍ" (مسند احمد حدیث نمبر

۳۵۴۳، واللہ لہ، معرفة السنن والآثار للبيهقي حدیث نمبر ۳۵۲، مسند الطيالسي

حدیث نمبر ۲۷۵۲، معرفة الصحابة لابى نعیم حدیث نمبر ۴۲۶۳)

محدثین کے نزدیک راجح یہ ہے کہ حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عمر تیرہ سال تھی۔

اور دس سال اور تیرہ سال کی روایتوں میں کسر (یعنی دس سے پندرہ کے درمیان والے عدد) کو حذف کر دیا گیا ہے، دس والی روایت میں کسر کو حذف کر کے نیچے والے عدد کو ذکر کیا گیا، اور پندرہ والی روایت میں کسر کو حذف کر کے اوپر والے عدد کو ذکر کیا گیا۔

لہذا دونوں قسم کی روایات میں کوئی ٹکراؤ نہیں، اور مراد یہ ہے کہ دس سے پندرہ سال کے درمیان عمر تھی، جو کہ تیرہ سال کی عمر ہے۔ ۱۔

بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ختنہ کو کوئی زیادہ طویل وقت نہیں گزرا تھا۔

جس سے معلوم ہوا کہ بچے کے کچھ بڑا ہونے کے بعد ختنہ کرنا چاہئے۔

۱۔ فإن قلت قد روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قبض النبي وأنا ابن عشر وروى عنه عبيد الله بن عبد الله أبيت النبي ﷺ ثم مني وأنا قد ناهزت الاحلام قلت الصحيح المحفوظ أن عمره عند وفاة النبي ﷺ كان ثلاث عشرة سنة لأن أهل السير قد صححوا أنه ولد بالشعب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وأما قوله وأنا ابن عشر فمحمول على إلقاء الكسر على أنه روى أحمد من طريق آخر عنه أنه كان حينئذ ابن خمس عشرة سنة (عمدة القاري، كتاب الاستئذان، باب الغتان بعد الكبر، ونصف الإبط) المحفوظ الصحيح أنه ولد بالشعب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين فيكون له عند الوفاة النبوية ثلاث عشرة سنة وبذلك قطع أهل السير وصححه ابن عبد البر وأورد بسند صحيح عن ابن عباس أنه قال ولدت وهو هاشم في الشعب وهذا لا يناهض قوله ناهزت الاحلام أي قاربته ولا قوله وكانوا لا يمتحنون الرجل حتى يترك لاحتمال أن يكون أدرك فمتحن قبل الوفاة النبوية وبعد حجة الوداع وأما قوله وأنا ابن عشر فمحمول على إلقاء الكسر وروى أحمد من طريق أخرى عن ابن عباس أنه كان حينئذ ابن خمس عشرة سنة ويمكن رده إلى رواية ثلاث عشرة بأن يكون ابن ثلاث عشرة وشيء وولد في أثناء السنة فحجر الكسرين بأن يكون ولد متفلا في شوال فله من السنة الأولى ثلاثة أشهر فأطلق عليها سنة وقبض النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع فله من السنة الأخيرة ثلاثة أخرى وأكمل بينهما ثلاث عشرة فمن قال ثلاث عشرة الفى الكسرين ومن قال خمس عشرة جرهما والله اعلم (فتح الباري لابن حجر، كتاب الاستئذان، باب الغتان بعد الكبر، ونصف الإبط)

حضور ﷺ سے تو ختنہ کے لئے کسی خاص عمر کی تعیین منقول نہیں، اب اگر حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی ختنہ کے ساتویں دن ہونے کو دیکھا جائے، تو اس سے ساتویں دن ختنہ کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ختنہ کو دیکھا جائے، تو بچے کے کچھ بڑے ہونے کے بعد ختنہ کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

اسی وجہ سے ختنہ کے افضل وقت میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، بعض فقہائے کرام سے تو اس سلسلہ میں کوئی متعین وقت منقول نہیں، اور ان کا کہنا یہ ہے کہ بلوغ سے پہلے پہلے جب بھی مناسب ہو، بچے کا ختنہ کرا دینا چاہئے۔

اور بعض سے عذر نہ ہونے کی صورت میں بچے کی پیدائش کے ساتویں دن افضل ہونا، اور بعض سے ساتویں سال میں یعنی بچے کے دودھ کے دانت ٹوٹنے کے وقت افضل ہونا منقول ہے۔ ۱۔

۱۔ (فصل) اختلف العلماء فی وقت الختان فقال مالک: یعنی یوم أسبوعه وهو قول الحسن، وقال أحمد لم أسمع فی ذلك شیئا، وقال الليث الختان للغلام ما بین سبع سنین إلى العشرة وروی مکحول وغيره أن ابراهیم علیه السلام ختن اسحاق لسبعة أيام و اسماعیل لثلاث عشرة سنة، وروی عن أبی جعفر أن فاطمة علیها السلام كانت تخرن ولها یوم السابع، قال ابن المنذر لیس فی باب الختان خبر حتی یرجع إلیه ولا سنة تتبع والاشیاء علی الایاحة. قلت ولا یثبت فی ذلك توقيت لعمی عن قبل البلوغ کان مصیبا والله أعلم (الشرح الکبیر لابن قدامة ج ۱ ص ۱۱۰)

واختلف فی الوقت الذی یشرع فیہ الختان قال الماوردی له وقتان وقت وجوب ووقت استحباب فوقت الوجوب البلوغ ووقت الاستحباب قبله والاختیار فی الیوم السابع من بعد الولادة وقیل من یوم الولادة فإن أخر فلی الأربعمین یوما فإن أخر فلی السنة السابعة فإن بلغ وكان نضوا نھیفا یعلم من حاله أنه إذا اخصن تلف سقط الوجوب ويستحب أن لا یؤخر عن وقت الاستحباب إلا للعذر وذكر القاضی حسین أنه لا یجوز أن یختن الصبی حتی یمصر ابن عشر سنین لأنه حیثذ یوم طریبه علی ترک الصلاة وألم الختان فوق ألم الضرب فیکون أولى بالتأخیر وزیفة النووی فی شرح المذهب وقال إمام الحرمین لا یجب قبل البلوغ لأن الصبی لیس من أهل العبادة المتعلقة بالبدن فکیف مع الألم قال ولا یرد وجوب العلة علی الصبیة لأنه لا یصلق به تعب بل هو مضی زمان محض وقال أبو الفرج السرخسی فی غتان الصبی وهو صغیر مصلحة من جهة أن

﴿بقیر حاشیاء کے لئے پڑھا کر لیا کریں﴾

بہر حال بچے کے بالغ ہونے سے پہلے جب بھی ختنہ کر دی جائے، جائز ہے، بلکہ بہتر یہی ہے کہ جب بچہ ختنہ کا متحمل ہو جائے، اس کی جلد از جلد ختنہ کر دی جائے، اور بلاوجہ تاخیر نہ کی جائے۔ ۱ اور اگر بچے میں ساتویں دن ختنہ کا تحمل ہو، تو ساتویں دن کرنا افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۲

﴿ گزارشہ طے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الجلد بعد التعمیر یلغظ ویعشن فمن لم جوز الأئمة الختان قبل ذلك ونقل ابن المنذر عن الحسن ومالك كراهة الختان يوم السابع لأنه فعل اليهود وقال مالك يحسن إذا أئفر أى ألقى ثفره وهو مقدم أسنانه وذلك يكون فى السبع سنين وما حولها وعن الليث يستحب ما بين سبع سنين إلى عشر سنين وعن أحمد لم أسمع فيه شيئا وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن ابن عباس قال سبع من السنة فى الصبي يسمى فى السابع ويختن الحديث وقد قدمت ذكره فى كتاب العقبة وأنه ضعيف وأخرج أبو الشيخ من طريق الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن ابن المنكدر أو غيره عن جابر أن النبى صلى الله عليه وسلم ختن حسنا وحسنا لسبعة أيام قال الوليد فسألت مالكا عنه فقال لا أدرى ولكن الختان طهرة فكلما قدمها كان أحب إلى وأخرج البيهقى حديث جابر وأخرج أيضا من طريق موسى بن على عن أبيه أن إبراهيم عليه السلام ختن إسحاق وهو ابن سبعة أيام (فتح البارى لابن حجر، باب قص الشارب)

۱ والأحسن عندى أن يجعل فيه، ويختن قبل سن الشعور، فإنه أسبر (فيض البارى شرح البخارى، كتاب الاستئذان، باب الختان بعد الكبر ونف الإبط)
۲ فرع: قال أصحابنا: وقت وجوب الختان بعد البلوغ، لكن يستحب للولى أن يختن الصغير فى صغره لأنه أرفق به، وقال صاحب "الحاوى" وصاحبها المستظهرى والبيان وغيرهم: يستحب أن يختن فى اليوم السابع لغير ورد فيه إلا أن يكون ضعيفا لا يحتمله فيؤخره حتى يحتمله، قال صاحبها "الحاوى" والمستظهرى، وهل يحسب يوم الولادة من السبعة؟ فيه وجهان، قال أبو على بن أبى هريرة: يحسب، وقال الأكثرون: لا يحسب، فيختن فى السابع بعد يوم الولادة ذكره صاحب المستظهرى فى باب التعزير. قال صاحب الحاوى: فإن ختنه قبل اليوم السابع كره. قال: وسواء فى هذا الغلام والجارية قال: فإن أخر عن السابع استحب ختانه فى الأربعين، فإن أخر استحب فى السنة السابعة.

واعلم أن هذا الذى ذكرناه من أنه يجوز ختانه فى الصغر ولا يجب لكن يستحب هو المذهب الصحيح المشهور الذى قطع به الجمهور، وفى المسألة: وجه أنه يجب على الولى ختانه فى الصغر لأنه من مصالحه فوجب. حكاه صاحب البيان عن حكاية القاضى أبى الفرج عن الصيدلانى وأبى سليمان قال: وقال سائر أصحابنا: لا يجب.

ووجه ثالث أنه يحرم ختانه قبل عشر سنين، لأن أمة فوق ألم الضرب ولا يضرب على

﴿ بقیہ حاشیہ طے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

بچیوں کا ختنہ

ختنہ کی اصل سنت اور تاکید تو مَر دوں کے حق میں ہے، لہذا عورتوں کے حق میں ختنہ کی تاکید نہیں۔ البتہ اگر عورتوں (یعنی بچیوں) کا ختنہ کرایا جائے، تو کوئی گناہ بھی نہیں، بلکہ بہت سے فقہاء کے نزدیک مستحب ہے۔ ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الصلاة إلا بعد عشر سنين، حکاہ جماعة منهم القاضي حسين في تعليقه، وأشار إليه البهوي في أول كتاب الصلاة وليس بشيء، وهو كالمخالف للإجماع والله أعلم (المجموع شرح المذهب ج ۲ ص ۴۰۳)

وقبل اليوم السابع من ولادته أو بعده إلى أن يحمله ولا يهلك به استدل له بما روى أن الحسن والحسين رضی اللہ عنہما حدثا في اليوم السابع أو بعد السابع ولكنه شاذ (درر الاحكام شرح ضرر الاحكام، كتاب الشهادات، باب القبول وعلمه في الشهادات)

ولم يقدر أبو حنيفة للختان وقتا معلوما، لأنه لم يرد فيه كتاب ولا سنة ولم ينقل فيه إجماع الصحابة، وطريق معرفة المقادير السماع وليس للرأى فيه مدخل.

ولقره المعاصرون واختلفوا في وقته فقال بعضهم وقته من سبع سنين إلى عشر سنين وقال بعضهم اليوم السابع من ولادته أو بعد السابع بعد أن يكون العصب محملا ولا يهلك لما روى أن الحسن، والحسين -رضی اللہ عنہما- حدثا في اليوم السابع أو بعد السابع ولكنه شاذ (بين الحقائق ج ۳ ص ۲۲۶، كتاب الشهادة، باب من قبل شهادته ومن لا قبل)

شاذ کا مطلب یہ ہے کہ جن احادیث و روایات میں حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن حقیقہ وغیرہ کا ذکر ہے، ان سب روایات میں ختنہ کا ذکر نہیں، اور حقیقہ کا ذکر جن روایات میں ہے، وہ ان روایات کے مقابلہ میں شاذ ہیں۔ مگر کیونکہ حدیث پر عمل کرنا بہت رائج ہے، اس لئے اگر بچے میں قبل ہو، تو ساتویں دن ختنہ کے افضل ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

۱ وعتان المرأة ليس بسنة وإنما هو مكرمة للرجال في السنة (البحر الرائق، كتاب العنفي، مسائل شعبي)

وفي كتاب الطهارة من السراج الوهاج اعلم أن الختان سنة عندنا للرجال والنساء، وقال الشافعي: واجب وقال بعضهم: سنة للرجال مستحب للنساء لقوله عليه الصلاة والسلام (ختان الرجال سنة وختان النساء مكرمة) (رد المحتار، كتاب العنفي، مسائل شعبي) وهو سنة للرجال مكرمة للنساء، إذ جماع المنصورة الذفررة هيون الأعمار تكملة رد

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

کیونکہ حضور ﷺ نے خواتین کے ختنہ کو قابلِ اکرام چیز قرار دیا ہے، اور اس سے متعلق ہدایات ارشاد فرمائی ہیں، نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں خواتین کے ختنہ کا رواج پایا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "الْخِتَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، وَمَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ" (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۶۹۹۶۹، واللفظ له، مسند احمد

حديث نمبر ۲۰۷۱۹، مصنف ابن ابی شیبہ حديث نمبر ۲۶۹۹۸) ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المحاضر علی الدر المنجاء، مطلب: فی وقت الختان

اختلفت الروایات فی ختان النساء ذکر فی بعضها أنه سنة هكذا حکى عن بعض المشايخ وذكر شمس الأئمة الحلواني في أدب القاضي للخصاف أن ختان النساء مكرمة كذا في المحيط (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر) وهو سنة للرجال عندنا دون النساء وقال بعض العلماء: إنه فرض ولنا قوله عليه الصلاة والسلام - الختان للرجال سنة وللنساء مكرمة قال الحلواني - رحمه الله - كان النساء يختنن في زمن أصحاب النبي ﷺ وإنما كان ذلك مكرمة؛ لأنها تكون اللذة عند المواقعة (بين الحقائق ج ۳ ص ۲۲۶، كتاب الشهادة، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

ورأى مالك والشافعي وأبو حنيفة للكبير أن يختنن إذا أسلم واستحبوه للنساء (الاستدكار للنووي، كتاب صفة النبي ﷺ، باب ما جاء السنة في الفطرة) ويشرع الختان في حق النساء أيضا، قال أبو عبد الله حديث النبي ﷺ: (إذا نظى الختانان وجب الغسل) فيه بيان أن النساء كن يختنن، وحديث عمر: إن ختانة خنتت، فقال: "أبقي منه شيئا إذا خففت." وروى الخليل، بإسناده، عن شداد بن أوس قال: قال النبي ﷺ: (الختان سنة للرجال، ومكرمة للنساء)، وعن جابر بن زيد مثل ذلك موقوفا عليه، وروى عن النبي ﷺ (أنه قال للخافضة: أحمي ولا تنهكي، فإنه أحطى للزوج، وأسرى للوجه). والخفص: ختانة المرأة (المعنى لابن قدامة، فصل في الختان)

۱ اس حدیث کو بعض نے حجاج بن ارطاة کی وجہ سے ناقابلِ احتجاج قرار دیا ہے، مگر اولاً تو اس کی دوسری مرفوع و مقوف روایات سے تائید ہوتی ہے، اور دوسرے خود حجاج بن ارطاة کی توثیق میں اختلاف ہے، اور ان کی حدیث حسن درجے کی متحمل ہے۔

ہم بلور نمونہ علامہ مفتی رحمت اللہ کی چند عبارات ان کے متعلق ذکر کرتے ہیں۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے
قابلِ اکرام چیز ہے (ترجمہ ختم)

قابلِ اکرام چیز ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ختنہ کی وجہ سے شوہروں کو زیادہ لذت و رغبت حاصل
ہوتی ہے۔ ۱۔

جبکہ قابلِ اکرام کے الفاظ سے بعض حضرات نے مستحب ہونا مراد لیا ہے۔ ۲۔
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: أَلْبَحْثَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، مَكْرَمَةٌ
لِلنِّسَاءِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث لعدد ۱۱۳۲۵، واللفظ له، مسند الشاميين
للطبرانی حديث لعدد ۱۳۱)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے
قابلِ اکرام چیز ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت ہے کہ:

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الحجاج بن ارطاة وهو ثقة مدلس (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۱۷)
الحجاج بن ارطاة وفي الاحتجاج به اختلاف (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۵۰)
الحجاج بن ارطاة وفيه كلام وقد وثق (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۶)
الحجاج بن ارطاة وحديثه حسن (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۶)
الحجاج بن ارطاة وهو مدلس ولكنه ثقة (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۹)
اور صاحب جامع الخیر نے بھی اس حدیث پر حسن ہونے کی علامت قائم کی ہے، اور حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ نے بھی اس
حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

رمز المصنف لحسنه (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۳۱۲۹)
رواه أحمد بسند حسن عن والد أبي المليلح والطبراني عن شداد بن أوس وعن ابن
عباس (مرواة، كتاب اللباس، باب الرجل)

۱۔ وَحَدَّثَ مَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ لِحُصُولِ الْكِرَامَةِ لَهُنَّ بِهِنَّ أَزْوَاجَهُنَّ (شرح النقاية، مسائل
حقی)

۲۔ وَحُكْمُهُ أَنَّ مَكْرَمَةَ بَعْضِ الزَّوَالِ وَقَدْ فَتَحَ الْوَجْهَ أَيْ كِرَامَةَ بِمَعْنَى مُسْتَعْتَبٍ لِأَمْرِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ (الفواكه الدواني، باب في القطرة، والخان)

أَلْحِثَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، مَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر

۱۲۶۵۷، مسند الشاميين للطبرانی حدیث نمبر ۲۶۳۰، واللفظ لهما، سنن البيهقي

حدیث نمبر ۱۸۰۲۱، والمعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۱۸۴۱) ل

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے

قابلی اکرام چیز ہے (ترجمہ مخم)

مجموعی طور پر یہ حدیث حسن درجے میں داخل ہے۔ ۲

۱۔ اس روایت کو بعض نے سعید بن بشیر کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے، مگر اولاً تو محکم کبیر طبرانی کی مؤخر الذکر روایت میں وہ موجود نہیں، دوسرے سعید بن بشیر کو بعض محدثین نے ثقہ قرار دیا ہے۔

چنانچہ علامہ لکھنوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

سعید بن بشیر وقد وثقه جماعة وضعفه آخرون (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۳۶)

۲۔ اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

الحديث لا يثبت لانه من رواية حجاج بن أوطاة ولا يصحح به أخرجه أحمد والبيهقي لكن له شاهد أخرجه الطبراني في مسند الشاميين من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس وسعيد مخطف فيه وأخرجه أبو الشيخ والبيهقي من وجه آخر عن ابن عباس وأخرجه البيهقي أيضا من حديث أبي أيوب (فتح الباري لابن حجر، كتاب اللباس، باب قص الشارب)

حجاج بن اوطاة کے بارے میں تو پہلے ذکر کیا جا چکا ہے، رہا ان سے احتجاج نہ ہونا، تو اولاً تو اس پر تمام محدثین کا اتفاق نہیں، اور دوسرے یہ اس وقت ہے، جبکہ یہ کسی مضمون میں متقدموں، اور اس مضمون میں یہ متقدم نہیں۔

اور طبرانی کی حدیث کو خود علامہ ابن حجر اس کا شاہد فرما رہے ہیں، لہذا علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کی مذکورہ عبارت کی روشنی میں بھی یہ حدیث حسن درجے میں داخل ہے، گو حسن الخیرہ میں داخل ہو۔

اور صاحب عون المجدو فرماتے ہیں:

قلت: وله طريق آخرى من شهر رواية حجاج، فقد رواه الطبراني في الكبير والبيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا، وضعفه البيهقي في السنن، وقال في المعرفة: لا يصح رفعه، وهو من رواية الوليد بن ابن ثوبان عن ابن عجلان عن عكرمة عنه ورواته موقوفون إلا أن فيه تدليسا (عون المعبود شرح ابی داؤد، كتاب الادب، باب ماجاء في الختان)

جب ولید کی روایت کے درجہ حال ثقہ ہیں، تو اس کے مرفوع ہونے میں کیا شبہ رہ گیا، رہا تدلیس کا معاملہ، تو وہ ہمارے فقہاء کے نزدیک اس حدیث کے حجت ہونے میں مانع نہیں۔

اور بعض نے ولید بن ولید کی بہن ثوبان سے روایت کے درجہ حال کو ثقہ کہا ہے، سوائے ولید کے، مگر یہ ولید بن ولید قاضی

﴿بقیہ حاشیا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے چند انصاری خواتین کو یہ فرمایا تھا کہ:
 وَأَخْفِضْنَ ، وَلَا تُنْهَكْنَ فَبِأَسْءَ أَحْطَىٰ عِنْدَ أَرْوَاجِكُنَّ وَلِيَاكُنَّ وَكُفْرَ
 الْمُتَعَمِّينَ قَالَ مِنْدَلٌ : يَعْنِي الْأَرْوَاجَ (مسند البزار حدیث نمبر ۶۱۷۸) ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ہیں، جن سے اس حدیث کو ایوب وزان نے روایت کیا ہے، اور ولید بن ولید قلابی کو ابن ابی حاتم نے صدوق قرار دیا ہے۔

الولید بن الولید بن زید أبو العباس العنسی القلاسی من أهل دمشق حدث عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وسعيد بن بشير ومحمد بن المهاجر والأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وعثمان بن عطاء الخراساني روى عنه إسماعيل بن عبد الرحمن الكناني اللمشقي والعباس بن الوليد بن صبح وأيوب بن محمد الوزان وسلمة بن شبيب ومحمد بن خلف بن طارق والهيثم بن مروان وأحمد بن عبد الواحد بن عبود وعبد السلام بن عتيق ومحمد بن عبد الرحمن بن الأشعث وعباس بن عبد الله العرقلي ومحمد بن يحيى الذهلي..... أخبرنا ابن أبي حاتم قال سألت أبي عنه فقال هو

صدوق ما بحديثه بأس حديثه صحيح (تاريخ دمشق ج ۶۳ ص ۳۰۵)

الولید بن الولید العنسی القلاسی اللمشقي قدم الرقة روى عن ابن ثوبان وسعيد بن بشير روى عنه العباس بن الوليد ابن صبح اللمشقي (مختار احمد بن ابی الحواری اللمشقي) وایوب الوزان وسلمة بن شبيب سمعت ابی يقول ذلك.

عبد الرحمن قال سألت ابی عنه فقال: هو صدوق، ما بحديثه بأس، حديثه صحيح (الجرح والتعديل لابن ابی حاتم ج ۱۹۹، باب الواو)

طاوہ ازب حضرت نعمان بن منذر نے بھی کھول سے اس کو مرسل روایت کیا ہے، اور نعمان بن منذر صدوق ہیں۔

وروى النعمان بن المنذر عن مكحول قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الضعفان سنة للرجال، مكروه للنساء." (تنقيح التحقيق لابن عبد الهادي، تحت حديث

رقم ۳۰۴۵)

پس علامہ سیوطی اور حضرت ملا علی قاری رحمہما اللہ کا حجاج بن ارطاة کی حدیث کو حسن قرار دینا درست ہے، اور جناب ناصر الدین البہانی صاحب نے اس سلسلہ الضعیفہ میں جو حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ کے حسن کے فیصلہ کو غیر حسن قرار دیا ہے، اس سے ہمیں اتفاق نہیں، بالخصوص جبکہ کثیر روایات میں لڑکیوں کے خنتہ کرنے والی عورت کو حضور ﷺ کا بھئی خنتہ کرنے کی علت کو شوہروں کے لئے الذواحق قرار دینا صحیح اسناد کے ساتھ ثابت ہے، اور اس کو جناب ناصر الدین البہانی صاحب نے بھی صحیح تسلیم کیا ہے، اور "مکرہ للنساء" سے بھی مراد ہے۔

لہذا وہ تمام احادیث اس کی توثیق ہیں۔ محمد رضوان۔

۱۔ قال الهيثمى:

رواه البزار وفيه مندل بن علي وهو ضعيف وقد وثق، وبقية رجاله ثقات (مجمع الزوائد

ج ۵ ص ۱۷۱، ۱۷۲)

ترجمہ: اور تم ختنہ کرو، لیکن زیادہ مبالغہ نہ کرو، کیونکہ یہ تمہارے شوہروں کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے، اور تم احسان کرنے والوں (یعنی شوہروں) کی ناشکری سے بچو (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأُمَّ عَطِيَّةَ خَعْنَانَةَ كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ إِذَا خَفِضَتْ فَأُصِمِّي وَلَا تُنْهِكِي فَإِنَّهُ أُسْرِي لِلْوَجْهِ وَأُحْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ (المعجم الصغير للطبرانی
حدیث نمبر ۱۲۲) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ نے ام عطیہ سے جو کہ مدینہ میں (بچیوں کا) ختنہ کرنے والی تھیں، یہ فرمایا کہ جب آپ ختنہ کریں، تو آپ ہلکا ہاتھ رکھیں، اور زیادہ مبالغہ نہ کریں، کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ خوبصورتی اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

كَانَتْ خَعْنَانَةَ بِالْمَدِينَةِ يُقَالُ لَهَا أُمَّ أَيْمَنَ ، فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ : يَا أُمَّ أَيْمَنَ ، إِذَا خَفِضْتِ فَأُضَجِّعِي بِذَكَبِ ، وَلَا تُنْهِكِي فَإِنَّهُ أُسْنِي لِلْوَجْهِ ، وَأُحْطَى لِلزَّوْجِ (اعخبار اصبهان لابی نعم الاصبهانی حدیث نمبر ۹۰۳، واللفظ
لہ، طبقات المحدثین باصبهان حدیث نمبر ۸۳۲) ۲

ترجمہ: مدینہ میں (بچیوں کی) ایک ختنہ کرنے والی تھیں، جن کو ام ایمن کہا جاتا تھا، اور ان کو نبی ﷺ نے یہ فرمایا تھا کہ:

اے ام ایمن جب آپ ختنہ کیا کریں، تو آپ اپنا ہاتھ ہلکا رکھا کریں، اور زیادہ مبالغہ

۱۔ قال الہیثمی:

رواه الطبرانی فی الاوسط و اسنادہ حسن (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۷۷۲)

۲۔ قلت : و رجالہ موثقون غیر اسماعیل هذا و الظاهر انه الذى فى "الميزان" و "اللسان" : "اسماعيل بن أمية، و يقال : ابن أبى أمية حدث عن أبى الأشهب المطاردى تركه الدارقطنى . (السلسلة الصحيحة للالبانى تحت حدیث رقم ۷۲۲)

نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کمال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ چمک اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت ام عطیہ انصاریہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ:

أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَخْتَنُ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَا تُنْهِكِي فَإِنَّ ذَلِكَ أَحْطَى لِلْمَرْأَةِ وَأَحَبُّ إِلَيَّ الْبُهْلِي (ابوداؤد حدیث نمبر ۵۲۷۳، کتاب الادب، باب ما جاء في الختان، واللفظ له، سنن البيهقي حدیث نمبر

۱۸۰۱۵، شعب الايمان للبيهقي حدیث نمبر ۸۲۷۸) ۱

ترجمہ: ایک عورت مدینہ منورہ میں ختنہ کیا کرتی تھی، جس کو نبی ﷺ نے یہ حکم فرمایا تھا کہ ختنہ کرنے میں زیادہ مبالغہ نہ کرو، کیونکہ یہ عورت کے لئے (جماع میں) زیادہ لذت کا اور شوہر کے لئے زیادہ محبت کا باعث ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت ضحاک بن قیس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ امْرَأَةٌ تَخْفِضُ النِّسَاءَ يُقَالُ لَهَا أُمَّ عَطِيَّةَ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِخْفِضِي وَلَا تُنْهِكِي، فَإِنَّهُ أَنْضَرُ لِلْوَجْهِ وَأَحْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۶۲۹۷) ۲

ترجمہ: مدینہ میں ایک عورت تھی، جوڑکیوں کا ختنہ کیا کرتی تھی، اور اس کو ام عطیہ کہا

۱۔ اس حدیث کی سند میں کچھ ضعف پایا جاتا ہے، لیکن یہ مختلف سندوں سے مروی ہے، جس کی وجہ سے یہ حسن درجے سے کم نہیں ہے۔

رواہ ابو داؤد وقال هذا الحديث وفي نسخة صحيحة هذا حديث ضعيف وفي رواه مجهول وهو يحتمل أن يرید برواه جنس رواه ويؤيده ما في نسخة صحيحة ورواية مجهول ويحتمل أن يرید أن أحد رواه مجهول ويؤيده ما في نسخة وفي رواه مجهول لكن رواه الطبراني بسند صحيح والحاكم في مستدرکه عن الضحاك بن قيس ولفظه اخفضي ولا تنهكي فإنه أنضر للوجه وأحطى عند الزوج (مرقاة، كتاب الادب، باب العرجل) ۲

۲۔ وفي تاريخ دمشق: عن الضحاك بن قيس قال كانت أم عطية خافضة بالمدينة فقال لها النبي (ﷺ) إذا خففت فلا تنهكي فإنه أحطى للزوج وأسرى للزوجة (تاريخ دمشق ج ۲۳ ص ۲۸۲)

جاتا تھا، جس کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ آپ ختنہ کیا کریں، لیکن زیادہ مبالغہ نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کھال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ تازگی اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ ختم) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے:

كَانَتْ خَفَاضَةً بِالْمَدِينَةِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " إِذَا خَفِضْتَ فَأَسْمِيْ وَلَا تُنْهِكِيْ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ لِلْوَجْهِ وَأَرْضَى لِلزَّوْجِ "

(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۶۱)

ترجمہ: مدینہ میں لڑکیوں کی ختنہ کرنے والی ایک عورت تھی، جس کی طرف رسول اللہ ﷺ نے یہ پیغام بھیجا کہ جب آپ ختنہ کیا کریں، تو ہلکا ہاتھ رکھا کریں، اور زیادہ مبالغہ نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کھال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ خوبصورتی اور شوہر کے لئے زیادہ پسند کا باعث ہے (ترجمہ ختم) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں بچیوں کے ختنہ کا بھی رواج تھا، اور حضور ﷺ نے بچیوں کا ختنہ کرنے والی خواتین کو یہ حکم فرمایا تھا کہ وہ بچیوں کا ختنہ میں زیادہ کھال نہ کاٹا کریں، بلکہ متعلقہ کھال کا تھوڑا سا حصہ کاٹا کریں۔ ۱ اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ یہ زوجین کے لئے مفید اور زوجین کے تعلقات میں محبت و الفت کی زیادتی کا سبب ہے، اور طبی اصولوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲

۱. إن امرأة كانت تعجن بكمس التاء المغلطة أى تعجن البنات وتطهرهن بالبخان فقال لها النبي لا تنهكى بعظم التاء وكسر الهاء وفى نسخة بلعتهما أى لا تبالي فى قطع موضع الختان بل اتركى بعض ذلك الموضع وفى شرح السنة وپروى أسمى ولا تنهكى فقوله لا تنهكى تفسير لقوله أسمى أى لا تستقصى فإن ذلك بكمس الكاف أى عدم المبالغة والامتعصاء أخطى بسكون هملة وفتح معجمة أى أضع للمرأة وأحب أى الذلى البهل أى الزوج فإنه إذا بولغ فى عنتها لا تلتذذ هى ولا هو (مرفقة، كتاب الادب، باب الترجل) ۲. (أخطى للمرأة): أى أضع لها والذر) وأحب إلى البهل): أى إلى الزوج وذلك لأن الجلد الذى بين جانبيه الفرج والغدة التى هناك وهى النواة إذا دلكتا دلكتا ملائمة ﴿بقية حاشيا کے لئے پڑھا ہے﴾

علاوہ ازیں خواتین کے ختنہ سے ان کی شہوت میں بھی اعتدال پیدا ہوتا ہے، اور ان کو عفت حاصل ہوتی ہے۔ ل

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بالصبح أو بالضحک من الذکر تلغذ کمال اللذة حتی لا تملک نفسها وتنزل بلا جماع ، فإن هذا الموضوع كثير الأعصاب لیکون حسه أقوى ولذة الحکمة هناک أشد ، ولہذا أمرت المرأة فی ختنانها لإبقاء بعض النواة والغدة لتلغذ بها بالضحک وبحبها زوجها بالملاعبة معها لیتحرک منی المرأة ویلذوب ، لأن منیها بارد بطيء الحركة ، فإذا ذاب وتحرك قبل الجماع بسبب الملاعبة يسرع إنزالها فیوافق إنزالها إنزال الرجل ، فإن منی الرجل لحرارته أسرع إنزالاً ، وهذا كله سبب لزيادة المحبة والألفة بین الزوج والزوجة ، وهذا الذي ذكرته هو مصرح فی كتب الطب . والله أعلم . (عون المعبود شرح ابی داؤد ، کتاب الادب ، باب ماجاء فی الختان)

ل فشرح هذا الختان طهارة للرجل ، وكذلك تخفيفاً من الشهوة فی المرأة ، فإن المرأة إذا تركت علی حالها اشتدت شهوتها ، ولذلك كما ذكر شيخ الإسلام رحمة الله علیہ یقول : یوجد فی نساء الكفار من الشدة لطلب الفساد والحرام ما لا یوجد فی نساء المؤمنین ، وذلك لمحل الختان .

وجعل الله فی الختان مصلحة للدين والدنيا ، فلذلك یحصل به العفة للمرأة والرجل ، وتحصل به العفة للمرأة والطهارة للرجل ، ولذلك المرأة إذا اجتنت هذه الجلدة ذهبت شهوتها كما یقول الأطباء والحکماء من المتقدمین والمتأخرین ، وإذا تركت اشتدت غلمتها ، ولذلك ورد فی حدیث ابن عطية كما أشار إلیه الإمام ابن القيم فی التحفة : (أسمى ولا تنهکی) والأشمام یكون من أعلى الشیء ، والإنهاک اجتنائه من أصله ، وهو حدیث معکلم فی سننه ، ولكن معناه صحیح عند العلماء ، أن العفانة ینبئ علیها ألا تأخذ الجلدة بکاملها ولا تستاصلها ؛ لأنه استحصال للشهوة وذهاب لها ، وكذلك أيضاً لا تترك الجلدة ، فشرح الله هذا لما فیہ من اعتدال الشهوة للمرأة .
..... الختان یشرع للرجال والنساء والصحيح : وجوبه علی الاثنين ، وظاهر قوله علیه الصلاة والسلام : (خمس من الفطرة) وذكر الختان دون أن یفرق بین الرجال والنساء ؛ لأن المرأة تحتاج إلیه طلباً للعفة ، والعفة مطلوبة وواجبة ، وما لا یم الواجب إلا به فهو واجب ؛ ولما كان اعتدال شهوة المرأة یحصل به مقصود الشرع كان الختان من هذا الوجه أقرب للوجوب منه للاستصحاب والتدب .

وینبئ أن ینبئ علی تساهل کثیر من الآباء ومنعهم بعض النساء من الختان وهذا لا ینبئ بل ینبئ إحياء هذه الشعيرة بین النساء وذلك لما ذکرناه من الحکم والفوائد ، وقد ذهب طائفة من العلماء رحمهم الله إلی وجوبه علی الجميع (شرح زاد المستنقع للشنقیطی ، حکم ختان الرجال والنساء ، مشروعیة الختان)

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دو؛ نو مسلم باندیوں کے بارے میں فرمایا تھا:

فَاخْفَ ضُوهُمَا ، وَطَهَّرُوهُمَا (الأدب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۱۲۸۶، باب

عطف المرأة)

ترجمہ: ان دونوں کی ختنہ کرو، اور ان کو پاک کرو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور میں نو مسلم بالغ خواتین کا بھی اسلام لانے کے بعد ختنہ کرایا جاتا تھا، اور خواتین کا ختنہ ان کی پاکی میں بھی اضافے کا ذریعہ ہے۔

اور حضرت ام علقمہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ بَنَاتِ أُخَيْ حَائِشَةَ أُخْتَيْنِ (الأدب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۱۲۸۸، باب

اللہو فی الععان) ۱

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی کی بیٹیوں کی ختنہ کی گئی تھی (ترجمہ ختم)

پس ان احادیث اور روایات کی روشنی میں بچیوں کا ختنہ کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔

اگرچہ آج کل ہمارے علاقہ میں اس کا رواج نہیں پایا جاتا، جس میں کوئی گناہ تو نہیں، لیکن اگر کوئی بچیوں کا ختنہ کرانے، تو بہتر ہے۔ ۲

احادیث و روایات کے بعد اب ختنہ سے متعلق مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ:..... مرد کے حق میں ختنہ تا کیدی درجہ کی سنت ہے، اور اسی کے ساتھ اسلامی شعائر میں سے ہے، اور عورت کے حق میں ختنہ تا کیدی درجہ کی سنت تو نہیں، البتہ مستحب ہے۔

لہذا مرد کا بلا عذر ختنہ نہ کرانا برا ہے، البتہ عورت کی ختنہ نہ کرانے میں برائی نہیں۔

مسئلہ:..... لڑکے کے ختنہ میں عضوِ تناسل کے آگے والے حصہ میں لٹکی ہوئی اس کھال کو کاٹا جاتا ہے، جو پیشاب کے سوراخ کے ارد گرد ہوتی ہے۔

۱ قلت : و إسناده محتمل للتحسين ، رجاله ثقات ، غير أم علقمة هذه و اسمها

مرجانة و لقبها العجلية و ابن حبان ، و روى عنها الثقات (السلسلة الصحيحة للالباني،

تحت حديث رقم ۷۲۲)

۲ بعض ممالک مثلاً سوڈان، کرستان وغیرہ میں بچیوں کے بھی ختنہ کا رواج ہے۔ محمد رضوان

اور لڑکی کے ختنہ میں اس کھال کو کاٹا جاتا ہے، جو پیشاب کے سوراخ کے اوپر کھٹلی کی شکل میں لٹکی ہوئی ہوتی ہے۔

البتہ لڑکی کے ختنہ میں اس کی مذکورہ پوری کھال کاٹنے کے بجائے کچھ کھال کاٹنا احادیث کی رو سے مناسب ہے۔ ۱۔

مسئلہ:..... لڑکے کا ختنہ بالغ ہونے سے پہلے پہلے کر دینا ضروری ہے، اور پیدائش کے بعد جتنی جلدی ہو، اور بچے میں اس کی تکلیف کو برداشت کرنے کی استطاعت پیدا ہو جائے، کر دینا بہتر ہے۔

اور کسی بچے میں ساتویں دن یا استطاعت موجود ہو، تو ساتویں دن کر دینا افضل ہے۔ اور اگر بالغ ہونے سے پہلے نہ کر لیا جائے، تو بالغ ہونے کے بعد بھی ختنہ کا حکم ہے، مگر یہ کہ کوئی مجبوری ہو۔ ۲۔

مسئلہ:..... ختنہ میں اگر وہ پوری کھال نہ کاٹی جائے، جو عضو تناسل کے آگے والے مخصوص حصہ کو چھپائے ہوئے ہوتی ہے، بلکہ اکثر یعنی نصف سے زیادہ کھال کو کاٹا جائے، تو بھی کافی ہے۔

اور اگر نصف سے کم کھال کاٹی جائے، تو اس سے ختنہ کی سنت ادا نہیں ہوتی، اور اس سنت کی ادائیگی

۱۔ اى هذا باب فى بيان حكم ما اذا التقى الختانان يعنى ختان الرجل و ختان المرأة و قال بعضهم المراد بهذه التنية ختان الرجل و خفاض المرأة وإنما نبتا بلفظ واحد تغليباً له قلت ذكروا هذا ولكن ذكر هذا بناء على عادة العرب فإنهم يختنون النساء و قال الختان للرجال سنة وللنساء مكرمة رواه الجصاص فى كتاب (أدب القضاء) عن شداد بن أوس رضى الله تعالى عنه ثم الختان قطع جلدة الكمرة وكذلك الختن و الخفاض قطع جلدة من أعلى فرجها تشبه حرف الديك بينها وبين مدخل الذكر جلدة رقيقة وكذلك الخفض (عمدة القارى، كتاب الفسل، باب إذا التقى الختانان)

و قال إمام الحرمين المستحق فى الرجال قطع القلفة وهى الجلدة التى تغطى الحشفة قال الإمام والمستحق من ختان المرأة ما يطلق عليه الاسم قال الماوردى ختانها قطع جلدة تكون فى أعلى فرجها فوق مدخل الذكر كالنواة أو كحرف الديك والواجب قطع الجلدة المستعملية منه دون استئصاله (فتح البارى لابن حجر، كتاب اللباس، باب قص الشارب)

۲۔ قوله والظاهر فى الكبير أنه يختن (الظاهر أن يختن منى للمجهول أى يختنه غيره) فهو إق إطلاق الهداية تأمل (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره)

کے لئے دوبارہ ختنہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ ۱۔

مسئلہ:..... اگر کوئی بالغ ہونے کے بعد اسلام قبول کرے، تو اس کے حق میں بھی ختنہ سنت ہے، البتہ اگر کوئی بوڑھا یا ضعیف ہو، اور وہ ختنہ کی قدرت نہ رکھتا ہو، تو اس سے ختنہ معاف ہے۔

اور ختنہ کرنے والے کو ختنہ کی غرض سے دوسرے کی شرمگاہ پر بقدر ضرورت نظر ڈالنا بھی جائز ہے۔ ۲۔

۱۔ (قولہ ویکفی قطع الاكثر) قال فی التارخانیة غلام عن فلم تقطع الجلدة كلها فإن قطع أكثر من النصف يكون ختانا وإلا فلا (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء و غیرہ)

غلام عن فلم تقطع الجلدة كلها فإن قطع أكثر من النصف يكون ختانا وإن كان نصفاً أو دونه فلا كذا في خزنة المفتين وفي صلاة النوازل الصبي إذا لم يختن ولا يمكن أن يمسد جلده لقطع إلا بتشديد وحشفه ظاهرة إذا رآه إنسان يراه كأنه عن ينظر إليه الفتات وأهل البصر من الحجامين فإن قالوا هو على خلاف ما يمكن الاختان فإنه لا يشدد عليه ويترك كذا في اللخيرة (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

ولو عن ولم يقطع الجلدة كلها ينظر إن قطع أكثر من النصف يكون ختانا؛ لأن للأكثر حكم الكل وإن قطع النصف فما دونه لا يعد به لعدم الختان حقيقة وحكما (مجمع الانهر، كتاب الختنی، مسائل شعی)

۲۔ (و كذا) جاز ترك ختان (شيخ أسلم وقال أهل النظر لا يطبق الختان) للعلم الظاهر (مجمع الانهر، كتاب الختنی، مسائل شعی)

الشيخ الضعيف إذا أسلم ولا يطبق الختان إن قال أهل البصر لا يطبق يترك لأن ترك الواجب بالعلم جاز فترك السنة أولى كذا في الخلاصة.

قبل فی ختان الكبير إذا أمكن أن يختن نفسه فعل وإلا لم يفعل إلا أن يمكنه أن يتزوج أو يشعري ختانه فصحنه وذكر الكرخي في الجامع الصغير ويحبه الحماني كذا في الفتاوى العتبية (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

فمن جملة الأعداء الختان، والختان ينظر عند ذلك الفعل، وكذلك المحافظة تنظر؛ وهذا لأن الختان سنة، وهو من جملة الفطرة في حق الرجل لا يمكن تركه، ومن ذلك عند الولادة (المحيط البرهاني، الفصل التاسع فيما يحل للرجل النظر إليه، وما لا يحل، وما يحل له منه، وما لا يحل)

(والمحافظة للجارية كالتختان للغلام) يعني أن المحافظة والختان ينظران إلى العورة لأجل الضرورة، لأن الختان سنة في حق الرجال مكرمة في حق النساء فلا يترك (العناية شرح الهداية، كتاب الكراهية، فصل في الوطء والنظر واللمس)

فلا بأس بالنظر الى العورة لأجل الضرورة فمن ذلك ان الختان ينظر ذالك الموضوع

مسئلہ:..... لڑکے کے ختنہ میں مناسب یہ ہے کہ کوئی ماہر مرد ختنہ کرے، اور اگر ماہر مرد میسر نہ ہو، تو ماہر عورت۔ اور اس کے برعکس لڑکی کے ختنہ میں مناسب یہ ہے کہ کوئی ماہر عورت ختنہ کرے، اور اگر ماہر عورت میسر نہ ہو، تو ماہر مرد۔ "لان نظر الجنس الی الجنس اخف"۔
 مسئلہ:..... کسی بچے کا ختنہ کا گیا، اور ختنہ کے بعد اس کے عضو تناسل کی کھال دوبارہ لٹک گئی، اور اس کے پیشاب کے سوراخ کے ارد گرد والے حصے کو چھپا لیا، تو اس کی دوبارہ ختنہ سنت ہے۔ ۲

﴿ گذشتہ صفحے کا تیسرا حاشیہ ﴾

والخافضة كذلك تنظر، لان العتان سنة وهو من جملة الفطرة في حق الرجال لا يمكن تركه وهو مكرومة في حق النساء ايضاً (المبسوط للسرخسي، كتاب الاستحسان، النظر الى الاجنبيات)
 حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"فرض متر ضرورت میں ساقط ہو جاتا ہے، اور سنت کی ضرورت مباح کی ضرورت سے بڑھ کر ہے، اور تداوی محل مباح ہے (جب) اس کے لئے نظر اور لمس جائز ہے تو ختنہ کے لئے بالادوی" (امداد التاوی ج ۳ ص ۳۳۹)

اگر شبہ کیا جائے کہ ختنہ سنت ہے اور ستر کا چھپانا فرض ہے پھر ایک سنت عمل کی خاطر ستر کی فرض کی کیونکر اجازت ہے؟ اس کا جواب امداد الاحکام میں درج ذیل بیان کیا گیا ہے۔

وماتضمنه كلام السائل من ان الحوام لا يباح الا ما واجب غير مسلم، فان الفطر في رمضان حرام ومع ذلك يباح لامر جائز كسفر كذا في فتح الباری ج ۱ ص ۲۹۱، قلت والاصل فيه ما قاله فقهاننا قد يفتقر ضمنا مالا يفتقر قصداً (الاشباه ص ۹۶) (امداد الاحکام ج ۳ ص ۳۲۹)

لـ الضرورة والحاجة محققة في النظر الى العورة الغليظة عند التحمل بالنسبة لارادة اقامة الحدوان لم تكن الضرورة والحاجة محققة بالنظر الى الستر فالاباحة بالنظر الى الاول..... والطبيب انما يجوز له ذلك اذالم يوجد امرأة طيبة فلو وجدت فلا يجوز له ان ينظر لان نظر الجنس الى الجنس اخف وينبغي للطبيب ان يعلم امرأة ان امكن وان لم يمكن ستر كل عضو منها سوى موضع الوجع ثم ينظر ويفض بصره عن غير ذلك الموضع ان استطاع، لان ما ثبت للضرورة يفتقر بقدرها، واذا اراد ان يتزوج امرأة فلا بأس ان ينظر اليها وان خاف ان يشهوى..... ولا يجوز له ان يمس وجهها ولا كلفها وان امن الشهوة لوجود المحرم ولا تقوام الضرورة (البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس)

۲ احتسن الصبي ثم طالته جلده ان صار بحال تسر حشفته يقطع وإلا فلا كذا في المحيط (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

مسئلہ: جو بچہ پیدائشی طور پر مختون ہو، اور اس کا ختنہ یعنی عضو تناسل کا اگلا مخصوص حصہ نظر آتا ہو، تو اس کے ختنہ کی ضرورت نہیں، اور اگر کچھ حصہ چھپا ہوا ہو، تو صرف اتنی کھال کو کاٹ دینا سنت کی ادائیگی کے لئے کافی ہے۔ ۱

مسئلہ: لڑکے کا ختنہ اور اس کا خرچہ اس کے والد کی ذمہ داریوں میں داخل ہے، البتہ اگر بچے کی ملکیت میں مال ہو، تو اس سے بھی اجرت کی ادائیگی جائز ہے۔ ۲

مسئلہ: ختنہ کے موقع پر لوگوں کی دعوت کرنے کے جائز ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے۔ بعض نے اس سے منع فرمایا ہے۔ ۳

۱ ولو ولد وهو يشبه المنخون لا يقطع منه شيء حتى يكون ما يورى الحشفة (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الکراہیة)

(ولو كانت حشفة الصبي ظاهرة) حيث (من رآه شبه مختنا، و) الحال انه (لا يقطع جليدة ذكره إلا بمشفة جاز ترك عصفانه) على حاله؛ لأن قطع جليدة ذكره لتكشف الحشفة فإذا كانت الحشفة ظاهرة فلا حاجة إلى القطع، وإن كان يورى الحشفة يقطع الفضل (مجمع الانهر، کتاب الغنمی، مسائل شعی)

۲ وللاب أن يخنن ولده الصغير ويحجمه ويدويه (الفتاوى الهندية، کتاب الکراہیة، الباب التاسع عشر)

أجره الأديب والحنان في مال الصبي إن كان له مال وإلا فعلى أبيه (الفتاوى الهندية، کتاب الاجارة، الباب الثاني والفلاتون)

۳ عن الحسن، قال: دُعِيَ عُمَآنُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ إِلَى عِيَانٍ، فَأَبَى أَنْ يُجِيبَ، فُقِيلَ لَهُ، فَقَالَ: "إِنَّا كُنَّا لَا نَأْتِي الْعِيَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَدْعَى لَهُ" (مسند احمد حديث نمبر ۱۷۹۰۸، واللفظ له، المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۸۲۹۹)

عن الحسن، قال: دُعِيَ عُمَآنُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ إِلَى عِيَانٍ، فُقِيلَ لَهُ: هَلْ تَدْرِي مَا هَذَا؟ هَذَا عِيَانُ جَارِيَةٍ، فَقَالَ: "هَذَا فِسْيٌ" مَا كُنَّا نَرَاهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ"، فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ (المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۸۳۰۰)

قال الهيمى:

ورجال الاول فيهم اسحاق وهو ثقة ولكنه مدلس، ورجال الثاني فيهم أبو حمزة العطار وثقه أبو حاتم وضعفه غيره (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۶۰)

دعي عثمان بن أبي العاص إلى عيان أن يجيب وقال كنا على عهد رسول الله ﷺ لا نأتي العيان ولا ندعى إليه قال فدل ذلك أن الذي كانوا يدعون إليه من الأطمعة

﴿بتیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جبکہ بعض نے اس کی اجازت دی ہے۔ ۱۔

لیکن یہ اس وقت ہے، جبکہ اس میں کوئی خرافات نہ ہو، ورنہ کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔

مسئلہ:..... اگر کسی بچے کا ختنہ نہ ہوا ہو، اور وہ ختنہ سے پہلے فوت ہو جائے، تو فوت ہونے کے بعد

اس کا ختنہ جائز نہیں۔



﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماحیہ ﴾

علی عہد رسول اللہ ﷺ فما كانوا يأتونه على وجوب إتيانه عليهم إنما هو محاص من الأطعمة لا على كل الأطعمة ولما كان طعام الوليمة مأمورا به كان من دعوى إليه مأمورا بإتيانه ولما كان ما سواه من الأطعمة غير مأمور به كان غير مأمور بإتيانه (شرح مشكل الآثار للطحاوي، باب بيان مشكل ما روى عن رسول الله ﷺ في الطعام الذي يجب على من دعوى عليه إتيانه)

۱۔ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ حَمْرٍ يُطْعِمُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي سَبِيحَةَ حَدِيثَ
نمبر ۱۷۴۵۱

عَنْ حَمْرٍ بْنِ حَمْرَةَ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: خَعَنِي أَبِي أَنَا وَنَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَلَنَبِّحَ عَلَيْنَا كِبُشًا وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا نَجِدِلُ بِدِ عَالِي الْعِلْمَانِ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث
نمبر ۱۷۴۵۵)

لا ينبغي التعلف عن إجابة الدعوة العامة كدعوة العرس والختان ونحوهما وإذا أجبنا فقد فعل ما عليه أكل أو لم يأكل وإن لم يأكل فلا بأس به والأفضل أن يأكل لو كان غير صالح كذا في العلامه (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر) وَإِنْ كَانَتْ سُنَّةٌ كَوَلِيمَةِ الْفُرْسِ وَالْبَعَانِ لِأَنَّهُ يُجِيبُهَا لِأَنَّ إجَابَةَ السُّنَّةِ وَلَا تَهْمَةٌ لِه (بدائع الصنائع، كتاب آداب القاضي، فصل وأما آداب القضاء)

خاتمہ

بچوں کی تعلیم و تربیت

نو مولود سے متعلق جو احکام اب تک ذکر کئے گئے ہیں، وہ ابتدائی درجے کے احکام تھے، ان کو شریعت کے بتلائے ہوئے طریقے کے مطابق ادا کرنا بہت بڑی سعادت ہے، لیکن صرف ان کو پورا کر لینے سے والدین اور سرپرستوں کی ذمہ داریاں ختم نہیں ہو جاتیں، بلکہ ان کے ساتھ ساتھ اولاد کی تعلیم و تربیت کا اہتمام و انتظام بھی ضروری ہے اور اس میں غفلت اختیار کرنا سخت وبال کا باعث ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا (سورة الصّٰحٰم آیت ۶)

ترجمہ: اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو (جہنم کی) آگ سے بچاؤ (ترجمہ ختم)

گھر والوں میں بیوی، کے ساتھ اولاد بھی داخل ہے۔

اور خود کو اور اپنے گھر والوں کو جہنم کی آگ سے بچانے کا مطلب یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرنا اور گناہوں سے بچنا، اور اپنے گھر والوں کو اللہ تعالیٰ کے احکام سکھا کر اور ان پر عمل کرانے کے لئے، زبان سے، ہاتھ سے بقدر امکان کوشش کر کے آگ سے بچانا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ہر شخص پر فرض ہے کہ اپنی بیوی اور اولاد کو شریعت کے ضروری احکام کی تعلیم

۱ اور بعض مفسرین نے اہل کے بجائے "انفسکم" میں اولاد کو داخل مانا ہے۔

الْأَهْلُ لِلرَّجُلِ: زَوْجُهُ وَيُدْعَلُ فِيهِ الْأَوْلَادُ وَبِهِ لَفْسَرُ قَوْلُهُ تَعَالَى: "وَسَارَ بِأَهْلِيهِ" اِى زَوْجَهُ وَأَوْلَادِهِ كَأَهْلِيهِ بِالْعَاءِ. الْأَهْلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: زَوْجُهُ وَبَنَاتُهُ وَصِهْرُهُ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ أَوْ بَسَاؤُهُ. وَقِيلَ: أَهْلُهُ: الرِّجَالُ الَّذِينَ هُمْ آلهُ وَيُدْعَلُ فِيهِ الْأَحْفَادُ وَالنِّسْبَاتُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: "وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأُصْطَكِرَ عَلَيْهَا" وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ" وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ" (تاج العروس معادة اہل)

دے اور ان پر عمل کرانے کی کوشش کرے (کذافی معارف القرآن ج ۸ ص ۵۰۳) ۱
چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

"عَلِمُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ الْخَيْرَ" (مسندک حاکم حدیث نمبر ۳۷۸۵) ۲

ترجمہ: اپنے آپ کو اور اپنے گھروالوں کو خیر کی تعلیم دو (ترجمہ ختم)

خیر کی تعلیم سے مراد دین کی تعلیم ہے، اور مطلب یہ ہے کہ ان کو دین اور اس کے احکام سکھلاؤ۔
اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"عَلِمُوهُمْ وَأَذِبُوهُمْ" (شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۸۱، باب حقوق

الاولاد والاهلین، البر والصلة للحسین بن حرب حدیث نمبر ۱۷۷)

ترجمہ: ان کو (شریعت کے احکام کی) تعلیم دو، اور ان کی تہذیب و تربیت کرو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اپنی اولاد کو شریعت کے احکام کی تعلیم اور ان کی اسلامی طریقہ پر تہذیب
و تربیت کرنا بھی ضروری ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

۱ یعنی: مروہم بالسخیر والہوہم عن الشر وعلموہم وأذبوہم فقولہم بذلك
ناراً (تفسیر البہوی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

ووقایة النفس عن النار بتبرک المعاصی وفعل الطاعات، ووقایة الأهل بحملہم علی
ذلك بالنصح والعادیب..... والمراد بالأهل علی ما قبل: ما یشمل الزوجة والولد
والعبد والأمة. واستدل بها علی أنه یجب علی الرجل تعلم ما یجب من الفرائض
وتعلیمہ لہؤلاء، وأدخل بعضهم الأولاد فی الأنفس لأن الولد بعض من أبہ (تفسیر
روح المعانی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

أی: مروہم بالمعروف، وانہوہم عن المنکر، ولا تدعوہم مهملاً فاعلمہم النار یوم
القیامة (ابن کثیر، جزء ۵ صفحہ ۲۴۰)

وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَلَيْنَا تَعْلِيمَ أَوْلَادِنَا وَأَهْلِيْنَا الدِّينَ وَالْخَيْرَ وَمَا لَا يُسْتَعْنَى عَنْهُ مِنَ
الْآدَابِ..... فَرُوْلِهِ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وَأَلْبِذْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ)
وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ لِلْأَقْرَبِ قَلِيلًا قَرَبًا مِمَّا تَزِيءُ بِهِ فِي لُزُومِنَا تَعْلِيمَهُمْ وَأَمْرَهُمْ بِطَاعَةِ اللهِ تَعَالَى
(احکام القرآن جصاص، سورة التحريم آیت ۶)

۲ قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُعْرَضْ جَاهٌ "

وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْأَمِيرُ رَاعٍ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (بخاری حدیث نمبر ۴۸۰۱، کتاب النکاح، باب المرأة راعية في بيت زوجها، واللفظ له، مسلم حدیث نمبر ۳۸۲۸، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۹۳۰، ترمذی حدیث نمبر ۱۶۲۷، مسند احمد حدیث نمبر ۴۳۹۵)

ترجمہ: تم میں سے ہر ایک نگران (وزمہ دار) ہے، اور تم میں سے ہر ایک سے اس کی نگرانی کے بارے میں سوال کیا جائے گا، امیر نگران ہے، اور آدمی اپنے گھر والوں پر نگران ہے، اور عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کی اولاد پر نگران ہے، پس تم میں سے ہر ایک نگران ہے، اور ہر ایک سے اس کی نگرانی کے بارے میں سوال کیا جائے گا (ترجمہ ختم)

نگران اور ذمہ دار ہونے میں جس طرح نان نفقہ کا انتظام داخل ہے، اسی طرح ان کی تعلیم اور تربیت کا اہتمام بھی داخل ہے۔ ل

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی سے فرمایا:

"أَدَّبَ ابْنُكَ، فَإِنَّكَ مَسْئُولٌ عَنْ وُلْدِكَ، مَاذَا أَدَّبْتَهُ؟ وَمَاذَا عَلَّمْتَهُ، وَإِنَّهُ مَسْئُولٌ عَنْ بَيْتِكَ وَطَوَائِعِيَّتِهِ لَكَ" (جمع الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۹۵، باب حقوق الاولاد والاهلین، واللفظ له، السنن الکبریٰ للبیہقی حدیث نمبر ۱۵۳۰۱، الفقیہ والمطقیہ للمصطب بغنادی حدیث نمبر ۱۷۱)

ترجمہ: اپنے بیٹے کی اچھی تربیت کرو، کیونکہ آپ سے اپنی اولاد کے بارے میں سوال کیا جائے گا، کہ آپ نے اس کی کیسی تربیت کی ہے، اور اس کو کیسی تعلیم دی ہے؟ اور اولاد سے آپ کے ساتھ حسن سلوک اور آپ کی اطاعت کے بارے میں سوال کیا جائے گا (ترجمہ ختم)

ل وَتَعْلُومُ أَنْ الرَّاعِي كَمَا عَلَيْهِ حِفْظُ مَنْ أَسْرَعِي وَحِمَايَتُهُ وَالْإِيمَانُ مَصَالِحِهِ فَكَذَلِكَ عَلَيْهِ تَأْدِيبُهُ وَتَعْلِيمُهُ. (احکام القرآن جصاص، سورة المعمریم آیت ۶)

اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے دن صرف اولاد سے ہی والدین کی اطاعت و فرمانبرداری اور حسن سلوک کا سوال نہ ہوگا، بلکہ والدین سے بھی اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ لہذا اگر تعلیم و تربیت شریعت کے مطابق کی تو نجات حاصل ہوگی، ورنہ مؤاخذہ ہوگا۔ اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اپنے گھر جاتے وقت یہ نصیحت فرمائی:

إِرْجِعُوا إِلَىٰ أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَمُرُوهُمْ (بخاری، حدیث نمبر ۶۷۰۵، کتاب اغیار الاحاد، باب ما جاء فی اجازة غیر الواحد المصدوق فی الأذان والصلاة والصوم والفرایض والأحكام، واللفظ له، مسلم حدیث نمبر ۱۵۶۷، نسائی حدیث نمبر ۶۳۳، مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۵۹۸، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۵۹۹۲)

ترجمہ: تم اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ کر ان کے درمیان قیام کرو، اور ان کو (شریعت کی) تعلیم دو، اور ان کو امر بالمعروف کرو (ترجمہ ششم)

اس حدیث میں گھر میں قیام کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ اس کے بغیر گھر والوں کی دینی تعلیم و تربیت اور ان کو امر بالمعروف کا صحیح انتظام نہیں ہو پاتا۔

یہی وجہ ہے کہ جو لوگ اپنے گھر والوں سے دور زندگی بسر کرتے ہیں، وہ عام طور پر اپنی اولاد کی دینی تعلیم و تربیت سے قاصر رہتے ہیں۔

انسوس ہے کہ آج کل بہت سے لوگ دنیا کے دھندوں میں لگ کر سارا وقت گھر سے باہر گزار دیتے ہیں، اور کچھ لوگ دوسروں کی تعلیم و اصلاح کی خاطر بیوی بچوں سے دور زندگی گزارتے ہیں، اور بیوی بچوں کی اصلاح و تعلیم اور تربیت سے فغلت اختیار کرتے ہیں، جو کہ غلط عمل ہے۔

ایک روایت میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

حَقُّ الْوَالِدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحْسِنَ اسْمَهُ، وَيُحْسِنَ مِنْ مَرْضَعِهِ، وَيُحْسِنَ أَدَبَهُ (شعب الایمان، حدیث نمبر ۸۳۰۰، باب حقوق الاولاد والاهلین، واللفظ

لہ، معجم الشيوخ لابن جميع الصيداوی حدیث نمبر ۲۸۳) ل
ترجمہ: والد کے ذمہ اولاد کا حق یہ ہے کہ اس کا اچھا نام رکھے اور اس کے دودھ پلانے
کا اچھا انتظام کرے اور اس کو اچھا ادب سکھائے (ترجمہ ختم)
یہ مضمون بھی گزشتہ احادیث کے مطابق ہے کہ اولاد کی تربیت والد کی ذمہ داریوں میں سے ہے۔
اور حضرت ابن عباس، اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما کی سند سے حضور ﷺ کا یہ ارشاد
مروی ہے کہ:

مَنْ وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَلْيُحْسِنْ اِسْمَهُ وَاَدْبَهُ، فَاِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ (حسب الایمان
حدیث نمبر ۸۲۹۹، باب حقوق الاولاد والاهلین)

ترجمہ: جس کے اولاد پیدا ہو، تو اس کا اچھا نام رکھے، اور اس کی اچھی تربیت کرے،
پھر جب وہ بالغ ہو جائے، تو اس کا نکاح کر دے (ترجمہ ختم)
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد مروی ہے:

مَنْ رَزَقَهُ اللّٰهُ وَلَدًا فَلْيُحْسِنْ اِسْمَهُ وَتَادِيْبَهُ فَاِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ (کتاب العمال
لابن ابی الدنيا حدیث نمبر ۱۷۳، ج ۱ ص ۳۳۳)

ترجمہ: جس کو اللہ تعالیٰ اولاد عطا کریں، تو اس کو چاہئے کہ اس کا اچھا نام رکھے، اور اس
کی تربیت کرے، اور جب وہ بالغ ہو جائے، تو اس کا نکاح کرے (ترجمہ ختم)
اور حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

كَانُوا يَقُوْلُوْنَ : اَكْرَمُ وَلَدِكَ وَاَحْسِنُ اَدْبَهُ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر
۲۶۱۶۶، کتاب الادب، باب من كان يعلمهم ويضربهم على اللحن، واللفظ له، الجامع

ل قلت: وفيه (عبد الملك بن الحسين، أبو مالك، التميمي، الواسطي). ويعرف
بأبن ذرّ، وقيل: بل اسمه عمارة. روى عن: عليّ بن الأعمر، والأسود بن قيس، وعليّ
بن عطاء. ورواه: ابن المبارك، ويحيى بن أبي بكر، ويزيد بن هارون. قال الفلاس،
وهو: ضعيف الحديث. وروى عباس، عن ابن معين: ليس بشيء (تاريخ الاسلام
للذهبي ج ۱ ص ۳۳۳، ۳۳۵)

ولكن له شواهد من الآثار. كما سيأتي. محمد رضوان

لابن وہب حدیث نمبر ۱۰۴)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین یہ فرمایا کرتے تھے کہ اپنی اولاد کا اکرام (اور اس سے محبت و شفقت والا برتاؤ) کرو، اور اس کی اچھی تربیت کرو (ترجمہ ختم)

اور حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حَقُّ الْوَالِدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحْسِنَ اسْمَهُ ، وَأَنْ يُزَوِّجَهُ إِذَا بَلَغَ ، وَأَنْ يُحْسِنَ أَذْيَهُ (البر والصلة للحسين بن حرب حدیث نمبر ۱۴۶)

ترجمہ: والد پر اولاد کا حق ہے کہ اس کا اچھا نام رکھے، اور بالغ ہونے پر اس کا نکاح کرے، اور اس کی اچھی تربیت کرے (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات میں تعلیم و تربیت سے مراد دین کا علم اور دینی احکام کی تربیت ہے، کیونکہ اس تعلیم و تربیت کا مقصد جہنم سے بچانا ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ جہنم سے بچانے والا علم دین ہی کا اور اسی پر عمل کرنا ہے۔ اور آگے آنے والی احادیث و روایات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت عمر و بن شعیب سے مروی ہے کہ میں نے اپنے دادا کی کتاب میں رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث دیکھی:

إِذَا أَفْصَحَ أَوْلَادُكُمْ فَعَلِمُوهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (عمل اليوم والليلة لابن السني

حدیث نمبر ۴۲۲) ل

ل وفيه عبد الكريم بن أبي المخارق واسمه ليس ، ويقال : طارق المعلم ، أبو أمية البصري ، نزل مكة. ضعفه المحققون ولكن استشهد به البخاري ، وروى له مسلم في "المعانيات" ، وأبو داود في كتاب "المسائل" ، والباقرن. (كما في تهذيب الكمال ج ۱۸ ص ۲۶۵)

وهذا مؤيد بالأثار.

وفی روایة:

عَنْ عَبْدِ الْكُرَيْمِ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ ، قَالَ : كَانَ الْفَلَّاحُ إِذَا أَفْصَحَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْآيَةَ سَبْعَ مَرَّاتٍ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُخْضِرْ لَكَ وَكَمْ يَكُنْ لَكَ حَسْبُكَ فِي الْمَلَكِ) (مصنف ابن أبي شيبة حدیث نمبر ۳۵۱۷، باب ما يستحب أن يُعَلِّمَهُ الصَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَعْتَلِمُ، واللفظ له، عمل اليوم والليلة لابن السني حدیث نمبر

۴۲۳، مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۷۹۷۶)

ترجمہ: جب تمہاری اولاد صحیح بولنا سیکھ جائے، تو تم اس کو لا الہ الا اللہ سکھلاؤ (ترجمہ ختم) اور حضرت ابراہیمؑ بھی فرماتے ہیں:

كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَوَّلَ مَا يَفْصَحُ أَنْ يُعَلِّمُوهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَيَكُونُ ذَلِكَ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۷۹۷۷، کتاب

العقیقہ، باب ما يستحب للمصبي أن يعلم إذا تكلم، واللفظ له، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۵۱۹، باب ما يستحب أن يُعَلِّمَهُ الصَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین اس بات کو پسند کیا کرتے تھے کہ بچے کے صحیح بولنے کی ابتداء کے وقت اسے سات مرتبہ لا الہ الا اللہ کی تعلیم دیں، پس بچے کا ابتدائی کلام یہی ہوا کرتا تھا (ترجمہ ختم)

اور حضرت جعفر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں:

كَانَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ يُعَلِّمُ وَلَدَهُ يَقُولُ قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُ بِالطَّاغُوتِ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۵۱۸، کتاب العقیقہ، باب ما يستحب أن يُعَلِّمَهُ الصَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ)

ترجمہ: حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہ اپنے بچے کو اس کی تعلیم دیا کرتے تھے کہ وہ یہ کہے کہ ”آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُ بِالطَّاغُوتِ“، یعنی میں اللہ پر ایمان لایا، اور بتوں کا انکار کیا (ترجمہ ختم)

خواہ لا الہ الا اللہ کی تعلیم دی جائے، یا آمَنْتُ بِاللَّهِ کی، مقصود دونوں کا یہ ہے کہ توحید کی تعلیم دی جائے، اور شرک کا انکار کیا جائے۔

افسوس ہے کہ آج بہت سے لوگ اپنی اولاد کو دنیا جہان کے قصے بلکہ گناہوں کی چیزیں سکھایا سکھوادیتے ہیں، مگر کلمہ اور توحید کی تعلیم دینے سے غافل رہتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ فَتَعَلَّمُوهُ، وَعَلِّمُوهُ أَبْنَاءَكُمْ، فَإِنَّكُمْ عَنْهُ تُسْأَلُونَ، وَبِهِ

تُجْزَوْنَ ، وَكَفَى بِهِ وَاعِظًا لِمَنْ عَقَلَ (مسائل القرآن للقاسم بن سلام حدیث

نمبر ۱۰) ل

ترجمہ: تم قرآن کو لازم پکڑو، اس کی خود بھی تعلیم حاصل کرو، اور اپنی اولاد کو بھی اس کی تعلیم دو، کیونکہ تم سے اس کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اور اس کے ذریعہ سے تم کو اجر و ثواب دیا جائے گا، اور جو سمجھ رکھتا ہو، اس کے لئے قرآن بطور واعظ کافی ہے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی دینی تعلیم میں قرآن مجید کی تعلیم بھی داخل ہے۔

مگر افسوس کہ آج کل اکثر مسلمان اپنی اولاد کو دین کی تعلیم و تربیت نہیں دیتے اور دلاتے، اور اس کے بجائے دنیا کی تعلیم و تربیت پر ہی تمام توجہ مرکوز رکھتے ہیں۔

اور اگر تھوڑی بہت قرآن مجید اور دین کی تعلیم دلاتے بھی ہیں، تو اولاد تو وہ صحیح نہیں ہوتی، یا ناکافی ہوتی ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ طرز عمل جہنم سے نجات نہیں دلا سکتا۔

اور حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ

وَإِذَا بَلَغَ عَشَرَ سِنِينَ فَأَضْرِبُوهُ عَلَيْهَا (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۱۷، کتاب

الصلاة، باب معنی يؤمر الغلام بالصلاة، معرفة السنن والآثار للبيهقي، کتاب الصلاة،

باب صلاة الإمام قاعدا بقیام، واللفظ لهما مصنف ابن ابی شیبہ معنی يؤمر الصبی

بالصلاة، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۶۷۹) ل

ل اس حدیث کی سند صحیح ہے، اور اس میں اسماعیل بن عیاش بن سلیم رضی عنہ، جو کہ عمرو بن قیس بن ثور الکندی السکونی سے روایت کرتے ہیں، جو کہ شامی ہیں، اور شامخین سے ان کی روایات میں اختلاف کا حکم نہیں لگایا گیا (کمانی تہذیب الکمال ج ۳ ص ۱۷۴) قالہ حدیث صحیح۔

ل قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، لَقَدْ اخْتَجَّ بِعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، ثُمَّ لَمْ يُخْرِجْ وَاحِدًا مِنْهُمَا هَذَا الْحَدِيثُ " وقال الذهبي في التلخيص: على شرط مسلم.

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب بچہ سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو، اور

جب دس سال کا ہو جائے تو نماز (نہ پڑھنے) پر اسے مارو (ترجمہ ختم)

بالغ ہونے سے پہلے نماز فرض نہیں ہوتی، لیکن بالغ ہونے سے پہلے بچہ کو نماز کی تاکید اور اس کو مارنے کا حکم فرمایا، یہ اس کو نماز کی تعلیم و تادیب دینے کے لئے فرمایا، تاکہ وہ پہلے سے نماز پڑھنا سیکھ جائے، اور نماز پڑھنا شروع کر دے، اور بچہ اس حال میں بالغ ہو کہ وہ نماز کو صحیح طرح اور پابندی کے ساتھ پڑھنے کا عادی ہو۔

اور روزے کی عادت بھی بالغ ہونے سے پہلے ڈالنی چاہئے۔

اور نماز کے ساتھ حلال و حرام، اور جائز و ناجائز، کے احکام کی بھی تعلیم دینی چاہئے۔ ۱۔

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۱۸، کتاب الصلاة، باب معنی يؤمر الغلام

بالصلاة، مستدرک حاکم، کتاب الایمان)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو جب وہ سات سال کے ہوں، نماز

کا حکم کرو، اور جب وہ دس سال کے ہو جائیں تو ان کو نماز (کے چھوڑنے) پر مارو، اور

۱۔ وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: (مُرُّوهُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ) وَكَيْسَ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ التَّكْلِيفِ، وَإِنَّمَا هُوَ عَلَى وَجْهِ التَّعْلِيمِ وَالتَّأْدِيبِ (احکام القرآن جصاص، باب الغلام یبلغ وکافر یسلم فی بعض رمضان)

قال الفقهاء: وهكذا في الصوم؛ ليكون ذلك تمريناً له على العبادة، لكن يبلغ وهو مستعمر على العبادة والطاعة ومجانبة المعصية وترك المنكر، والله الموفق (تفسير ابن كثير، تحت آيت ۶ من سورة التحريم)

فيعلمه الحلال والحرام، ويحببه المعاصي والآثام، إلى غير ذلك من الأحكام..... مُرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ فَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ فَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا " وكذا ذلك ينخير أهله بوقت الصلاة ووجوب الصيام ووجوب الفطر إذا وجب؛ مستنداً في ذلك إلى رؤية الهلال (تفسير القرطبي، تحت آيت ۶ من سورة التحريم)

(اسی عمر سے) ان کے بستر ایک دوسرے سے الگ کر دو (ترجمہ فتح)

اولاد میں لڑکا اور لڑکی دونوں شامل ہیں، لہذا یہ حکم دونوں قسم کی اولادوں کو شامل ہے، دس سال کی عمر میں بلوغ کے قریب عمر ہوتی ہے، اس لئے بعض چیزوں کا اسی عمر میں حکم دے دیا گیا، چنانچہ نماز میں کوتاہی کرنے پر مارنے کا حکم دیا گیا، تاکہ نماز میں سستی اور غفلت نہ کریں، اور ان کے بستر الگ کرنے کا حکم دیا گیا، جس میں بہت سے فتنوں سے حفاظت ہو جاتی ہے۔

لہذا جب اولاد دس سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اسے نماز پڑھانے پر سختی کرنی چاہئے، اور ایک دوسرے کے ساتھ ایک ہی بستر پر نہ سلانا چاہئے، خواہ وہ دو بہنیں ہوں، یا دو بھائی ہوں۔

اور آج کل شہری زندگی میں جگہ کی تنگی کی وجہ سے اگر ساتھ ساتھ سونے کی ضرورت پیش آئے تب بھی بستر الگ الگ کر دیئے جائیں اور ممکنہ حد تک درمیان میں فاصلہ یا کوئی چیز حد فاصل کے طور

پر رکھ دی جائے۔

۱۔

۱۔ مروا أمر من الأمر حدثت حمزته للتخفيف ثم استغنى عن حمزة الوصل تخفيفاً ثم حركت فإذ ه لتعذر النطق بالسكن أولادكم يشمل الذكور والإناث بالصلاة وبما يتعلق بها من الشروط وهم أبناء سبع سنين ليعتادوا ويستأنسوا بها والجملة حالية واضر بهم عليها أى على ترك الصلاة وهم أبناء عشر سنين لأنهم بلغوا أو قاربوا البلوغ وفرقوا أمر من الطريق بينهم أى بين البنين والبنات على ما هو الظاهر ويؤيده ما قاله بعض العلماء ويجوز للرجلين أو المرأتين أن يناما فى مضجع واحد بشرط أن تكون عورتها مسعورة بحيث يأمنان التماس المحرم وقال ابن حجر بهذا الحديث أخذ معنا فقالوا يجب أن يفرق بين الأخوة والأخوات فلا يجوز حينئذ تمكين البنين من الاجتماع فى مضجع واحد والظاهر أن قوله فلا يجوز الخ من كلامه وهو غير مفهوم من كلام أئمة فتأمل فى المضجع أى المراقب وقال الطيبى لأن بلوغ العشر مظنة الشهوة وإن كن أخوات وإنما جمع الأمرين فى الصلاة والفرق بينهم فى المضجع فى الطفولية تأديبا ومحافظة لأمر الله تعالى لأن الصلاة أصل العبادات وتعلما لهم المعاشرة بين الخلق وأن لا يفتقروا مواقف التهم فيجتنبوا محارم الله تعالى كلها رواه أبو داود وكذا رواه فى شرح السنة عنه قال ميرك ورواه أبو داود والنحاكم من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده واللفظ لأبى داود وروياه والترمذى وابن عزيمة من رواية عبد الملك بن الربيع بن سبرة الجهنى عن أبيه عن جده بدون قوله وفرقوا الخ قال الترمذى حسن صحيح وقال النحاكم صحيح على شرط مسلم وفى المصابيح عن سبرة بسكون الباء ابن معبد قال الطيبى أقول ورواه أبو داود عنه أيضا لكن بلفظ مروا الصبي بالصلاة إذا بلغ سبع سنين وإذا بلغ عشر سنين فاضر به عليها وليس فى روايته الطريق (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة)

اور حضرت عمرو بن شعیب ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا أَبْنَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ لَسَبْعِ سِنِينَ
وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ سِنِينَ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ (مسند احمد
حدیث نمبر ۶۷۵۶ واللفظ له و حدیث نمبر ۶۳۰۲، منن دار لطنی، کتاب

الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليها وخذ العوزة التي يجب ستونها)
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بچوں کو سات سال کی عمر ہونے پر نماز کا حکم
کرو، اور جب دس سال کے ہو جائیں تو انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو، اور (اسی عمر میں)
ان کے بستر ایک دوسرے سے الگ کر دو (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں جو اولاد کو نماز کا حکم کرنے کا فرمایا گیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ سر پرستوں کے ذمہ
یہ حکم واجب العمل ہے، اگر وہ اس میں غفلت و کوتاہی کریں گے، تو گنہگار ہونگے۔
دس سال ہونے پر اولاد کو نماز نہ پڑھنے پر مارنے میں اس کا لحاظ ضروری ہے کہ شدید نہ مارا جائے،
جس سے ہڈی ٹوٹ جائے، گوشت پھٹ جائے، یا کوئی عضو تلف و ناقص ہو جائے، اور چہرہ پر مارنا
بھی منع ہے۔ ۱

۱ (مروا) وجوباً (اولادکم) وفي رواية أبناءكم قال الطيبى: مروا أصله أمر وا حذفت همزة
تخفيفاً فلما حذفت فاء الفعل لم يحتج إلى همزة الوصل لتحريك الميم (بالصلاة) المكتوبة (وهم
أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين) يعني إذا بلغ أولادكم سبعا فأمرهم بأداء
الصلاة ليحاذوها ويأمنوا بها فإذا بلغوا عشرة فأضربوهم على تركها قال ابن عبد السلام: أمر
للأولياء والصبي غير مخاطب إذ الأمر بالأمر بالشيء ليس أمراً بذلك الشيء (وفرّقوا بينهم في
المضاجع) أي فرّقوا بين أولادكم في مضاجعهم التي ينامون فيها إذا بلغوا عشرة حذرا من غوائل
الشهوة وإن كن أعرافه قال الطيبى: جمع بين الأمر بالصلاة والضرب بينهم في المضاجع في
الطفولية تأديبا ومحافظة لأمر الله كله وتعلّما لهم والمعاشرة بين الخلق وأن لا يفتقروا موافق النهم
فيجبوا المحارم وإسناده حسن (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۸۱۷۳)

(قال: قال رسول الله: مروا أولادكم) وجوباً وسواء في ذلك الذكر والأنثى، وكذا يجب عليه
أمر زوجته وخادمه (بالصلاة) أي وبما تعرف عليه لأن الأمر بالشيء أمر بما لا يتم بدونه (وهم أبناء
سبع) أي تمامها: أي وقد ميزوا، كما والغالب بحيث صار الصبي يأكل وحده ويشرب وحده
﴿بقرہ حاشیاء گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس قسم کی احادیث و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بچے کو جب جس درجے کا شعور پیدا ہو جائے، اس درجے کی اس کی تعلیم و تربیت کا اہتمام کیا جائے، اس میں اچھے اخلاق پیدا کرنے کی کوشش کی جائے، اور اس کو بری صحبتوں سے بچایا جائے، اور اس کو قرآن مجید کی تعلیم دی جائے اور اس کو دین کے ضروری احکام سکھائے جائیں، اور سنتوں کی تعلیم دی جائے اور اس کو گفتگو کا سلیقہ سکھایا جائے، اور اچھے واقعات سنا کر اس کے لئے عبرت کا سامان کیا جائے۔

اس کے عقائد درست کئے جائیں، خاص طور پر اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت سے متعلق ضروری باتوں کو اس کے دل و دماغ میں بٹھانے کا اہتمام کیا جائے۔ ۱۔
واقعہ یہ ہے کہ اولاد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک امانت ہے جو خام مال کی شکل میں انسان کو حاصل

﴿ گذشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ ﴾

ويعتجى وحده (واضربوهم عليها) أى على أذائها إن اعتصوا منه ضرباً ظهراً مبرحاً ويقطى الوجه (وهم أبناء عشر) وقد اختلف هل ذلك بعد تمامها أو بالدخول فيها، وإنما أمر بالضرب فيها لأنه حدّ يحتمل فيه الضرب غالباً (ولفروا بينهم فى المضاجع) فلا يباشر المميز غيره فى المضاجع، قال ابن عبد السلام: الصبى ليس مخبطاً، وأما هذا الخبر فهو أمر للأولياء، لأن الأمر بالأمم بالشيء ليس أمراً بذلك الشيء قال: وقد وجد أمر الله للصبيان مباشرة على وجه لا يمكن العطن فيه وهو قوله تعالى: (لستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يلفوا الحلم منكم) (النور: 58) اهـ. وآخر الحديث وإذا زوج أحدكم خادمه، عبده أو أجزره فلا ينظر إلى ما دون السرة ولفوق الركبة (حديث حسن رواه أبو داود بإسناد حسن) ورواه الإمام أحمد والحاكم فى المستدرک (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، باب وجوب امره اهله)

۱۔ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَمَّا الْعُقَلِيمُ وَالْقَادِبُ فَوَلْتُهُنَّ أَنْ يَتَلَعَنَّ التَّوْلُودَ مِنَ السَّنِّ وَالْعُقَلُ مَبْلُهَا يَحْتَمِلُهَا، وَذَلِكَ يَنْفَرُ، فَمِنْهَا أَنْ يَنْشَنَهُ عَلَى أَخْلَاقِ صُلَحَاءِ الْمُسْلِمِينَ، وَيَهْوَنَهُ عَنْ مُعَاوَلَةِ الْمُفْسِدِينَ، وَمِنْهَا: أَنْ يُعَلِّمَهُ الْقُرْآنَ وَلِسَانَ الْأَدَبِ وَيُسَمِّعَهُ السَّنْنَ، وَأَقْوَابَ السُّلُفِ، وَيُعَلِّمَهُ مِنْ أَحْكَامِ الدِّينِ مَا لَا يَنْبَغِي بِهِ عُنْدَهُ، وَمِنْهَا: أَنْ يُرْجِسَهُ مِنَ الْمَكَايِبِ إِلَى مَا يُحْتَمَدُ وَيُرْجَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ كِفَايَتَهُ، فَإِذَا بَلَغَ أَعْلَهُمْ حَدَّ الْعُقَلِ عُرِفَ الْبَارِءُ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِ بِالذَّلَائِلِ الَّتِي تُوَصِّلُهُ إِلَى مَعْرِفَتِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُسَمِّعَهُ مِنْ مَقَالَاتِ الْمُلْحَبِينَ ذُنُوبًا، وَيَذَكِّرُهُمْ لَهُ فِي الْجُمْلَةِ أَحْيَانًا، وَيَحْدِثُهُ إِيَّاهُمْ، وَيَقْرَأُ عَنْهُمْ، وَيَقْرَأُ عَنْهُمْ إِلَيْهِ مَا اسْتَطَاعَ، وَيَتَدَأُّ مِنَ الذَّلَائِلِ بِالْأَقْرَبِ الْأَجْلَى، ثُمَّ مَا يَلِيهِ، وَكَذَلِكَ يَقَعَلُ بِالذَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى بُرْهَانِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِيهِ إِلَيْهَا إِلَى الْأَقْرَبِ الْأَوْضَحِ، ثُمَّ الْكَلِمَاتِ الَّتِي يَلِيهِ وَيَسَطُّ الْخَلِيجِيُّ الْكَلَامَ فِي كُلِّ فَضْلٍ مِنْ فَضُولِ هَذَا الْبَابِ، مَنْ أَرَادَ الْوُكُوفَ عَلَيْهِ رَجَعَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (شعب الإيمان، باب حقوق الأولاد والاهلبن)

ہوتی ہے اور اس خام مال کو پختہ شکل میں تشکیل و ترتیب دینا انسان اور خصوصاً والدین کا اپنا کام ہوتا ہے۔

بچوں کی تعلیم و تربیت ہی اس خام مال کو اچھا یا برا بناتی ہے۔ اگر بچہ کی تعلیم و تربیت اچھے طریقہ پر کر دی جائے تو معاشرہ کو ایک اچھا انسان میسر آ جاتا ہے، جو نہ صرف یہ کہ خود بھی ایک بامقصد زندگی گزارتا ہے اسی کے ساتھ کتنے انسانوں کی بھلائی اور خیر خواہی والے کاموں کا ذریعہ بنتا ہے لیکن اگر صحیح اور اچھی تعلیم و تربیت نہ کی جائے تو پھر ایک طرف تو اس کا اپنا وجود ہی معاشرہ کے لئے بوجھ اور وبال ہوتا ہے، اور دوسری طرف خود بھی یہ حیوانوں اور جانوروں والی زندگی بسر کرتا ہے، غرضیکہ بچہ کی تعلیم و تربیت ہی اس کے مستقبل کی تعمیر و تخریب کی نشتہ لاول و بنیاد ہے، بنیاد اچھی، اُستوار اور مضبوط ہوگی تو اس پر تعمیر بھی اچھی، اُستوار اور مضبوط و مستحکم قائم ہوگی اور اگر بنیاد کمزور اور خراب ہوگی تو اس پر تعمیر بھی کمزور اور خراب ہوگی۔

کسی نے خوب کہا ہے ۔

نشتہ لاول چوں نہد معمار کج تاثریای رود دیوار کج

جو والدین اپنے بچہ کی اچھی تعلیم و تربیت کرتے ہیں وہ جس طرح اس بچہ کی دنیا و آخرت کے مستقبل کو کامیاب و تابناک بناتے ہیں اسی طرح وہ اپنی دنیا و آخرت کے مستقبل کو بھی روشن اور منور کرتے ہیں، کیونکہ اچھی اولاد انسان کی دنیا و آخرت کے مستقبل میں اس کے کام آتی ہے اور اس کے لئے صدقہ جاریہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

اور اس کے برخلاف جو والدین اپنی اولاد کی اچھی اور بہتر تعلیم و تربیت سے غفلت برتتے ہیں وہ اپنی دنیا و آخرت کے مستقبل کو تاریک اور سیاہ بنا لیتے ہیں کیونکہ غلط تعلیم و تربیت یافتہ بکدر اور بدچلن اولاد جس طرح دنیا میں اپنے والدین کی آستین کا سانپ، ماتھے پر بدنما داغ اور راحت و عزت کو برباد کرنے کا باعث بنتی ہے، آخرت کے اعتبار سے بھی اس کے گلے کا طوق اور بدبختی کی ایک علامت بن کر رہ جاتی ہے۔

اس لئے اپنی اور اپنی اولاد کی دنیا و آخرت کے مستقبل کی خیر خواہی اور ہمدردی کا تقاضا یہ ہے کہ

اولاد کی تعلیم و تربیت سے ہرگز بھی غفلت اور لاپرواہی اختیار نہ کی جائے۔ اور کیونکہ اس وقت ہمارا موضوع نومولود کے فضائل و احکام ہے، اور اولاد کی تعلیم و تربیت کا موضوع ایک مستقل حیثیت رکھتا ہے، اس لئے ہم نے یہاں صرف اولاد کی تعلیم و تربیت کی اہمیت کو بیان کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

بچوں کی تعلیم و تربیت اور بچوں سے متعلق احکام کی مزید تفصیلات ہماری دوسری تالیف ”اولاد کی تعلیم و تربیت“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

فقط

محمد رضوان

۱۲/ جمادی الاخریٰ/ ۱۴۳۱ھ 27/ سنی/ 2010 بروز جمعرات

ادارہ غفران، راولپنڈی



بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسلام میں نام کی اہمیت

شریعتِ مطہرہ کی خصوصیات اور پاکیزہ تعلیمات میں انسان اور کسی دوسری چیز کے نام رکھنے کے احکام بھی ہیں، کہ شریعت نے اس موضوع پر بھی مفصل ہدایات دی ہیں۔

اور اس موضوع کو خوب توضیح و تشریح کے ساتھ بیان کیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی نظر میں یہ موضوع انتہائی اہمیت کا حامل ہے، اور اس سلسلہ میں شرعی احکامات کو نظر انداز کر دینے کی ہرگز بھی گنجائش نہیں۔

اور یوں تو ناموں کا موضوع دوسرے مذاہب میں بھی اہمیت کا حامل رہا ہے، لیکن شریعتِ مطہرہ نے جس انداز سے اس موضوع پر روشنی ڈالی ہے، اس کی کسی بھی دوسرے مذہب میں نظیر نہیں ملتی۔ مگر افسوس ہے کہ بہت سے مسلمان شریعتِ مطہرہ کی پاکیزہ تعلیمات و ہدایات سے غافل و ناواقف ہیں، جس کی وجہ سے وہ بہت سے دنیوی و اخروی فضائل و فوائد سے محروم ہیں۔

بلکہ نہ صرف یہ کہ محروم ہیں، اسی کے ساتھ اس سلسلہ میں بہت سی کوتاہیوں کے باعث مضرت اور مفاسد میں بھی مبتلا ہیں۔

اس لئے ضرورت ہے کہ نام کے سلسلہ میں شریعتِ مطہرہ کی پاکیزہ تعلیمات کو سیکھا جائے، اور ان کے مطابق عمل کیا جائے۔

آگے آنے والے مضمون میں نام سے متعلق فضائل و احکام اور مسائل کو ذکر کیا جا رہا ہے۔ جس کے بعد خاتمہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ اسلامی ناموں کی فہرست بھی پیش کی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ صحیح فہم اور اس کے مطابق عمل کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین

محمد رضوان

مورخہ ۲۱/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ / 04/ جولائی / 2011ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی

اچھے نام رکھنے کا حکم

اسلام میں عمل کے ساتھ ساتھ کسی انسان بلکہ کسی چیز کے نام کی بڑی اہمیت ہے، اور اسی وجہ سے احادیث میں نام سے متعلق مستقل ہدایات دی گئی ہیں۔

چنانچہ سب سے پہلی ہدایت یہ دی گئی کہ اچھا نام رکھا جائے، اور برے نام سے پرہیز کیا جائے۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ (ابوداؤد حدیث

نمبر ۴۹۵۰، کتاب الادب، باب فی تفسیر الأسماء بمسند احمد حدیث نمبر ۲۱۶۹۳،

سنن دارمی حدیث نمبر ۲۷۵۰، شعب الايمان للبيهقي حدیث نمبر ۸۲۶۵، مسند

عبد بن حمید حدیث نمبر ۲۱۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کو قیامت کے دن تمہارے اور تمہارے

باپوں کے نام سے پکارا جائے گا۔ اس لئے تم اپنے اچھے نام رکھا کرو (ترجمہ مخم)

اس حدیث سے اچھے نام رکھنے کا حکم معلوم ہوا، اور ساتھ ہی اس کی ایک وجہ بھی اور وہ یہ کہ قیامت کے دن ساری مخلوق کے سامنے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو ان کے ناموں کے ساتھ پکارا جائے گا، اور اچھے نام کے اچھے اثرات اور برے نام کے برے اثرات ظاہر ہوں گے۔

ظاہر ہے کہ آخرت کے میدان میں سب کے سامنے کوئی برے نام سے پکارا گیا تو بڑی رسوائی اور خفت ہوگی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیامت کے دن انسان کو اس کے والد کے نام سے پکارا

۱ قال ابن حجر:

ورجاله ثقات إلا أن في مسنده القطاها ابن عبد الله بن أبي زكريا رواه عن أبي الدرداء وأبي الدرداء فإنه لم يذكر قطع الباري باب كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع الاسم القبيح حوله إلى ما هو أحسن منه

جائے گا۔ ل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ يَتَقَاءُ لُ وَلَا يَتَعَطَّرُ، وَكَانَ يُحِبُّ
الْإِسْمَ الْحَسَنَ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۱۳۰، واللفظ له، شرح
السنة للبهيوي، باب ما يكره من الطيرة واستحباب الفأل، اخلاق النبي لابی الشيخ

الاصبهاني حديث نمبر ۷۳۷، مسند ابن الجعد حديث نمبر ۲۵۴۴) ح

ترجمہ: نبی ﷺ نیک فال لیا کرتے تھے، اور بدفالی اور بدگھوٹی سے پرہیز فرماتے

ل قال المناوي:

(انکم تدعون يوم القيامة بأسمائکم وأسماء آبائکم) لأن الدعاء بالآباء أشد في العريف
وأبلغ في التمييز ولا يعارضه غير الطبرانی انہم يدعون بأسماء أمهاتهم سعرا منه على
عبادة لإمكان الجمع بأن من صح نسبه يدهى بالأب وغيره يدهى بالأم كذا جمع
البعض وأقول هو غير جيد. إذ دعاء الأول بالأب والثاني بالأم يعرف به ولد الزنا من
غيره فينفوت المقصود وهو السر ويحصل الافتتاح فالأولى أن يقال غير دعائهم
بالأمهات ضعيف فلا يعارض به الصحيح ثم رأيت ابن القيم أجاب ببحوه فقال أما
الحديث فضعيف باتفاق أهل العلم بالحديث وأما من القطع نسبه من جهة أبيه كالمنفى
بلمان فيدهى به في الدنيا فالعبد يدهى بما يدهى به فيها من أب وأم إلى هنا كلامه (فيض
القدر للمناوي، تحت حديث رقم ۲۵۳۳)

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”باب ما يدعى من الناس بأبائهم“ قائم کر کے صحیح حدیث سے ثابت کیا ہے کہ قیامت کے دن
باپوں کے ناموں سے بلاوا ہوگا۔ محالم المتزئیل میں ماؤں کے ناموں کے ساتھ پکارنے کی تین وجہ بتائی ہیں لیکن یہ صحیح
معلوم نہیں ہوتی، روایت کی شہرت کی وجہ سے تجویز کی گئی ہیں۔ چنانچہ خود فرماتے ہیں ”والاحادیث الصحيحة
بمخلافہ“ یعنی صحیح حدیثیں اس مشہور قول (ماؤں کے ناموں سے پکارنے) کے خلاف ہیں۔

ومن ذالك حديث ان الناس يوم القيامة يدعون بامهاتهم لا بأبائهم وهو باطل (الموضوعات
الكبير ص ۱۷۵)

ح قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبرانی وفيه إيث بن أبي سليم وهو ضعيف بغير كذب (مجمع الزوائد،

ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنة)

قلت: وهذا الحديث مفيد بحديث بر بن عبد الله بن شعير كما سبق، فالحديث حسن لغیره.
ان شاء الله تعالى، محمد رضوان.

تھے، اور اچھے نام کو پسند فرمایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت کے آخر میں یہ الفاظ ہیں:

وَيُحِبُّهُ الْإِسْمُ الْحَسَنُ (مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۲۸، صحیح ابن حبان

حدیث نمبر ۵۸۲۵، مسند الطیالسی حدیث نمبر ۲۸۰۵)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ اچھے نام سے خوش ہوا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

حضور ﷺ کے اچھے ناموں کو پسند فرمانے سے اچھے ناموں کا سنت و مستحب ہونا معلوم ہوا۔

اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ لَا يَتَطَيَّرُ مِنْ شَيْءٍ وَكَانَ إِذَا بَعَثَ

عَامِلًا سَأَلَ عَنِ اسْمِهِ فَإِذَا أُعْجِبَهُ اسْمُهُ فَرِحَ بِهِ وَرَزَى بِهِ بَشْرُ ذَلِكَ فِي

وَجْهِهِ وَإِنْ كَرِهَ اسْمَهُ رَزَى كَرَاهِيَةَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِذَا دَخَلَ قَرْيَةً

سَأَلَ عَنِ اسْمِهَا فَإِنْ أُعْجِبَهُ اسْمُهَا فَرِحَ بِهَا وَرَزَى بِشْرُ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ

وَإِنْ كَرِهَ اسْمَهَا رَزَى كَرَاهِيَةَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ (ابوداؤد حدیث نمبر

۳۹۲۲، کتاب الطب، باب فی الطہرۃ، واللفظ لہ، السنن الکبریٰ للنسائی حدیث

نمبر ۸۸۲۲، مسند احمد حدیث نمبر ۲۲۹۳۶، صحیح ابن حبان حدیث نمبر

(۵۸۲۷)

ترجمہ: نبی ﷺ کسی چیز سے بدشگونی نہیں لیتے تھے، اور جب کسی عامل و گورنر کو بھیجتے

تھے، تو اس کا نام معلوم کرتے تھے، اگر اس کا نام پسند آتا، تو اس سے خوش ہوتے،

اور اس کی خوشی آپ کے چہرے میں نظر آتی تھی، اور اگر اس کا نام ناپسند فرماتے، تو اس

کی ناپسندیدگی آپ کے چہرے میں ظاہر ہوتی تھی، اور جب کسی بستی میں داخل ہوتے،

تو اس کا نام معلوم کرتے، پس اگر اس کا نام پسند آتا، تو اس سے خوش ہوتے، اور اس کی

خوشی آپ کے چہرے میں نظر آتی تھی، اور اگر اس کا نام ناپسند فرماتے، تو اس کی

ناپسندیدگی آپ کے چہرے میں ظاہر ہوتی تھی (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نہ صرف یہ کہ انسانوں کے اچھے ناموں سے خوش اور برے ناموں سے ناخوش ہوتے تھے، بلکہ جگہوں کے اچھے ناموں سے بھی خوش اور برے ناموں سے ناخوش ہوا کرتے تھے۔

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ إِذَا سَأَلَ عَنْ إِسْمِ الرَّجُلِ فَإِنْ كَانَ حَسَنًا ، عُرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ، وَإِنْ كَانَ سَيِّئًا رَأَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِذَا سَأَلَ عَنْ إِسْمِ الْقَرْيَةِ فَكَذَلِكَ (المعجم الاوسط للطبرانی حديث

نمبر ۴۷۰۴، اخلاق النبی لابی الشیخ الاصبہانی حديث نمبر ۷۳۹) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جب کسی آدمی کا نام معلوم کرتے، تو اگر اچھا نام ہوتا، تو آپ کے چہرہ مبارک میں اس کی خوشی ظاہر ہوتی تھی، اور اگر برا نام ہوتا، تو آپ کے چہرہ مبارک میں اس کی ناپسندیدگی ظاہر ہوتی تھی، اور جب کسی بستی کے نام کے بارے میں معلوم کرتے، تو بھی یہی صورت حال ہوتی تھی (ترجمہ ختم)

اندازہ لگائیے! کہ اچھے ناموں سے حضور ﷺ اتنے خوش ہوتے تھے کہ خوشی کے اثرات آپ کے چہرہ انور تک پر ظاہر ہو جاتے تھے، اور برے ناموں سے اتنے ناخوش ہوتے تھے کہ اس کی ناخوشی اور ناگواری کے اثرات آپ کے چہرہ انور پر ظاہر ہو جاتے تھے۔

پس اچھا نام رکھنا حضور ﷺ کی خوشی اور برے نام رکھنا آپ ﷺ کی ناخوشی و ناگواری کا باعث ہوا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اچھا نام رکھنا سنت اور برے اور مکروہ نام رکھنا خلاف سنت ہے۔

اچھے ناموں کے انتخاب اور برے ناموں سے بچنے کی اہمیت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ برے ناموں

ل قال الہیعی:

رواه الطبرانی فی الکبیر والاوسط ورجاله رجال الصحیح غیر سعید بن بشر وهو ثقة و فیہ ضعف. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء فی الاسماء الحسنه)

قلت: و فی سعید بن بشر اختلاف ، فهو حسن الحدیث ، وله شاهد من حدیث بریدة . كما مر .

کا انسان کی زندگی اور تقدیر اور عمل پر بھی برا اثر پڑتا ہے، اور اس کے مقابلہ میں اچھے ناموں کا اچھا اثر پڑتا ہے۔ ۱

اچھے نام کون سے ہیں؟

یوں تو اچھے اور مستحب ناموں کی تعداد بے شمار ہے، لیکن حضور ﷺ نے اصولی انداز میں اچھے اور پسندیدہ ناموں کی نشاندہی فرمادی ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ

اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ (مسلم، حدیث نمبر ۵۷۰۹، کتاب الآداب، باب النهی عن

العُكْنَى بِأَبِي الْقَاسِمِ وَبَنَانَ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْأَسْمَاءِ، واللفظ له، المعجم الكبير للطبرانی

حدیث نمبر ۱۳۱۹۳، مسندک حاکم ۷۸۳۰، شرح السنة للبهوی، باب

تفسیر الاسماء)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمہارے ناموں میں زیادہ

پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"إِنَّ مِنْ أَحْسَنِ أَسْمَائِكُمْ عَبْدَ اللَّهِ، وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ" (مسند احمد حدیث

۱۔ لہذا بحث عاملاً ای اراد لرسال عامل سال عن اسمه فاذا أعجبه اسمه فرح به ورثی

ای ابصر وظهر بشر ذلك بكسر الموحدة ای اثر بشاشه وانبساطه فی وجهه وان كره

اسمه رثی كراهيته ذلك ای ذلك الاسم المكروه فی وجهه ای وغير ذلك الاسم

إلی اسم حسن ففی رواية البزار والطبرانی فی الأوسط عن أبی هريرة إذا بعثتم إلی رجلا

فابحثوه حسن الوجه حسن الاسم قال ابن الملك فالسنة أن يختار الإنسان لولده

وخمادمه من الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر كما لو سمي أحد

ابنه بخسار فر بما جرى قضاء الله بأن يلحق بذلك الرجل أو ابنه خسار فبعثت بعض

الناس أن ذلك بسبب اسمه فبعثوا مون وبعثوا زون عن مجالسته ومواصلته وفی شرح

السنة ينهی للإسنان أن يختار لولده وخدمه الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد

توافق القدر (مراقبة، كتاب الطب والرقي، باب الفال والطيرة)

نمبر (۴۷۷۴)

ترجمہ: تمہارے اچھے ناموں میں سے عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اچھے نام صرف عبد اللہ اور عبد الرحمن تک محدود نہیں ہیں، بلکہ ان دونوں کے علاوہ اور بھی اچھے نام ہیں، کیونکہ حدیث میں ان دونوں کو اچھے ناموں میں سے بتلایا گیا ہے۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

خَيْرُ أَسْمَائِكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الرَّحْمَنِ (مسند البزار حلیت نمبر ۵۷۵۶)

ترجمہ: ناموں میں زیادہ خیر والے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اور اگلی احادیث میں آتا ہے کہ یہ دونوں نام خیر والے ناموں میں سے ہیں، لہذا خیر والے نام صرف یہ دو ہی نہیں ہیں۔

انسان کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اور بندگی کے لئے پیدا کیا گیا ہے، اس لئے وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کا عبد اور بندہ ہے، اور اسی وجہ سے عبد اللہ (یعنی اللہ کا بندہ) اور عبد الرحمن (یعنی رحمن کا بندہ) پسندیدہ نام ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات سے اللہ تعالیٰ کی عبدیت والے ناموں کا مستحب ہونا معلوم ہوا، البتہ ”اللہ“ اللہ تعالیٰ کا ذاتی نام ہے، اس لئے اس کو دوسرے ناموں پر ذاتی ہونے کی حیثیت سے ترجیح و فوقیت حاصل ہے۔

اور ”رحمن“ اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفت ہونے کے علاوہ ایسی صفت ہے، جس کا بندہ دنیا و آخرت میں بہت زیادہ محتاج اور ضرورت مند ہے۔

اس لئے عبد اللہ اور عبد الرحمن ناموں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا گیا۔

ورنہ اللہ تعالیٰ کے دوسرے صفاتی ناموں (یعنی اسمائے حسنیٰ) کی طرف ”عبد“ کی نسبت کر کے نام رکھنا بھی فضیلت و استحباب سے خالی نہیں، جیسے عبد القیوم، عبد الخالق، عبد القدوس، عبد الرب، وغیرہ۔

وہ الگ بات ہے کہ احادیث میں عبد اللہ اور عبد الرحمن کی تصریح ہونے اور ان ناموں کو بعض جہات

سے دوسرے ناموں پر فوقیت حاصل ہونے کی وجہ سے ان کی فضیلت زیادہ ہے۔ لے
مگر باوجود فضیلت زیادہ ہونے کے ناموں کا مستحب اور اچھا ہونا صرف اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسیٰ
کی طرف عہد کی نسبت والے ناموں پر موقوف نہیں ہے، کیونکہ دیگر احادیث میں کئی ایسے ناموں کو
بھی خیر والے اور مستحب و افضل ناموں میں شامل کیا گیا ہے، جو اچھے معنی پر دلالت کرتے ہیں، نیز
انبیائے کرام علیہم السلام کے ناموں پر نام رکھنے کا بھی حکم دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن ابی بھرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "إِنَّ مِنْ خَيْرِ أَسْمَائِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالْحَارِثُ" (مسند احمد حدیث نمبر ۱۷۶۰۵، واللفظ له،

المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۲۰۵، الآحاد والمثالی حدیث نمبر

۲۳۳۲، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۳۵۹۱)

لے گویا کہ عبد اللہ اور عبدالرحمن تو منصوص اور مقیس علیہ ہیں، اور باقی دیگر عبودیت والے نام مقیس ہیں۔

قال ابو محمد بن حزم اتفقوا على استحسان الاسماء المضافة الى الله كعبد الله
وعبد الرحمن وما اشبه ذلك (تحفة المودود باحكام المولود ص ۸۰، الباب الثامن)
وعن ابى وهب الجشمي بضم جيم وفتح شين معجمة قال المؤلف اسمه كنيته وله
صحبة قال قال رسول الله تسموا بأسماء الأنبياء أى دون الملائكة لما سبق ولا بأسماء
الجاهلية من كلب وحمار وعبد شمس ونحوها وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد
الرحمن أى ونحوهما من عبد الرحيم وعبد الكريم وأمثالهما وأصلها حارث وهمام
فإن الأول بمعنى الكاسب والثاني فعال من هم بهم فلا يخلو إنسان عن كسب وهم بل
عن هموم وألقبها حرب ومرّة لأن الحرب يطير بها وتكره لما فيها من القتل والأذى
وأما مرّة فلان المركره ولأن كنية إبليس أبو مرّة رواه أبو داود (مرقاة، كتاب الآداب،
باب الأسماء)

(وأحب الأسماء إلى الله) تعالیٰ (عبد الله وعبد الرحمن) لأن التعلق الذي بين العبد
وبين الله إنما هو العبودية المحضة والتعلق الذي بين الله وعبده بالرحمة المحضة
فبرحمته كان وجوده وكمال وجوده والغاية التي أوجده لأجلها أن يتأله وحده محبة
ومحورها ورجاء وإجلالا وتمغيما ولما غلبت رحمته غضبه وكانت الرحمة أحب إليه من
الغضب كان عبد الرحمن أحب إليه من عبد القاهر (فيض القدير للمناوى، تحت حدیث
رقم ۳۳۰۰)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عبد القاهر نام رکھنا بھی جائز ہے۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے خیر والے ناموں میں سے عبد اللہ اور عبد الرحمن اور حارث نام بھی ہیں (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں عبد اللہ اور عبد الرحمن کے ساتھ ”حارث“ کو بھی خیر والا نام قرار دیا گیا ہے، نیز اس حدیث میں ان تین ناموں کو خیر والے ناموں میں سے بتلایا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ خیر والے نام صرف یہ تین ہی نہیں ہیں، بلکہ اور بھی ہیں۔ ۱۔

اور حضرت ابو ذہب حبشی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ (نسائی، حدیث نمبر ۳۵۶۷، کتاب المغیبل، مَا يُسْتَعَبُّ مِنْ هَيْبَةِ الْعَبْلِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، السَّنَنُ الْكُبْرَى لِلنَّسَائِيِّ حَدِيثُ لِمَبْرِ ۴۰۶)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نبیوں کے ناموں پر (اپنے اور اپنے بچوں کے) نام رکھا کرو اور اللہ عزوجل کے نزدیک ناموں میں زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں انبیائے کرام علیہم السلام کے نام رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے نام رکھنا بھی مستحب ہے، خواہ انبیائے کرام کے ناموں کے معنی معلوم نہ ہوں، یا بظاہر ان ناموں کے معنی میں کوئی خوبی ظاہر نہ ہوتی ہو۔

کیونکہ انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام انسانوں میں سب سے زیادہ اشرف اور افضل ہوتے ہیں، اور جو نام ان کی طرف منسوب ہوں۔

ان کے اثرات الفاظ کے معنی سے زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام نے مختلف انبیائے کرام کے ناموں پر بچوں کے نام

۱۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل بعض ناواقف لوگ جو ”حارث“ نام سے منع کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ یہ شیطان کا نام ہے، اس لئے اس نام کا رکھنا جائز نہیں۔ یہ غلط فہمی پر مبنی ہے، اور شرعاً حارث نام رکھنا جائز بلکہ بہتر ہے۔

رکھے ہیں۔ ا

چنانچہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وُلِدَ لِيْ غُلَامٌ فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ اِبْرَاهِيْمَ

فَحَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْبُرَكَّةِ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۳۹، کتاب الآداب، باب

استصحاب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح یحنکه، واللفظ له، و حدیث

نمبر ۵۷۳۹، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۵۷۰)

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو

نبی ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی کھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس

کے لئے برکت کی دعا فرمائی (ترجمہ ختم)

حضرت ابراہیم علیہ السلام جلیل القدر نبی ہیں، اور حضور ﷺ کا اُن کے نام پر صحابی کے بیٹے کا نام

تجویز فرمانا، اس بات کی دلیل ہے کہ نبی کا نام رکھنا نہ صرف یہ کہ جائز ہے، بلکہ سنت و مستحب ہے۔

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللهِ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- -وُلِدَ لِيْ الْوَلَدُ غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ

بِاسْمِ أَبِي اِبْرَاهِيْمَ (مسلم حدیث نمبر ۶۱۶۷، کتاب الفضائل، باب رحمته ﷺ)

ا (تسموا بأسماء الأنبياء) لفظہ امر ومعناه الإباحة لأنه مخرج على سبب وهو تسموا

باسمى وإنما طلب التسمى بالأنبياء لأنهم سادة بني آدم وأخلاقهم أشرف الأخلاق

وأعمالهم أصلح الأعمال فاسماؤهم أحرف الأسماء فالتسمى بها حروف للمسمى ولو

لم يكن فيها من المصالح إلا أن الاسم يذكّر بمسماه ويقضى التعلق بمعناه لكنى به

مصلحة مع ما فيه من حفظ أسماء الأنبياء عليهم السلام وذكرها وأن لا تنسى فلا يكره

التسمى بأسماء الأنبياء بل يستحب مع المحافظة على الأدب، قال ابن القيم: وهو

الصواب وكان ملهيب عمر كراهته لم يرجع كما يأتى وكان لطلحة عشرة أولاد كل

منهم اسمه اسم لبي والزبير عشرة كل منهم مسمى باسم شهيد فقال له طلحة: أنا

أسميهم بأسماء الأنبياء وأنت بأسماء الشهداء فقال: أنا أطمع في كونهم شهداء وأنت

لا تطمع في كونهم أنبياء (فيض القدير للمناوى، تحت حدیث رقم ۳۳۰۰)

وقد سمي النبي ﷺ ابنه إبراهيم، وكان في أصحابه خلّاق مسمون بأسماء

الأنبياء (شرح النووى على مسلم، كتاب الآداب، باب النهى عن العكسى بابى القاسم الخ)

الصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك، واللفظ له، ابو داؤد حلیت نمبر ۳۱۲۸،

مسند احمد حلیت نمبر ۱۳۰۱۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے یہاں رات بیٹے کی پیدائش ہوئی ہے، تو

میں نے اس کا نام اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے (ترجمہ ختم)

اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھنے سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ کا سلسلہ نسب جلیل القدر نبی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملتا ہے۔

پس حضور ﷺ کا اپنے بیٹے کا نام ابراہیم تجویز فرمانا، اس بات کی دلیل ہے کہ نبی کے نام پر نام رکھنا سنت کے مطابق اور افضل ہے۔

اور حضرت یوسف بن عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"سَمَّانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوسُفَ وَالْأَعْدَنِي عَلِيَّ حُجْرِيهِ

وَمَسَّحَ عَلِيَّ رَأْسِي" (الادب المفرد للبخاری حلیت نمبر ۳۷۹، باب مسح رأس

الصبي، معرفة الصحابة لابی نعم حلیت نمبر ۶۶۷، واللفظ لهما، مسند ابن ابی

شيبه حلیت نمبر ۲۸۹، مسند احمد حلیت نمبر ۱۶۳۰۳، المعجم الكبير للطبرانی

حلیت نمبر ۱۸۱۸۶، شرح مشكل الآثار للطحاوی حلیت نمبر ۳۳۳۱، مسند

الحمیدی حلیت نمبر ۹۰۹، شرح السنة للامام البغوی، ج ۱۲ ص ۳۳۳) ل

ترجمہ: میرا نام رسول اللہ ﷺ نے یوسف رکھا، اور مجھے اپنی گود میں بٹھایا، اور میرے

سر پر ہاتھ پھیرا (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نبی کے نام پر نام رکھنا جائز بلکہ سنت و مستحب ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پیدائش کے بعد بچے کو کسی بزرگ کی گود میں بٹھانا، اور اس

کے سر پر بزرگ کا ہاتھ پھیرنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

اور جلیل القدر تابعی حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ل قال ابن حجر:

وسنة حسن (فتح الباری لابن حجر، باب من سمي باسماء الانبياء)

أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَيْهِ أَسْمَاءُ الْأَنْبِيَاءِ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۶۳۳۰،

کتاب الادب، باب ما يستحب من الاسماء)

ترجمہ: ناموں میں اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسندیدہ نام انبیاء کے نام ہیں (ترجمہ ختم)
بہر حال انبیائے کرام علیہم السلام کے نام رکھنا نہ صرف جائز بلکہ سنت و مستحب ہے۔
چند انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے نام یہ ہیں:

آدَمُ. شَيْثُ. إِدْرِيسُ. نُوحٌ. هُودٌ. صَالِحٌ. إِبْرَاهِيمُ. لُوطٌ. إِسْمَاعِيلُ.
إِسْحَاقُ. يَعْقُوبُ. يُوسُفُ. أَيُّوبُ. ذُو الْكِفْلِ. يُوسُفُ. شُعَيْبُ. مُوسَى.
هَارُونَ. يُوشَعَ. دَاوُدُ. سُلَيْمَانُ. إِيْلْيَاسُ. الْيَسَعَ. زَكَرِيَّا. يَحْيَى. عِيسَى.
مُحَمَّدُ.

(صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم)

اور حضرت ابودوب حبشی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحَبُّ
الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأَصْدَقُهَا حَارِثٌ وَهَمَامٌ
وَأَقْبَحُهَا حَرْبٌ وَمَرْءَةٌ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۹۵۲، کتاب الادب، باب فی تفسیر

الْأَسْمَاءِ، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۰۳۲، مسند ابی یعلیٰ الموصلی

حدیث نمبر ۷۰۱۲، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۷۰۳۵، الادب المفرد

للبخاری حدیث نمبر ۸۴۳، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۳۸۳) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نبیوں کے ناموں پر (اپنے بچوں کے) نام رکھا
کرو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن
ہیں، اور زیادہ صادق آنے والے نام حارث اور ہمام ہیں، اور زیادہ برے نام

ل قال البوصیری:

هذا إسناد رواه ثقات (اتحاف الخيرة المهرة، باب أحب الأسماء إلى الله وأصدقها

وأقبحها)

حرب (بمعنی جنگ) اور مَرَّہ (بمعنی کڑوا) ہیں (ترجمہ فتح)

حارث کے معنی کمانے والے کے، اور ہمام کے معنی زیادہ ارادہ کرنے والے کے آتے ہیں، اور کوئی انسان کمانے اور ارادہ کرنے سے خالی نہیں ہوتا۔

اس لئے یہ نام انسان کی حالت پر زیادہ صادق آتے اور منطبق ہوتے ہیں۔

اور حرب کے معنی جنگ اور لڑائی کے ہیں، اور مرہ کے معنی کڑوا ہونے کے ہیں، اس لئے یہ نام پسندیدہ نہیں ہیں۔ ۱۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو نام اچھے معنی رکھتے ہوں، اور انسان کی حالت پر زیادہ صادق آتے ہوں، ان کا رکھنا بھی فضیلت سے خالی نہیں۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا درست نہیں، جیسا کہ حرب، جس کے معنی جنگ اور لڑائی کے آتے ہیں، اور جیسا کہ مَرَّہ، جس کے معنی کڑوے کے آتے ہیں، ان کے متعلق مزید تفصیل آگے آتی ہے۔

اس کے علاوہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل میں اپنے سے پہلے انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا رواج تھا۔

چنانچہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے ایک ایسی حدیث میں روایت ہے:

فَقَالَ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْمُونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ وَالصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ (مسلم، حدیث

۱۔ تسموا بأسماء الأنبياء وأحب الأسماء إلى الله عهد الله وعهد الرحمن وأصلها حارث وهمام وأحبها حرب ومررة قال بعضهم أما الأولان فلما تقدم في باب أحب الأسماء إلى الله وأما الآخران فلأن العهد في حوث الدنيا أو حوث الآخرة ولأنه لا يزال بهم بالنسبة بعهد الشيء وأما الآخران فلما في الحرب من المكاره ولما في مرة من المرارة وكان المؤلف رحمه الله لما لم يكونا على شرطه اكتفى بما استبطه من أحاديث الباب وأشار بذلك إلى الرد على من كره ذلك (فتح الباری لابن حجر، قوله باب من سمي بأسماء الأنبياء)

(وأصلها حارث وهمام) إذ لا ينفك مسماهما عن حقيقة معناهما (وأحبهما حرب ومررة) لما في حرب من البشاعة وفي مرة من المرارة وقبس به ما أشبهه كحفظه وحزن وهو ذلك (لبعض القدير للمناوي، تحت حدیث رقم ۳۳۰۰)

نمبر ۵۷۲۱، کتاب الآداب، باب النهی عن التکنی بابی القاسم الخ، واللفظ له،

ترمذی حدیث نمبر ۳۰۸۰، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۴۳۷۴، السنن

الکبریٰ للنسائی حدیث نمبر ۱۱۳۱۵)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل اپنے سے پہلے نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھنے کا رواج بہت پہلے سے چلا آ رہا ہے، لہذا نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھنا جائز ہے۔ ۱۔

نبیوں کے بعد اس امت کے سب سے بڑا درجہ رکھنے والی اولیائے کرام کی جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ہے، لہذا صحابہ کرام کے نام رکھنا بھی جائز ہوا۔ ۲۔

خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرف ”عبد“ کی نسبت کر کے نام رکھنا مستحب ہے، خاص طور پر عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

اسی طرح انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب ہے۔

اور اسی طرح صالحین، اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام رکھنا بھی مستحب ہے۔ ۳۔

۱۔ حضرت خضر اور حضرت لقمان اور خواتین میں حضرت سارہ اور حضرت آسیہ بھی پہلی امتوں کے اولیائے کرام سے تعلق رکھتے ہیں، لہذا یہ نام رکھنا بھی مستحب ہوا۔ محمد رضوان۔

۲۔ قولہ ﷺ عن بنی اسرائیل: (إنهم كانوا يسمون بأسمائهم والصالحين قبلهم) استعمل به جماعة علی جواز التسمية بأسماء الأنبياء عليهم السلام، وأجمع عليه العلماء، إلا ما قدمناه عن عمر رضي الله عنه، وسبق تأويله، وقد سمي النبي ﷺ ابنه إبراهيم، وكان في أصحابه خلّاق مسمون بأسماء الأنبياء. قال القاضي: وقد كره بعض العلماء التسمي بأسماء الملائكة، وهو قول الحارث بن مسكين. قال: وكره مالك التسمي بجميّل وباسين (شرح النووي علی مسلم، كتاب الآداب، باب النهي عن التكني بابی القاسم الخ)

۳۔ اور انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے صرف ناموں کی نسبت کی اہمیت ان کے ناموں کے معانی سے زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔

اسی طرح صالحین اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمین کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، البتہ وہ نام جن کا حضور ﷺ کو علم نہ ہو سکا، یا تبدیل کرنے کے باوجود پہلا نام مروج رہا، ان کا معاملہ الگ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد رضوان۔

نیز اچھے اور ایسے معنی پر مشتمل نام رکھنا جو انسان کی حالت کے زیادہ لائق اور مناسب ہوں، وہ بھی مستحب ہیں۔

اور اس کے برعکس برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا مناسب نہیں، ان کی تفصیل آگے آتی ہے۔

بچے کا نام کب رکھا جائے؟

بچے کا نام ساتویں دن تجویز کرنا افضل ہے، کیونکہ قوی احادیث میں ساتویں دن نام رکھنے کا ذکر ہے اور ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی حضور ﷺ سے ثابت ہے، اس لئے ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی جائز ہے، اور اگر کوئی ساتویں دن تک نام نہ رکھ سکے، تو اس کے بعد رکھنے میں بھی کوئی گناہ نہیں، لیکن بلاوجہ تاخیر کرنا اچھی بات نہیں۔ ۱

چنانچہ حضرت سرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيدَتِهِ يُدْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ

السَّابِعِ وَيُسْمَى وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ (ترمذی، حدیث نمبر ۱۳۴۲، ابواب

الاصحاحی، باب العقیقة بشاۃ، وقال هذا خلیل حسن صحیح)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ اپنے عقیدہ کے ساتھ رہن (گروی) ہوتا ہے،

جو اس کی طرف سے ساتویں دن ذبح کیا جائے، اور اس کا نام رکھا جائے، اور اس کے

بال مونڈوائے جائیں (ترجمہ شمس)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

الْغُلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيدَتِهِ تُدْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ وَيُسْمَى يَوْمَ

السَّابِعِ (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۶۹۴)

۱۔ قال اصحابنا وغيرهم يستحب ان يسمى المولود في اليوم السابع ويجوز قبله

وبعدہ وقد تظاهرت الاحادیث الصحیحة علی ذلك (المجموع شرح المہذب

للنوی ج ۸ ص ۲۳۵)

ترجمہ: بچے اپنے حقیقہ کے ساتھ رہن ہوتا ہے، اس کی طرف سے حقیقہ کے طور پر جانور ذبح کیا جائے گا، اور اس کا سر موٹا جائے گا، اور ساتویں دن نام رکھا جائے گا (ترجمہ ختم) حقیقہ کے رہن ہونے کی تفصیل ہم نے حقیقہ کے بیان میں ذکر کر دی ہے۔

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِعُسُوبَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ وَوَضَعَ الْأَذَى عَنْهُ وَالْعَقُّ (ترمذی حدیث نمبر ۲۷۵۸، ابواب الادب، باب ما جاء فی تعجیل اسم المولود)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن نام رکھنے کا حکم فرمایا، اور اس کی گندگی دور کرنے کا اور اس کا حقیقہ کرنے کا بھی حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْعَقِيقَةِ يَوْمَ السَّابِعِ لِلْمَوْلُودِ ، وَوَضَعَ الْأَذَى ، وَتَسْمِيَتِهِ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۳۸، کتاب العقیقہ، بی ای یوم تُلْبَخُ الْعَقِيقَةُ ؟)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن حقیقہ کرنے اور اس کی گندگی دور کرنے اور اس کا نام رکھنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو جعفر سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ لَهَا طِمَّةٌ تَعْقُ عَنْ وَلَدِهَا يَوْمَ السَّابِعِ ، وَتَسْمِيَتِهِ ، وَتَحْلِيْقُ رَأْسَهُ ، وَتَعَصَلِقُ بَوْرِيْهِ وَرِقًا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۱، کتاب العقیقہ، بی ای یوم تُلْبَخُ الْعَقِيقَةُ ؟)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے بچے کا ساتویں دن حقیقہ کیا کرتی تھیں، اور اس کا نام رکھا کرتی تھیں، اور اس کا خنتہ کراتی تھیں، اور اس کا سر منڈواتی تھیں، اور بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ يَوْمَ السَّابِعِ ،
وَسَمَاهُمَا ، وَأَمَرَ أَنْ يُمَاطَ عَنْ رُءُؤِ وَمِيسَمَا الْأَذْيِ (مستدرک حاکم حدیث
نمبر ۷۶۹۵) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا ساتویں دن عقیقہ کیا،
اور ان کا نام رکھا، اور حکم فرمایا کہ ان کے سر سے گندگی دور کر دی جائے (ترجمہ ختم)
ان احادیث سے بچے کا نام ساتویں دن رکھنے کا افضل ہونا معلوم ہوا۔
اور عقیقہ وختہ وغیرہ کی تفصیل ہم نے اپنے مقام پر ذکر کر دی ہے۔
اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- -وُلِدَ لِي السَّيِّئَةُ غُلَامًا فَسَمَيْتُهُ
بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ (مسلم حدیث نمبر ۶۱۶۷، کتاب الفضائل، باب رحمہ
ﷺ الصبیان والعیال وتواضعہ وفضل ذلک، واللفظ لہ، ابو داؤد حدیث نمبر ۳۱۲۸،
مسند احمد حدیث نمبر ۱۳۰۱۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے یہاں رات بیٹے کی پیدائش ہوئی ہے، تو
میں نے اس کا نام اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے (ترجمہ ختم)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیدائش کے فوراً بعد بھی بچے کا نام رکھنا درست ہے۔
اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وُلِدَ لِي غُلَامٌ فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ
فَحَنَنْتُهُ بِعَمْرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْبُرَكَّةِ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۳۹، کتاب الآداب، باب
استصحاب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، واللفظ لہ، مسند

ل وقال الحاکم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، وَلَمْ يَخْرُجْ بِهِ السَّيِّئَةُ .

وقال اللہبی فی التلخیص: صحیح

احمد حلیت نمبر ۱۹۵۷۰

www.E-IQRA.info

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی بھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس کے لئے برکت کی دعا فرمائی (ترجمہ ششم)

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بچے کا نام ساتویں دن سے پہلے اور پیدائش کے فوراً بعد رکھنا جائز ہے۔

بہر حال بچے کا نام ساتویں دن رکھنا افضل ہے، اور پیدائش کے فوراً بعد رکھنا بھی جائز ہے، اور ساتویں دن کے بعد رکھنے میں بھی گناہ نہیں، اگرچہ تاخیر بہتر نہیں۔

نام کے ساتویں دن تجویز کرنے میں یہ حکمت بھی ہے کہ بچہ کی ولادت کے بعد غور و فکر کرنے کا موقع مل جاتا ہے، اور بغیر سوچے سمجھے نام رکھنے کے نتیجہ میں نام رکھ کر پھر تبدیل کرنے کی زحمت سے کافی حد تک نجات حاصل ہو جاتی ہے۔ ۱۔

اگر کوئی پہلے دن یا ساتویں دن سے پہلے نام تجویز کرے تو اس میں بہتر یہ ہے کہ پوری طرح سے نام طے نہ کرے، خوب غور و فکر کر لے، اور اطمینان ہونے کے بعد ساتویں دن طے کر دے۔ ۲۔

۱۔ السنة أن يسمي المولود في اليوم السابع من ولادته أو يوم الولادة. فاما استعجابه يوم السابع، فلما روياه (الأذكار، كتاب الأسماء، باب تسمية المولود) وقال الخطابي ذهب كثير من الناس إلى أن التسمية تجوز قبل ذلك وقال محمد بن سيرين وقاعدة والأوزاعي إذا ولد وقد تم خلقه يسمي في الوقت إن شاء وقال المهلب وتسمية المولود حين يولد وبعد ذلك بليلة أو ليلتين وما شاء إذا لم ينو الأب العقيقة عند يوم مابعه جائز وإن أراد أن ينسك عنه فالسنة أن تزجر تسميته إلى يوم النسك وهو السابع (عمدة القاري، كتاب العقيقة، باب تسمية المولود خداة يولد لمن يعق عنه وتحبكه)

۲۔ آج کل بعض فیض پرست لوگ بچے سے بچے نام کی تلاش میں تاخیر کرتے رہتے ہیں، اور بیٹوں گزرنے کے باوجود نام تجویز نہیں کرتے، ظاہر ہے کہ یہ طرز عمل مناسب نہیں۔

اچھے اور برے ناموں کے اثرات

یوں تو انسان اور کسی بھی چیز کا نام بظاہر ایک چھوٹی سی چیز معلوم ہوتی ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ہر چیز کے نام کے اس چیز پر اچھے اور برے اثرات منتقل ہوتے ہیں، اور وہ اثرات صرف دنیا تک محدود نہیں، بلکہ آخرت سے بھی ان کا تعلق ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں اچھے ناموں کا حکم دیتے وقت یہ فرما کر کہ تمہیں قیامت کے دن تمہارے ناموں سے پکارا جائے گا، اچھے ناموں کا آخرت سے بھی تعلق ظاہر کر دیا گیا۔ ۱

اس کے علاوہ مذہب کی شناخت بھی کافی حد تک نام کے ساتھ وابستہ ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے انتہائی اہتمام کے ساتھ انسانوں بلکہ جگہوں کے برے ناموں کو کثرت کے ساتھ تبدیل فرمایا ہے، جس کا ذکر بعد میں آتا ہے۔

انسان کے اعمال و احوال پر ناموں کے اثرات پڑنے کا کئی احادیث سے ثبوت ملتا ہے۔ چنانچہ حضرت یحییٰ بن سعید سے مرسل روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْفَحْصَةِ تُحَلَبُ مَنْ يُحَلَبُ هَذِهِ
فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اسْمُكَ فَقَالَ لَهُ
الرَّجُلُ مُرَّةٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسْ ثُمَّ قَالَ مَنْ
يُحَلَبُ هَذِهِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
اسْمُكَ فَقَالَ حَرَبٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسْ ثُمَّ
قَالَ مَنْ يُحَلَبُ هَذِهِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا اسْمُكَ فَقَالَ بَعِيشٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ قال ابن الملق فإلانة أن يختار الإنسان لولده وعامه من الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر كما لو سمي أحد ابنه بخسار فربما جرى قضاء الله بأن يلقى بذلك الرجل أو ابنه خسار فيعتقد بعض الناس أن ذلك بسبب اسمه فينشأ مون ويحترزون عن مجالسته ومواصلته وفي شرح السنة ينهى للإنسان أن يختار لولده وعلمه الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر (مرقاة، كتاب الطب والرقي، باب الفال والطيرة)

أُحْلَبُ (موطا امام مالک، کتاب الجامع، باب ما يكره من الاسماء، حديث نمبر

۱۵۳۰، واللفظ له، موطا امام محمد حديث نمبر ۸۷۸)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک دودھ دینے والی اونٹنی کو دکھا کر (لوگوں سے) فرمایا کہ اس کا دودھ کون دو ہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”مرۃ“ (یعنی کڑوا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ، پھر دوسری مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس اونٹنی کا کون دودھ دو ہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”حرب“ (یعنی جنگ) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ، پھر تیسری مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس اونٹنی کا کون دودھ دو ہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”بعیش“ (یعنی زندگی گزارنے والا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ دودھ دو ہو (ترجمہ ختم)

اور حضرت بعیش غفاری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے:

دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بِنَاقَةٍ فَقَالَ " مَنْ يُحْلَبُهَا ؟ " فَقَامَ رَجُلٌ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " فَقَالَ: مَرَّةٌ، قَالَ " أَقْعُدْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " قَالَ: بَجْمَرَةٌ، قَالَ " أَقْعُدْ " ثُمَّ قَامَ بَعِيشُ، فَقَالَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " قَالَ: بَعِيشُ قَالَ " أُحْلَبُهَا (معرفة الصحابة لابی نعیم حديث نمبر ۶۶۷۷ واللفظ له، المعجم الكبير

للطبرانی حديث نمبر ۱۸۱۶۳) ل

ل قال الهیومی:

رواه الطبرانی وإسناده حسن. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء فی الاسماء الحسنه)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اونٹنی کو منگا کر (لوگوں سے) فرمایا کہ اس کا دودھ کون دو ہے گا؟ ایک آدمی نے کہا کہ میں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”مرۃ“ (یعنی کڑوا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ، پھر ایک اور شخص کھڑا ہوا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ”جرۃ“ (یعنی چنگاری) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر تیس کھڑے ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ”عیش“ (یعنی زندگی گزارنے والا) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ دو دودھ دو ہو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ نام والے کا اثر اس کے کام میں بھی آتا ہے، اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے برے نام والوں سے اونٹنی کا دودھ نہیں نکلوایا، کہ کہیں ان کے ناموں کا اثر دودھ میں نہ آجائے۔ اور حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ " مَنْ يُسَوِّقُ إِلَيْنَا هَذِهِ ؟ " فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ : أَنَا . فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ : فُلَانٌ ، قَالَ " اجْلِسْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ أَنَا . فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ : فُلَانٌ ، قَالَ " اجْلِسْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ : أَنَا . فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ : نَاجِيَةٌ قَالَ أَنْتَ لَهَا فَسُقِّهَا (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۴۰، واللفظ له، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۳۲۳، الادب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۸۴۱، مسند الروایاتی حدیث نمبر ۱۴۶۷) ل

ل قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَفْ جَاهٌ"

قال الذهبي في التلخيص: صحيح.

وقال الهيثمي:

رواه الطبرانی من طريق أحمد بن بشر عن عمه ولم أر فيهما جر حوا ولا تعديلا، وبقيت رجاله ثقات. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنه)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اس اونٹ کو کون لے کر جائے گا؟ ایک آدمی نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں لے جاؤں گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر دوسرے شخص نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں لے جاؤں گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر ایک تیسرا شخص کھڑا ہوا، اور اس نے کہا کہ میں لے جاؤں گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ”ناجیہ“ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ لے جائیے (ترجمہ ختم)

ناجیہ تیز رفتار اونٹ اور نجات پانے والے کو کہا جاتا ہے، اور یہ نام اونٹ کو لے جانے کے لئے زیادہ موزوں و مناسب تھا، اس لئے آپ ﷺ نے نام کی مناسبت سے اپنے اونٹ کو ان کے ساتھ بھیجا۔

اور حضرت سعید بن مسیب اپنے والد حضرت مسیب سے، اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ:

أَنَّ أَبَاهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا اسْمُكَ قَالَ حُزْنٌ
قَالَ أَنْتَ سَهْلٌ قَالَ لَا أُغَيِّرُ اسْمًا سَمَّيْتَهُ أَبِي، قَالَ ابْنُ الْمُسَيْبِ فَمَا
رَأَيْتَ الْحُزْنَ وَنَتْنَا بَعْدَ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۲۲، کتاب الادب، باب اسم
الحزن، واللفظ له، ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۵۸)

ترجمہ: حضرت مسیب کے والد نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے معلوم کیا کہ آپ کا کیا نام ہے؟ تو انہوں نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”حزن“ (یعنی غم سختی) ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ”سہل“ (یعنی آسانی) ہے، تو ان کے والد نے کہا کہ میں اس نام کو نہیں بدلوں گا، جو میرے والد نے رکھا تھا۔

ابن مسیب کہتے ہیں کہ اس واقعہ کے بعد ہمارے گمراہے میں غم کے حالات ہی رہے
(ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ برے اور غم وغیرہ پر مشتمل معنی والے ناموں کو بدل دینا چاہئے، ورنہ
ان کے زندگی پر برے اثرات پڑتے ہیں۔ ۱۔
اور حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ:

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لِرَجُلٍ مَا إِسْمُكَ فَقَالَ جَمْرَةٌ فَقَالَ ابْنُ مَنْ
فَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ قَالَ مِمَّنْ قَالَ مِنَ الْحَرَّةِ قَالَ ابْنُ مَسْكِنِكَ قَالَ بِحَرَّةِ
النَّارِ قَالَ بِأَيِّهَا قَالَ بِذَاتِ لُطَى قَالَ عُمَرُ أَذْرِكُ أَهْلَكَ فَقَدْ
اخْتَرَلُوا. قَالَ فَكَانَ كَمَا قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (موطا امام

مالک، کتاب الجامع، باب ما یکرہ من الاسماء، حدیث نمبر ۱۵۴۱)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی سے معلوم کیا کہ تمہارا نام کیا
ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ”جمرة“ (یعنی چنگاری) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر
معلوم کیا کہ تم کس کے بیٹے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ شہاب (یعنی آگ کا شعلہ) کا
بیٹا ہوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے بعد معلوم کیا کہ تم کس قبیلہ سے تعلق رکھتے
ہو؟ اس نے جواب دیا ”حررة“ (یعنی آگ جلانے والے) قبیلہ سے، حضرت عمر رضی
اللہ عنہ نے پھر معلوم کیا کہ تم کہاں رہتے ہو؟ تو اس نے جواب دیا کہ ”حررة النار“ (یعنی
آگ کی گرمی) میں رہتا ہوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر معلوم کیا کہ یہ ”حررة النار“
کے کس علاقہ میں ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ ”ذات لطنی“ (یعنی بھڑکتی ہوئی آگ)
کے علاقہ میں، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر فرمایا کہ اپنے گمراہوں کے پاس
جاؤ، وہ جل گئے ہیں، راوی کہتے ہیں کہ اس نے جا کر دیکھا تو ویسے ہی پایا، جس طرح
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا (ترجمہ ختم)

۱۔ فما زالت لنا أي معشر أولاده الحزونة أي صعوبة العلق على ما ذكره السيوطي
بعد أي بعد إباء أبي اسم السهل من النبي (مرقاة، کتاب الآداب، باب الاسامی)

اس قسم کی احادیث سے اچھے اور برے ناموں کے اچھے اور برے اثرات کا ہونا معلوم ہوا۔
جس سے اچھے نام رکھے اور برے ناموں سے بچنے کی اہمیت معلوم ہوئی۔

۱۔ وقد استشكل هذا من لم يفهمه وليس بحمد الله مشكلا فإن مسبب الأسباب جعل هذه المناسبات مقتضيات لهذا الأثر وجعل اجتماعها على هذا الوجه الخاص موجبا له وأخر القضاء ها لأثرها إلى أن تكلم به من ضرب الحق على لسانه ومن كان المملك ينطق على لسانه فحينئذ كمل اجتماعها وتمت فرتب عليها الأثر ومن كان له في هذا الباب فقه نفس انتزع به غاية الانطاع فإن البلاء موكل بالمنطق قال أبو عمر وقد قال النبي ﷺ البلاء موكل بالقول ومن البلاء الحاصل بالقول قول الشيخ البائس الذي عاده النبي ﷺ فرأى عليه حمى فقال لا بأس طهور إن شاء الله فقال بل حمى تفور على شيخ كبير تزيه القبور فقال رسول الله ﷺ فنعم إذا وقد رأينا من هذا عبرا فإنا وفي غيرنا والذي رأيناه كقطرة في بحر وقد قال المؤمل الشاعر

شف المؤمل يوم النقلة النظر
ليت المؤمل لم يخلق له البصر
فلم يلبث أن عمى وفي جامع ابن وهب أن رسول الله ﷺ أتى بفلام فقال ما سمعتم هذا قالوا السائب فقال لا تسموه السائب ولكن عبد الله قال فقلبوا على اسمه فلم يمت حتى ذهب عقله فحفظ المنطق وتحيز الأسماء من توفيق الله للعبد وقد أمر النبي ﷺ من تمنى أن يحسن أميته وقال إن أحدكم لا يدرى ما يكتب له من أميته أى ما يقدر له منها وتكون أميته سبب حصول ما تمنها أو بعضه وقد بلغك أو رأيت أخبار كثير من المعتمنين أصابهم أمانيهم أو بعضها وكان أبو بكر الصديق رضی اللہ عنہ يمشي بهذا البيت

احلر لسانك أن يقول فعلى إن البلاء موكل بالمنطق
ولما نزل الحسين وأصحابه بكر بلاء سأل عن أسمها فقيل كربلاء فقال كرب وبلاء ولما ولقت حليلة السعدية على عبد المطلب تسأله رضاع رسول الله ﷺ قال لها من أنت قال امرأة من بنى سعد قال فما اسمك قالت حليلة فقال بلغ بغي سعد وحلم هاتان خلتان فيهما غناء الدهر. وذكر سليمان بن أرقم عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال بعث ملك الروم إلى النبي ﷺ رسولا وقال انظر أين تراه جالسا ومن إلى جنبه وانظر إلى ما بين كفيه قال فلما قدم رأى رسول الله ﷺ جالسا على نشز واضعا قدميه في الماء عن يمينه أبو بكر فلما رآه النبي ﷺ قال تحول فانظر ما أمرت به فنظر إلى الخاتم ثم رجع إلى صاحبه فأخبره الخبر فقال ليعلمون أمره وليرى ما تحت قدمي فينال بالنشز العلو وبالماء الحياة. وقال عوانة بن الحكم لما دعا ابن الزبير إلى نفسه قام عبد الله بن مطيع ليبايع فقبض عبد الله بن الزبير يده وقال لعبيد الله على بن أبي طالب قم فبايع فقال عبيد الله قم يا مصعب فبايع فقام فبايع فقال الناس أبى أن يبايع ابن مطيع وبايع مصعبا ليجدن في أمره صعوبة وقال سلمة ابن محارب نزل الحجاج هير قرة

﴿ بتیرہ حاشیہ لکھے پڑھا نظر فرمائیں ﴾

آخر میں ایک بات کی طرف توجہ ضروری ہے، اور وہ یہ ہے کہ آج کل بعض لوگوں اور بچوں کا نام شرعی تقاضوں کے مطابق ہوتا ہے، اور معنی وغیرہ کے اعتبار سے اس میں کوئی خرابی اور برائی موجود نہیں ہوتی، لیکن اس کے باوجود وہ لوگ کسی پریشانی یا بیماری لاحق ہونے کی وجہ سے نام تبدیل کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں، اور یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ بیماری یا پریشانی نام کی وجہ سے لاحق ہے۔ جبکہ ایسا سمجھنا اور اس کی وجہ سے نام کو تبدیل کرنا صحیح نہیں، کیونکہ نام تبدیل کرنے کا حکم اور ضرورت اس وقت ہوتی، جبکہ نام شریعت کے خلاف ہوتا، اور احادیث سے اسی صورت میں نام بدلنا ثابت ہے، اور یہاں نام شریعت کے خلاف نہیں۔

البتہ اگر نام شرعی تقاضوں کے خلاف ہو، تو اس کو بدل دینا چاہئے۔



﴿ گزارشتے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ونزل عبد الرحمن بن الأعمش دبر الجماجم فقال الحجاج استقر الأمر في يدي
وتجمع به أمره والله لأقتلنه وهذا باب طويل عظيم النفع نهنا عليه أدنى تنبيه
والمقصود ذكر الأسماء المكروهة والمحبوذة (تحفة المودود بأحكام المولود

ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام

حضور ﷺ کا اچھے ناموں کو پسند فرمانے اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ حضور ﷺ نے صرف اچھے ناموں کو پسند اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے پر ہی اکتفاء نہیں فرمایا، بلکہ بہت سے برے اور اچھے ناموں کی نشاندہی بھی فرمادی، اور انتہائی اہتمام کے ساتھ مناسب موقعوں پر برے ناموں کو اچھے ناموں سے تبدیل فرمادیا۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُغَيِّرُ الْأَسْمَاءَ الْقَبِيحَ (ترمذی، حدیث نمبر

۲۷۶۵، ابواب الادب، باب ما جاء لي تغيير الأسماء)

ترجمہ: نبی ﷺ برے ناموں کو تبدیل کر دیا کرتے تھے (ترجمہ نم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ الْأَسْمَاءَ الْقَبِيحَ إِلَى الْأَسْمَاءِ

الْحَسَنِ (اخلاق النبی لابی الشیخ الاصبہانی حدیث نمبر ۷۴۶)

ترجمہ: نبی ﷺ برے ناموں کو اچھے ناموں سے بدل دیا کرتے تھے (ترجمہ نم)

اور حضرت عتبہ بن عبد سلّمی سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ رَجُلٌ وَلَهُ اسْمٌ لَا يُحِبُّهُ غَيَّرَهُ

(مسند الشاميين للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۰۰) ل

ترجمہ: نبی ﷺ کے پاس جب کوئی آدمی آتا، اور اس کا نام نبی ﷺ کو پسند نہیں آتا

تھا، تو نبی ﷺ اس کو تبدیل فرمادیتے تھے (ترجمہ نم)

ل قال الهیومی:

رواه الطبرانی ورجاله ثقات وفي بعضهم خلاف. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۵۱، باب تغییر

الاسماء وما لہی عنہ فیہا وما یستحب)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کو جب کوئی نام برا معلوم ہوتا، یا اچھا محسوس نہ ہوتا، تو اس کو بدل کر اچھا نام تجویز فرما دیا کرتے تھے۔

پھر جو نام حضور ﷺ نے تبدیل فرمائے، ان میں بعض نام تو وہ تھے، جو کہ حرام تھے، اور بعض وہ تھے، جو کہ مکروہ تھے، ان کو حرمت یا کراہت کی وجہ سے تبدیل فرما دیا، اور بعض نام ایسے بھی ملتے ہیں کہ اگرچہ وہ فی نفسہ جائز تھے، لیکن کسی خاص مصلحت سے ان کو تبدیل فرما دیا۔

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، ان کو ہم چند عنوانات کے ذیل میں بیان کرتے ہیں۔ اور غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ آنے والی تفصیل کے مطابق پانچ قسم کے نام ہیں۔

(۱).....شُرکیہ نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں سے متعلق ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں ایک قسم ان ناموں کی ہے، جن میں کوئی شُرکیہ بات یا شُرکیہ نسبت پائی جاتی ہو۔

چنانچہ حضرت محمد بن سیرین فرماتے ہیں:

أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ اسْمَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ :عَبْدَ الْكُفْبَةِ ، فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :عَبْدَ الرَّحْمَنِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۲۵۶، واللفظ له، مستدرک حاکم حديث نمبر ۵۳۳۰،

معرفة الصحابة لابی نعمم حديث نمبر ۳۵۵) ل

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا نام زمانہ جاہلیت میں عبدالکعبہ (کعبہ کا بندہ) تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام عبدالرحمن رکھا (ترجمہ ختم)

انسان چونکہ صرف اللہ تعالیٰ کا عبد اور بندہ ہے، اس لئے عبد کی نسبت غیر اللہ کی طرف کئے گئے ناموں کو آپ ﷺ نے تبدیل فرما دیا۔

ل قال اللھبی فی التلخیص :علی شرط البخاری ومسلم
وقال الھیثمی:

رواہ الطبرانی ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۵۵)

اور حضرت ابو عبیدہ معمر بن شیبہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ اسْمُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّلْبِيِّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَبْدَ الْقُرَيْ،
فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ (مسند بک حاکم
حدیث نمبر ۶۰۳۲، باب ذِکْرُ مَنَائِبِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّلْبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا)

ترجمہ: عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق کا نام جاہلیت کے زمانہ میں عبد العزئی تھا، تو رسول
اللہ ﷺ نے ان کا نام عبد الرحمن رکھا (ترجمہ ختم)

زمانہ جاہلیت میں عزئی بت کا نام تھا، اور عبدالعزئی نام میں شرک کے معنی پائے جاتے تھے، اس
لئے رسول اللہ ﷺ نے اس کو تبدیل فرما کر توحید اور وحدانیت کے معنی والا نام تجویز فرمایا۔
اور حضرت ہانی بن شرت فرماتے ہیں کہ:

وَلَقَدْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْمِهِ فَسَمِعَهُمْ يُسْمُونَ رَجُلًا عَبْدَ
الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: عَبْدُ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَنَّفُ ابْنُ أَبِي هِنْدَةَ، حَدِيثُ
نمبر ۲۶۴۲، کتاب الادب، باب فی تفسیر الأسماء، واللفظ له، الادب المفرد

للبخاری، حدیث نمبر ۸۳۹

ترجمہ: نبی ﷺ کا وفد حضرت ہانی کی قوم میں تشریف لایا تو نبی ﷺ نے سنا کہ ان
لوگوں نے ایک آدمی کا نام عبد الحجر (یعنی پتھر کا بندہ) رکھا ہوا ہے، تو رسول اللہ ﷺ
نے اس سے معلوم کیا کہ تمہارا کیا نام ہے؟ تو اس نے کہا کہ عبد الحجر، تو رسول اللہ ﷺ
نے اس کو فرمایا کہ تم عبد اللہ ہو (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي. فَكُلُّكُمْ
عَبْدُ اللَّهِ وَلَكِنْ لِيَقُلَّ قَتَايَ. وَلَا يَقُلَّ الْعَبْدُ رَبِّي. وَلَكِنْ لِيَقُلَّ سَيِّدِي

(مسلم حدیث نمبر ۶۰۱۲، کتاب الالفاظ من الادب، باب حکم اطلاق لفظ العبد

والامة والمولى والسيد)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے ہرگز بھی کوئی دوسرے کو یہ نہ کہے کہ اے میرے بندے، کیونکہ تم سب اللہ تعالیٰ کے بندے ہو، لیکن یہ کہے کہ اے میرے نوجوان (یا ایسا ہی کوئی اور لفظ) اور نہ ہی غلام اپنے آقا کو اپنا رب کہے، بلکہ یہ کہے کہ اے میرے سردار (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت کے آخر میں یہ ہے:

وَالرُّبُّ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ (مسند احمد حدیث نمبر ۹۳۵۱)

ترجمہ: اور رب تو اللہ عزوجل ہیں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ تمام انسان اللہ تعالیٰ کے عبد اور بندے ہیں، اس لئے عبد کی نسبت صرف اللہ تعالیٰ ہی کی طرف زیبا ہے، کسی اور کی طرف یہ نسبت درست نہیں۔

اس طرح حقیقی رب اللہ تعالیٰ ہیں، اس لئے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی طرف رب کی نسبت زیبا نہیں۔ ۱

۱ لا یقولن احدکم عبدی ای یا عبدی او عبدی فلان دفعا لعلهم الشریکة فی العبودیة او فی حقیقة العبدیة ولا یقول العبد ربی ای بالنداء أو الإخبار لأن الإنسان مرہوب معبد یا خلاص التوحید فکرمه المضاهاة بالاسم لتلا یدخل فی معنی الشریک إذا العبد والحمر فیهما بمنزلة واحدة ولكن لیقل سیدی لأن مرجع السیادة إلى معنی الرہامة وحسن التدبیر فی المعیشتة ولذلك یسمى الزوج سیدا (مرقاۃ، کتاب الآداب، باب الآسامی)

قال العلماء: مقصود الأحادیث شیخان: أحدهما نھی المملوک أن یقول لسیده: ربی، لأن الریویة إنما حقیقتها لله تعالی، لأن الرب هو المالك أو القائم بالشیء، ولا توجد حقیقة هذا إلا فی الله تعالی، فإن قیل: فقد قال النبی ﷺ فی أشراف الساعة: " أن تلد الأمة ربعتها أو ربها " فالجواب من وجهین: أحدهما أن الحدیث الثانی لبیان الجواز، وأن النهی فی الأول للأدب، وكرهة التعزیه، لا التصریم. والثانی أن المراد النهی عن الإكثار من استعمال هذه اللفظة، واتخاذها عادة شائعة، ولم ینه عن إطلاقها فی نادر من الأحوال. واختار القاضی هذا الجواب..... الثانی یكره للسید أن یقول

﴿ترجمہ حاشا کے لئے ملاحظہ فرمائیں﴾

اس سے معلوم ہوا کہ ایسے نام رکھنا منع ہے، جن میں شرک کی بات یا شرک کا شبہ پایا جاتا ہو۔ اور اسی وجہ سے، عبد الرسول، عبد النبی، عبد الحسین، عبد المصطفیٰ، نبی بخش، رسول بخش، علی بخش، حسین بخش، امام بخش، پیر بخش اور قلندر بخش وغیرہ نام رکھنا ممنوع ہے۔

البتہ اللہ بخش وغیرہ نام رکھا جاسکتا ہے۔ کیونکہ جس طرح عبادت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اسی طرح کسی کو بخشا اور معاف کرنا، پیدا کرنا زندہ کرنا، مارنا، مشکلات پریشانیوں اور مصائب کا کھولنا اور حل کرنا یہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص اور اس کی صفات ہیں، ان صفات کی نسبت غیر اللہ کی طرف کرنا درست نہیں۔ ۱۔

عبدالعلی کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ، لفظ علی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا نام بھی ہے (جیسا کہ قرآن مجید میں اَلْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وغیرہ آیا ہے) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام بھی ہے۔

پس اگر کسی کی مراد عبدالعلی سے اللہ کا بندہ ہو تو جائز ہے اور اگر حضرت علی کا بندہ مراد ہو تو ناجائز ہے اور آج کل جہالت کے دور میں ظاہر ہے کہ ایسے مشتبہ ناموں کے رکھنے سے پرہیز ہی بہتر ہے۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

لمملوكه: عہدی و اُمعی، ہل بقول، غلامی و جارہی، و فتاوی و فتاوی، لأن حقيقة العبودية إنما يستحقها الله تعالى، ولأن فيها تعظيما بما لا يليق بالمخلوق استعماله لنفسه، وقد بين النبي ﷺ العلة في ذلك، فقال: "كلكم عبيد الله" فنهى عن العطاول في اللفظ كما نهى عن العطاول في الأفعال وفي إسهال الإزار وغيره. وأما غلامی و جارہی و فتاوی و فتاوی فليست دالة على الملك كدلالة عہدی، مع أنها تطلق على الحر والمملوك، وإنما هي للاختصاص. قال الله تعالى: (وإذ قال موسى لفتهاه) وقال لفتهاه (وقال لفتهاه) (قالوا سمعنا فتى يدك كرم) وأما استعماله الجارية في الحرية الصغيرة فمستهور ومعروف في الجاهلية والإسلام، والظاهر أن المراد بالنهي من استعماله على جهة التعظيم والارتفاع لا للوصف والتعريف. والله أعلم (شرح النووي على مسلم، كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب حكم إطلاق لفظة العبد والامة والمولى والسيد)

۱۔ اسی طرح "عبد الکلام" وغیرہ نام رکھنا بھی مناسب نہیں، قابل تفسیر ہے (کذا فی فتاویٰ محمودیہ ج ۱۹ ص ۳۸۳)

۲۔ ولا يجوز نحو عبد الحارث ولا عبد النبي ولا عبدة بما شاع فيما بين الناس (مرقاة، كتاب الآداب، باب الآسامی)

فقال أبو محمد بن حزم اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد العزى وعبد

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

(۲)..... اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو انسانوں کے لئے رکھنا ناپسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے دوسری قسم ان ناموں کی ہے، جو اللہ تعالیٰ کے نام ہیں۔ ۱۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْنَى الْأَسْمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلاَكِ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۳۷، کتاب الادب، باب اَنْهَضِ الْأَسْمَاءَ إِلَى اللَّهِ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ ﴾

مہل و عبد عمرو و عبد الکعبہ وما أشبه ذلك حاشا عبد المطلب انتهى فلا تحل التسمية ب عبد علي ولا عبد الحسين ولا عبد الکعبہ..... فإن قيل كيف يطقون على تحريم الاسم المعبد لغیر الله وقد صح عنه أنه قال تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة تعس عبد القطيفة و صح أنه قال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ودخل عليه رجل وهو جالس بين أصحابه فقال أياكم ابن عبد المطلب فقالوا هذا وأشاروا إليه فالجواب أما قوله تعس عبد النار فلم يرد به الاسم وإنما أراد به الوصف والدعاء على من يعبد قلبه الدينار والدرهم فرضي بصوديتها عن عبودية ربه تعالى وذكر الأئمان والملابس وهما جمال الباطن والظاهر أما قوله أنا ابن عبد المطلب فهذا ليس من باب إنشاء التسمية بذلك وإنما هو باب الإخبار بالاسم الذي عرف به المسمى دون غيره والأخبار بمثل ذلك على وجه تعريف المسمى لا يحرم ولا وجه لتخصيص أبي محمد بن حزم ذلك بعبد المطلب خاصة فقد كان الصحابة يسمون بني عبد شمس وبني عبد الدار بأسمائهم ولا ينكر عليهم النبي ﷺ في باب الإخبار أوسع من باب الإنشاء فيجوز ما لا يجوز في الإنشاء (تحفة المودود بأحكام المولود (۸۱)

۱۔ گریہ ممانعت عہد کی نسبت لگائے بغیر اللہ تعالیٰ کے نام رکھنے کی صورت میں ہے۔

جہاں تک اللہ تعالیٰ کے ناموں کے ساتھ عہد کرنا رکھنے کا تعلق ہے، تو اس کا مستحب و افضل ہونا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

وَقَدْ تَمَنَعُ التَّسْمِيَةَ مَعَ تَحْرِيمِ لِمَا فِيهَا مِنَ التَّعَالِيمِ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يُوصَفَ بِهِ خَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (المنطقي شرح الموطن باب ما يكره من الأسماء)

بدترین نام اس آدمی کا ہوگا، جس کا نام ”ملک الاطاک“ (یعنی بادشاہوں کا بادشاہ) ہوگا (ترجمہ ختم)

اور مسلم کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَغْيَظُ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَغْيَبُهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلاَكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ (مسلم، حدیث نمبر

۵۷۳۵، کتاب الآداب، باب تخویم النفسی بملک الأملاک وبملک الملوک)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن سب سے زیادہ غضب یافتہ اور خمیشت ترین وہ آدمی ہوگا، جس کا نام ”ملک الاطاک“ (یعنی بادشاہوں کا بادشاہ) ہوگا، اللہ کے علاوہ کوئی (بادشاہوں کا) بادشاہ نہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

" إِنْ أُضْحِعَ الْأَسْمَاءِ هَذَا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلاَكِ شَاهَانُ شَاهٌ " (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۳۳) ۱

ترجمہ: قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں بدترین نام اس آدمی کا ہوگا، جس کا نام ”ملک الاطاک“ (یعنی شہنشاہ ہوگا) (ترجمہ ختم)

ہماری زبان میں ”ملک الاطاک“ یا ”ملک الملوک“ بادشاہوں کے بادشاہ کو کہا جاتا ہے، جس کا ترجمہ ہماری زبان میں ”شہنشاہ“ ہے، یہ نام کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی کے لائق اور اللہ تعالیٰ ہی کی صفت ہے، اس لئے کسی غیر اللہ کے لئے اس نام کی اجازت نہیں، اور ایسا نام رکھنا اللہ تعالیٰ کی سخت ناراضگی کا باعث ہے۔ ۲

۱ قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى ضَرْبِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُعْرَبْ لَهُ لِأَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَصْحَابِ سُفْيَانَ زَوَوْهُ عَنْهُ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَتْلُغُ بِهِ " وقال اللہبی فی الطلحیص: قلنا خرجوا.

۲ قَالَ سُفْيَانُ: " إِنْ الْعَسِمَ إِذَا عَسَمُوا مَلِكُهُمْ يَقُولُونَ شَاهَانُ شَاهٌ: إِنَّكَ مَلِكُ الْمَلُوكِ " (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۳۳)

﴿بقیہ حاشیائے صفحے پہلے صفحہ فرمائیں﴾

اور حضرت ابو عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كُنْتُ مَعَ أَبِي رَاحِدِ الْأُرْدِيِّ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
وَلَدَ عَلَيْهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي رَاحِدٍ "مَا اسْمُكَ؟"
قَالَ: عَبْدُ الْعَزْزِيِّ أَبُو مُغْوِيَةَ، قَالَ "كَلَّا، وَلَكِنَّكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَبُو رَاحِدٍ"
"قَالَ "فَمَنْ هَذَا مَعَكَ؟" قَالَ: "مَوْلَايَ، قَالَ "مَا اسْمُهُ؟" قَالَ: "قِيُومٌ"
قَالَ "كَلَّا، وَلَكِنَّهُ عَبْدُ الْقِيُومِ أَبُو عُبَيْدٍ (معرفة الصحابة لابن نعيم حديث نمبر
۴۳۵، تاریخ داریا لعبد الجبار الخولانی حديث نمبر ۹، تاریخ دمشق، تحت ترجمة
عبد الرحمن بن عبید ويقال ابن عبد ابراشد الأردنی له صحبة سماه النبي ﷺ
وكناه)

ترجمہ: میں ابراشد ازدی کے وفد کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو نبی
ﷺ نے ابراشد سے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ
عبد العززی ابو مغویہ، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہرگز نہیں، بلکہ آپ کا نام عبد الرحمن
ابراشد ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ آپ کے ساتھ کون ہے؟ انہوں نے
کہا کہ میرا آزاد کردہ غلام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا نام کیا ہے؟ انہوں نے

﴿گزشتہ صفحے کا نتیجہ حاشیہ﴾

أغنى الأسماء بسكون الحاء المعجمة بعد ما نون أى ألقبها وروى أخضع أى أذلها
وأوضعها باعتبار مسماه يوم القيامة عند الله أى وإن كان اليوم عند عامة الناس أعظم
الأسماء وأكرمها رجل أى اسم رجل يسمى بصيغة المجهول من التسمية نص عليه
السيد جمال الدين وهو المطابق لما فى النسخ المصححة وفى نسخة بفتح الفوقية
وتشديد الميم ماض معلوم من التسمية مصدر من باب الفعل قال بعضهم وقع فى أكثر
نسخ المصاحب بصيغة المجهول من التسمية وكذا رأيت فى أصل مصحح من كتاب
مسلم ووقع فى بعض النسخ بصيغة المعروف من التسمية ثم قوله ملك الأملاك
منصوب على المفعولية والأملاك جمع ملك كالملوك على ما فى القاموس وقد
فسره سفیان الثوري فقال هو شهنشاہ بنى شاه شاهان بلسان المعجم ولفم المضاعف إليه
ثم حذف الألف وفتح الهاء تحفيفا وهو بالعربى سلطان السلاطين (مرقاة، كتاب
الأدب باب الاسماء)

نے جواب میں کہا کہ قیوم، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہرگز نہیں، بلکہ ان کا نام عبد القیوم ابو عبید ہے (ترجمہ ختم)

قیوم اللہ تعالیٰ کا مخصوص صفاتی نام ہے، اس لئے حضور ﷺ نے مخلوق کے لئے اس نام کو پسند نہیں فرمایا، اور قیوم کے بجائے عبد القیوم نام تجویز فرمایا۔ ۱۔
اس سے معلوم ہوا کہ مخلوق کے لئے اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا منع ہے۔
اور حضرت حکم بن سعید بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبَايَعَهُ، فَقَالَ "مَا اسْمُكَ؟"
قُلْتُ: الْحَكْمُ، قَالَ "بَلْ أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ." (المعجم الكبير للطبرانی حديث
نمبر ۳۰۹۸، واللفظ له، الأحاد والمفاتيح لابن أبي عاصم حديث نمبر ۵۰۳، وحديث
نمبر ۵۰۳، معرفة الصحابة لابی نعم حديث نمبر ۱۹۰۸، وحديث نمبر ۱۹۰۹،
معجم الصحابة لابن قانع حديث نمبر ۳۷۳) ۲۔

ترجمہ: میں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیعت کے لئے حاضر ہوا، تو رسول اللہ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا کہ حکم، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلکہ آپ عبد اللہ ہیں (ترجمہ ختم)

حکم کے معنی ایسے حاکم کے ہیں جس کا حکم رد نہیں کیا جاسکتا، اور یہ صفت اللہ تعالیٰ ہی کے لائق ہے، اور اسی وجہ سے یہ اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے۔

اور اگرچہ مجازی معنی مراد لے کر کسی انسان کا یہ نام رکھنا جائز ہو سکتا ہے، مگر کیونکہ اس کے ظاہری معنی میں بڑائی و کبریائی پائی جاتی ہے، جو اللہ تعالیٰ ہی کے لائق ہے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے

۱۔ آج کل بعض لوگ نام تو عبد القیوم رکھتے ہیں، لیکن اس کو "قیوم" کے نام سے پکارتے ہیں، جو کہ گناہ ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

۲۔ قال الهمي:

رواه الطبرانی و فرقی بينه وبين الذي قبله وذكر هذا فيمن اسمه عبد الله وذكر الذي قبله فيمن اسمه الحكم، ورجاله ثقات ان شاء الله. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تغيير الاسماء وما لهنى عنه فيها وما يستحب)

اس کو تبدیل فرما دیا، اور اس کے بجائے عاجزی والا نام تجویز فرمایا۔^۱
اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

وَلَا تَسْمُوا أَبْنَاءَ كُمْ وَإِخْوَانَكُمْ الْحَكَمَ وَلَا أَبَا الْحَكَمِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ

الْحَكَمُ (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۳۸۵۲) ۲

ترجمہ: اور اپنے بیٹوں اور اپنے بھائیوں کے نام حکم نہ رکھو، اور نہ ابوالحکم رکھو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی حکم ہیں (ترجمہ مترجم)

اور حضرت ہانی بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّهُ لَمَّا وَقَفَدَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مَعَ قَوْمِهِ ، فَسَمِعَهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَهُمْ يُكْنُونَهُ بِأَبِي الْحَكَمِ ، فَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ ، وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ ، فَلِمَ تَكْنِيْتُ بِأَبِي الْحَكَمِ ؟

قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ قَوْمِي إِذَا اِخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ أَتَوْنِي فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ ،

فَرَضِي كِلَا الْقَرِيْبَيْنِ ، قَالَ : مَا أَحْسَنَ هَذَا ، ثُمَّ قَالَ : مَا لَكَ مِنَ الْوَالِدِ

؟ قُلْتُ : لِي شُرَيْحٌ ، وَعَبْدُ اللَّهِ ، وَمُسْلِمٌ ، بَنُو هَانِئٍ ، قَالَ : فَمَنْ

أَكْبَرُهُمْ ؟ قُلْتُ : شُرَيْحٌ ، قَالَ : فَأَنْتَ أَبُو شُرَيْحٍ ، وَدَعَا لَهُ

وَوَلَدَهُ (الأدب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۸۳۸، باب کنیة ابي الحكم، واللفظ

لله شرح السنه للامام البهوی، باب تغير الاسماء)

ترجمہ: جب وہ اپنی قوم کے ساتھ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو نبی ﷺ نے

۱ والحکم: هو الحاكم، الذي إذا حكم لا يرد حكمه، وهذه الصفة لا تليق بهير الله

هو وجل يومن اسمائه الحكم (شرح السنه للامام البهوی، باب تغير الاسماء)

۲ قال الهيمى:

رواه الطبرانی فی الاوسط وفيه محمد بن جامع العطار وهو ضعيف (مجمع الزوائد

ج ۸ ص ۱۰۵)

قلت: وله شاهد. محمد رضوان. E-IQRA. 01NF0

نے لوگوں سے سنا کہ وہ ایک شخص کو ابوالحکم کی کنیت دیتے ہیں، نبی ﷺ نے ان کو بلایا، اور فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ حکم ہیں، اور اللہ ہی کی طرف حکم ہے، آپ نے ابوالحکم کیوں کنیت رکھی؟ تو انہوں نے کہا کہ اصل بات یہ ہے کہ، میری قوم کا جب کسی چیز میں اختلاف ہو جاتا ہے، تو وہ میرے پاس آتے ہیں، اور میں ان کے درمیان فیصلہ کر دیتا ہوں، تو دونوں فریق راضی ہو جاتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کام تو بہت اچھا ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے بیٹوں کا کیا نام ہے؟ تو میں نے کہا کہ شریح، عبداللہ، اور مسلم، بنوہانی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان میں سے بڑا کون سا ہے؟ میں نے کہا کہ شریح، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ابو شریح ہے، اور نبی ﷺ نے ان کے لئے اور ان کی اولاد کے لئے دعا فرمائی (ترجمہ فتح)

حضور ﷺ نے لڑائی جھگڑے اور اختلاف کا تفریق کرانے اور فیصلہ کرنے کے عمل کی تو تحسین فرمائی، لیکن ”ابوالحکم“ نام کو پھر بھی تبدیل فرمادیا۔

کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ ”حکم“ اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں میں سے ہے، اور ”ابو“ کا لفظ لگا کر معنی ”حکم کے باپ“ کے بن جاتے ہیں۔

اور حضرت خیشمہ بن عبدالرحمن سے روایت ہے کہ:

أَنَّ أَبَاهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ذَهَبَ مَعَ جَدِّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَا اسْمُ ابْنِكَ؟" قَالَ: عَزْرِيْزٌ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا تَسْمِهِ عَزْرِيْزًا، وَلَكِنْ سَمِّهِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ" ثُمَّ قَالَ "إِنْ خَيْرَ الْأَسْمَاءِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالْحَارِثُ" (مسند احمد، حديث نمبر ۱۷۶۰۶، حديث عُرَيْقَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، مَعْرِفَةُ الصَّحَابَةِ لِأَبِي نَعِيمٍ حَدِيثِ نَمْبِر ۳۶۲۲) ۱

۱۔ قال الهیثمی:

رواه احمد بأسانید رجالها رجال الصصحیح ولكن ظاهر الروایعین الاولین الارسال، (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۳۹، باب ما يستحب من الاسماء)

ترجمہ: ان کے والد حضرت عبدالرحمن اپنے دادا کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے بیٹے کا کیا نام ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ عزیز، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ ان کا نام عزیز نہ رکھیں، بلکہ ان کا نام عبدالرحمن رکھیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ناموں میں بہترین نام، عبداللہ، اور عبدالرحمن اور حارث ہیں (ترجمہ نمٹ)

عزیز اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے، جس کے معنی بہت زیادہ عزت اور طاقت والے کے ہیں۔ ۱
اور عزیز اگرچہ اللہ تعالیٰ کے مخصوص صفاتی ناموں میں سے نہیں ہے، لیکن کیونکہ یہ کامل صفت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اور مخلوق میں یہ صفت ناقص ہوتی ہے، نیز جو اللہ تعالیٰ کا نام ہو، اس کا بلا ضرورت غیر اللہ کے لئے استعمال مناسب نہیں، بالخصوص جبکہ یہ شرک کا ذریعہ ہو، اس لئے حضور ﷺ نے بہر حال اس نام کا مخلوق کے لئے ہونا مناسب نہیں سمجھا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کسی انسان کا نام اللہ تعالیٰ کے نام پر رکھنا جائز نہیں۔ ۲
البتہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی ایک قسم تو وہ ہے، جو صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی خاص ہے، مثلاً ”اللہ“ جو کہ اللہ تعالیٰ کا ذاتی نام ہے، اور رحمان، خالق، رزاق، قدوس، صمد، قیوم، باری، غفار

۱ والعزیز إنما هبوه، لأن العزة لله، وشعار العبد الذللة والاستكانة (شرح السنن للامام البهوی، باب تغير الاسماء)

۲ ومن المحرم التسمية بملك الملوك وسلاطين السلاطين وشاهنشاه فقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إن أمتع اسم عند الله رجل تسمى ملك الأملاك وفي رواية أغنى بدل أمتع وفي رواية لمسلم أهبط رجل عند الله يوم القيامة وأخف رجل كان يسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله ومعنى أمتع وأغنى أوضع وقال بعض العلماء وفي معنى ذلك كراهية التسمية بقاضى القضاء وحاكم الحكام فان حاكم الحكام فى الحقيقة هو الله وقد كان جماعة من أهل الدين والفضل يعرضون عن إطلاق لفظ قاضى القضاء وحاكم الحكام قياساً على ما يهبطه الله ورسوله من التسمية بملك الأملاك وهذا محض القياس، وكذلك تحريم التسمية بسيد الناس وسيد الكل كما يحرم سيد ولد آدم فان هذا ليس لأحد إلا لرسول الله ﷺ وحده فهو سيد ولد آدم فلا يحل لأحد أن يطلق على غيره ذلك (صحفة الموقوف باحكام المولود ص ۸۱)

وغیرہ، یہ اللہ تعالیٰ کے مخصوص صفاتی نام ہیں، ایسے نام کسی غیر اللہ کے رکھنا، یا کسی غیر اللہ پر ان کا اطلاق کرنا جائز نہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی دوسری قسم وہ ہے، جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی ان کا اطلاق کسی اور حیثیت سے درست ہے، مثلاً سُبْحٰنَہٗ، بِصَبْرٍ عَلِيمٍ، رُوْفٌ، رَحِيمٌ، عَزِيزٌ مَلِکٌ۔

(جن کی مزید تفصیل آگے ”اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ“ کے ذیل میں آتی ہے)

مگر فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جس حیثیت سے ان ناموں کا اطلاق و استعمال ہوتا ہے، کسی دوسرے کے لئے اس حیثیت سے ان کا استعمال و اطلاق نہیں ہوتا، مثلاً اللہ تعالیٰ کا سُبْحٰنَہٗ، بِصَبْرٍ، عَلِيمٍ، رُوْفٌ، رَحِيمٌ، عَزِيزٌ مَلِکٌ ہونا کامل ہے، اور مخلوق کا ناقص۔

لہذا اس دوسری قسم کے ناموں کا بھی کسی غیر اللہ پر اطلاق اس حیثیت سے جائز نہیں، جس حیثیت سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان کا اطلاق ہوتا ہے۔

لیکن بہر حال عام حالات میں مناسب یہی ہے کہ یہ دوسری قسم کے نام بھی کسی غیر اللہ کے لئے استعمال کرنے سے پرہیز کیا جائے، اور جب کسی ضرورت سے استعمال کرنا ہو، تو اس کا لحاظ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام کی شان و احترام متاثر نہ ہو۔ ۱

۱۔ و ما يمنع تسمية الإنسان به أسماء الرب تبارك وتعالى فلا يجوز التسمية بالأحد والصمد ولا بالمخالف ولا بالرازق وكذلك سائر الأسماء المنحصه بالرب تبارك وتعالى ولا تجوز تسمية الملوك بالقاهر والظاهر كما لا يجوز تسميتهم بالجبار والمعكبر والأول والآخِر والباطن وھلام الغيوب..... والمقصود أنه لا يجوز لأحد أن يتسمى بأسماء الله المنحصه به. وأما الأسماء التي تطلق عليه وعلى غيره كالسميع والبصير والرؤوف والرحيم فيجوز أن يخبر بمعانيها عن المخلوق ولا يجوز أن يتسمى بها على الإطلاق بحيث يطلق عليه كما يطلق على الرب تعالى (حفظ المودود باحكام المولود ص ۸۸)

والتسمية بأبسم يوجد في كتاب الله تعالى كَالْعَلِيِّ وَالْكَبِيرِ وَالرَّحِيمِ وَالْبَدِيعِ جَائِزَةٌ لِأَنَّ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمَشْفَعَةِ وَنُرَادُ فِي حَقِّ الْعِبَادِ هَهُنَا نُرَادُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى كَذَا فِي السَّرَائِرِ الْفَعَاوِي الھندیة، الثَّابِتِ الْغَالِي وَالْعَشْرُونَ، كِتَابُ الْكُرَاهِيَةِ

﴿بقرہ حاشیا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

آج کل یہ دبا چل پڑی ہے کہ جن لوگوں کے نام اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں کے ساتھ عبد لگا کر رکھے جاتے ہیں، ان کو مختصر کر کے صرف اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں سے پکارا جانے لگا ہے، چنانچہ عبدالرحمان کو ”رحمن“ عبدالرزاق کو ”رزاق“ عبدالغفار کو ”غفار“ عبدالمخالف کو ”خالق“ عبدالقدوس کو ”قدوس“ عبدالقیوم کو ”قیوم“ وغیرہ کہہ کر پکارا جاتا ہے، یہ ناجائز اور گناہ ہے۔

اور یہ گناہ بے لذت ایسا ہے جس کو ہزاروں مسلمان اپنے شب و روز کا مشغلہ بناتے ہیں اور اس کی فکر نہیں کہ اس کا انجام کتنا خطرناک ہے (کذابی معارف القرآن بتصریح ج ۳ ص ۱۳۲) ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماحشیہ ﴾

ما كان من أسماء الله تعالى علم شخص كلفظ (الله) امتنع تسمية بهير الله به لأن مسماه معين لا يقبل الشركة وكذا ما كان من أسمائه في معناه في علم قبول الشركة كالمخالق والبارء فإن المخالف من يوجد الشيء على غير مثال سابق والبارء من يوجد الشيء برئاً من العيب، وذلك لا يكون إلا من الله وحده فلا يسمى به إلا الله تعالى، أما ما كان له معنى كلي تفاوت فيه أفراده من الأسماء والصفات كالملك والعزیز والجبار والمتكبر فيجوز تسمية بهير بها (شرح أسماء الله الحسنى في ضوء الكتاب والسنة ج ۱ ص ۱۲۸)

وهنا مسألة: هل من الإلحاد تسمية المخلوق بمثل العزیز والعلیم والکریم والحلیم مع أنها تطلق على الله؟

الجواب: أما إن سُمي بها المخلوق لمجرد العلمية المحضة فجائز. أما لو سُمي بها مع ملاحظة الصفة، فإنها من الإلحاد في أسماء الله أو مع ملاحظة العموم فلا يجوز ومن الإلحاد فيها. ومرت هذه المسألة في باب احترام أسماء الله، ولذا فإسماء الله على قسمين:

(الف) قسم لا يقبل المشاركة لا معنى ولا لفظاً، وهي الأسماء الخاصة بالله تعالى مثل "الله، رب العالمين، المخالف، القیوم، القدوس" فهذه مجرد تسمية المخلوق بها من الإلحاد.

(ب) قسم يقبل المشاركة مثل "الملك، والعزیز، والکریم، والحکیم"، فيجوز إطلاقها على المخلوق للعلمية، ولا يجوز مع ملاحظة الصفة أو مع ملاحظة العموم، وهذا في باب التسمية، أما أن المخلوق يوصف بأنه کریم أو ملك فلا مانع (المعصر شرح كتاب التوحيد ج ۱ ص ۳۰۱)

۱۔ اور اسی وجہ سے بعض اہل علم نے آج کے دور میں عبدالرحمن وغیرہ نام نہ رکھنے کو ادنیٰ قرار دیا ہے، کیونکہ لوگ تصغیر و تخفیف کر کے اللہ کے صفاتی نام کے ساتھ مخاطب کرتے ہیں۔

﴿ بقیہ ماحشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

البتہ جو نام اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں، اگر کسی کا نام ایسے ناموں کے ساتھ ”عبد“ لگا کر رکھا گیا ہو، مثلاً عبد السبح، عبد البعیر، عبد الرؤف، عبد العزیز، عبد الملک وغیرہ، تو ایسے ناموں کو عبد نکال کر استعمال کرنا مثلاً رؤف، عزیز وغیرہ کہنا اگرچہ گناہ نہ ہو، لیکن مکروہ پھر بھی ہے۔ ل

(۳).....شیطانی نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے تیسری قسم ان ناموں کی ہے، جو شیطان کے نام ہوں، یا شیطان کی طرف منسوب ہوں۔ چنانچہ حضرت زہری سے مرسل روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ اسْمَهُ الْحَبَابَ فَمَسَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَبَّدَ اللَّهَ وَقَالَ
النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ الْحَبَابَ اسْمُ الشَّيْطَانِ (مصنف عبدالرزاق حدث نمبر
۱۹۸۳۹، باب الأسماء والكنى)

ترجمہ: ایک آدمی کا نام ”حباب“ تھا، تو اس کا نام رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ رکھ دیا، اور نبی ﷺ نے فرمایا کہ ”حباب“ شیطان کا نام ہے (ترجمہ ختم)

بعض دوسری روایات میں بھی حباب کو شیطان کا نام قرار دیا گیا ہے، اور یہ نام رکھنے سے منع کیا

﴿ گزشتہ طے کا بقیہ حاشیہ ﴾

روی عن رسول الله ﷺ، قال: سموا أولادكم أسماء الأنبياء وأحب الأسماء إلى الله تعالى؛ عبد الله، وعبد الرحمن قال الفقيه أبو الليث: لا أحب للعجم أن يسموا عبد الرحمن عبد الرحيم؛ لأن العجم لا يعرفون تفسيره، فيسمونه بالنصير (المحيط البرهاني في الفقه النعماني، الفصل الرابع والعشرون في تسمية الأولاد وكناهم) ل کیونکہ جس کو اس نام سے مخاطب کیا جا رہا ہے، اس کا اصل نام عبد سے مرکب ہے، جس میں مضاف الیہ اللہ تعالیٰ اور مضاف عہد ہے، اور مخاطب مضاف ہے، نہ کہ مضاف الیہ۔

جبکہ عہد حذف کر کے خطاب کرنے میں مضاف الیہ کے ساتھ مضاف کو مخاطب کیا جا رہا ہے، البتہ اگر نام عبد سے مرکب نہ ہوتا، تو پھر حکم ہدا تھا۔

مگر عبد کے بغیر نام رکھنا دوسری حیثیت سے مکروہ نہ مناسب ہے، الایہ کہ کوئی ایسا نام ہو کہ جو اللہ تعالیٰ کا ایسا مضافی نام نہ ہو کہ جس سے اللہ تعالیٰ کی طرف فوراً منتقل نہ ہوتا، اور مخلوق کے لئے بھی وہ بکثرت استعمال ہوتا ہو، مثلاً صادق۔ کما مر۔

گیا ہے۔ ل

اور حضرت عروہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ إِسْمَهُ الْحَبَابُ ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ وَقَالَ : أَلْحَبَابُ شَيْطَانٌ ، وَكَانَ إِسْمُ رَجُلٍ الْمُضْطَجِعِ فَسَمَّاهُ الْمُنْبِئِثَ (مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الادب، فی تفسیر الاسماء، حدیث نمبر

۲۶۴۱۸) ۲

ترجمہ: ایک آدمی کا نام ”حباب“ تھا، تو اس کا نام رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ رکھ دیا، اور فرمایا کہ ”حباب“ شیطان کا نام ہے، اور ایک آدمی کا نام ”مضطجیع“ تھا، تو رسول اللہ نے اس کا نام ”منبئث“ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

حباب شیطان کا نام ہے، اس کے علاوہ حباب سانپ کی ایک قسم کا نام ہے، اور سانپ موذی اور

۱۔ امیر بنی اللیث بن سعد، عن خالد بن یزید، عن ابن ابی ہلال، أن رسول الله ﷺ قال للحباب بن عبد الله بن أبي اسلول، وكان يكنى به : دع اسم الحباب ، فإنه اسم شيطان . فسماه عبد الله ، وقال رسول الله عليه السلام للحباب بن منقر السلمي : دع الحباب فإنه اسم شيطان فسماه عبد الرحمن (الجامع لابن وهب حدیث نمبر ۳۹)

عن موسى بن أبي عيسى ، أن النبي ﷺ كان عليه قميصان ، فقال له ابنه وهو ابن عبد الله بن أبي ، وكان يقال له الحباب ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله : يا رسول الله ، أعطه القميص الذي يلي جلدك هذا مرسل وقد ثبت موصولاً (دلائل النبوة للبيهقي حدیث نمبر ۲۰۳۵)

حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال، حدثنا جرير، عن مغيرة، عن شباك، عن الشعبي قال: دعا عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن سلول النبي ﷺ إلى جنازة أبيه، فقال له النبي ﷺ: من أنت؟ قال: حباب بن عبد الله بن أبي. فقال له النبي ﷺ: بل أنت عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن سلول، إن "الحباب" هو الشيطان (تفسير طبري تحت آيت ۸۰ من سورة العنكبوت)

۲۔ عن ابن المكلم الثقفي، أنه قال : " وَنَزَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي إِفْتَاتِيهِ يَمِّنُ كَانَ مُحَاصِرًا بِالطَّائِفِ ، فَأَسَمْتُ الْمُنْبِئِثَ ، وَكَانَ اسْمُهُ الْمُضْطَجِعِ ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُنْبِئِثَ حِينَ أَسَلَمْتُ (معرفة الصحابة لابی نعم حدیث نمبر ۶۳۳۲، واللفظ له، دلائل النبوة للبيهقي حدیث نمبر ۱۹۱۶)

۱۔ خبیث جانور ہے۔

اور شیطان خیر سے محروم ہے، لہذا شیطان کے نام پر نام رکھنے سے خیر سے محروم ہونے کے معنی پائے جاتے ہیں۔ ۲

اور مصلح کے معنی لیٹنے والے کے آتے ہیں اور اس میں سستی اور کاہلی کی شان پائی جاتی ہے، جس کو بدل کر منجھٹ نام رکھا جس کے معنی اٹھنے والے کے آتے ہیں، جس میں چستی پائی جاتی ہے۔ اور حضرت مسروق فرماتے ہیں:

لَقِيْتُ عَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ مَنْ أَنْتَ قُلْتُ مَسْرُوقِي بْنُ الْأَجْدَعِ. فَقَالَ عُمَرُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَقُولُ
الْأَجْدَعُ شَيْطَانٌ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۹۵۹، کتاب الادب، باب فی تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْفَبِيحِ)
ترجمہ: میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے ملا تو آپ نے پوچھا کہ آپ کون ہو
میں نے کہا کہ میں مسروق، اجدع کا بیٹا ہوں، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے کہ اجدع شیطان (کا نام) ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت ابو جحیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَى بِتَوْبٍ مِنَ الْقَصَارِ، أَوْ يُذَهَبُ بِهِ
إِلَى الْقَصَارِ، وَعَلَيْهِ مَكْتُوبٌ شَيْطَانٌ فَأَمَرَ بِهِ فَمَجَى، وَقَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ
الشَّيْطَانِ (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۷۷۹۳) ۳
ترجمہ: میں نے نبی ﷺ کو اس حال میں دیکھا کہ ایک کپڑا دھوئی کے یہاں سے لایا

۱۔ وحاب: نوع من الحيات، وروی "أن الحباب اسم الشيطان" والشهاب: الشعلة من النار، والنار عقوبة اللہ (شرح السنہ للإمام البہوی، باب تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ)
۲۔ وشیطان: اشتقاقه من الشطن، وهو البعد من النحر، وهو اسم المارد الغبيث من الجن والإنس (شرح السنہ للإمام البہوی، باب تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ)
۳۔ وقال الهمي:

رواه الطبرانی مرفوعاً وموقوفاً ورجالهما رجال الصحيح إلا أن الطبرانی صحح الوقف
على الرفع. (مجموع الزوائد، ج ۸، ص ۵۵، باب تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ وما لُهي عنه فيها وما
يستحب)

جار ہاتھا، یا دھوبی کے ہاں لے جایا جا رہا تھا، اور اس پر شیطان لکھا ہوا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کو مٹانے کا حکم فرمایا، اور فرمایا کہ میں شیطان کی اللہ سے پناہ چاہتا ہوں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ ایسے نام رکھنا جائز نہیں، جو شیطان کے نام ہوں، یا جن ناموں کی نسبت شیطان کی طرف ہو، مثلاً ابلیس، شیطان، حُباب، اجدرع، خنزب، ولہان وغیرہ۔ اور اسی طریقہ سے ایسے نام رکھنا بھی جائز نہیں ہوگا جن کی نسبت بتوں یا دیوی دیوتاؤں یا دوسرے باطل مذاہب کی طرف ہو، یا وہ دوسرے مذاہب کا شعار و پیمان ہوں، مثلاً کرشن وغیرہ۔ اور یہی حکم ان ناموں کا بھی ہے، جو شیطان کے تمجین (کفار و فساق) کا شعار بن گئے ہوں، مثلاً فرعون، قارون، وغیرہ۔ ۱

(۴)..... غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے چوتھی قسم ان ناموں کی ہے، جو غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام ہوں۔

چنانچہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے ایک ایسی حدیث میں روایت ہے:

فَقَالَ أَيُّنَ الصَّبِيِّ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ قَلْبِنَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اسْمُهُ قَالَ
فَلَانٌ قَالَ وَلَكِنْ اسْمُهُ الْمُتَنَبِّرُ فَاسْمَاهُ يَوْمَئِذٍ الْمُتَنَبِّرُ (بخاری حدیث نمبر

۱ و منها التسمية بأسماء الشياطين كخنزب والولهان والأهور والأجدع وفي سنن ابن ماجه وزیادات عبد الله في مسند أبيه من حديث أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال إن للوحوء شيطاناً يقال له الولهان فاتقوا وسواس الماء وشكى إليه عثمان بن أبي العاص من وسواسه في الصلاة فقال ذلك شيطان يقال له خنزب (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۲، ۸۳)

۲ و منها أسماء الفراعنة والجهابرة كفرعون وقارون وهامان والوليد قال عبد الرزاق في الجامع أخبرنا معمر عن الزهري قال أراد رجل أن يسمي ابنا له الوليد فنهاه رسول الله ﷺ وقال انه سيكون رجلا يقال له الوليد يعمل في أمي يعمل فرعون في قومك (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۳)

۵۷۲۳، کتاب الادب، باب تحویل الاسم إلى اسم أحسن منه، واللفظ له، مسلم حدیث

(نمبر ۵۷۲۵)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ کہاں ہے؟ تو (بچے کے والد) ابواسید نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہم نے اسے گھر بھیج دیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کا نام کیا ہے؟ ابواسید نے عرض کیا کہ فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، لیکن اس کا نام مُبِر ہے، تو اس دن اس کا نام مُبِر رکھ دیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے اس بچے کا نام تبدیل فرما کر مُبِر رکھ دیا تھا، اور جو نام اس کا پہلے رکھا ہوا تھا، اس کو حضور ﷺ نے مناسب نہ سمجھا تھا۔ ۱
اور حضرت مطیع بن اسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَ اسْمُهُ الْعَاصِ، فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُطِيعًا

(مسند احمد، حدیث نمبر ۱۵۴۰۸، واللفظ له، مسلم حدیث نمبر ۴۷۷۸، المعجم

الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۷۰۷۹، مسعورک حاکم حدیث نمبر ۷۸۳۶)

ترجمہ: ان کا نام عاص (یا عاصی) تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام مطیع رکھا (ترجمہ ختم)

عاص یا عاصی نافرمان اور گناہ گار کو کہا جاتا ہے، اور مطیع فرمانبردار کو کہا جاتا ہے، اور مومن کی شان نافرمان اور گناہ گار ہونے کے بجائے فرمانبردار ہونے کی ہے، اس لئے حضور ﷺ نے عاص کے بجائے مطیع نام تجویز فرمایا۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ قوله ما اسمه قال فلان لم ألق على تعينه فكانه كان سماه اسما ليس مستحسنا فسكت عن تعينه أو سماه فتنسبه بعض الرواة قوله ولكن اسمه المنلر أي ليس هذا الاسم الذي سمعته به اسمه الذي يلق به بل هو المنلر قال الداودي سماه المنلر تفاولا أن يكون له علم ينلر به قلت وتقدم في المغازی أنه سمي المنلر بالمنلر بن عمرو الساعدی الخزرجی وهو صحابی مشهور من رفق أبي أسيد الحدیث الثانی (فتح الباری لابن حجر، باب كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم إذا سمع الاسم القبیح حوله إلى ما هو أحسن منه)

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- خَيْرَ اسْمٍ عَاصِيَةٍ وَقَالَ أَنْتِ جَمِيلَةٌ (مسلم، حدیث نمبر ۵۷۲۷، کتاب الآداب، باب اسْتِحْبَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحِ إِلَى حَسَنٍ وَتَغْيِيرِ اسْمِ بَرَّةٍ إِلَى زَيْنَبَ وَجَوْهَرَةَ وَنَحْوِهِمَا)
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے عاصیہ نام تبدیل کر دیا اور فرمایا کہ آپ کا نام جمیلہ ہے (ترجمہ فتح)

عاصیہ کے معنی نافرمانی کرنے والی کے ہیں، اور جمیلہ کے معنی خوبصورت کے ہیں، نبی ﷺ نے عاصیہ نام بدل کر جمیلہ تجویز فرمادیا، پس عاصیہ نام رکھنا ممنوع ہوا۔ اور اسی طرح ایسا کوئی دوسرا نام بھی منع ہوگا، جس میں نافرمانی کے معنی پائے جاتے ہوں۔ لے ملحوظ رہے کہ یہ ممانعت عاصیہ نام رکھنے کی ہے جو عین اور صاد کے ساتھ ہے، لیکن اگر آسیدہ نام رکھا جائے جو الف اور سین کے ساتھ ہے، تو کوئی ممانعت نہیں۔ اور حضرت اسامہ بن اخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا يُقَالُ لَهُ أَصْرَمُ كَانَ فِي النَّفَرِ الَّذِينَ اتُّوَارَسُوا رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مَا اسْمُكَ . قَالَ أَنَا أَصْرَمُ . قَالَ بَلْ أَنْتِ زُرْعَةُ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۵۶، کتاب الآداب، باب فِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، الْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ لِلطَّبْرَانِيِّ حَدِيثٌ لِمَنْ ۵۲۳، وَحَدِيثٌ لِمَنْ ۸۷۱، مَسْتَدْرَكٌ حَاكِمٌ حَدِيثٌ لِمَنْ ۷۸۳۹) ۲

ترجمہ: ایک آدمی کو اصرم کہا جاتا تھا جو اس قبیلہ کے لوگوں میں شامل تھا جو رسول

۱ قال أبو سليمان الخطابي: أما العاص، وإنما غيره كراهية لمعنى العصيان، وإنما سمة المؤمن الطاعة والاستسلام (شرح السنه للامام البهوي، باب تغير الاسماء)
۲ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْخَرْ جَاهًا"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.

وقال الهيثمي:

رواه الطبراني ورجاله ثقات (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۴، باب تغير الاسماء وما لهن من غيرها وما يستحب)

اللہ ﷺ کے پاس آئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا کیا نام ہے؟ تو اس نے کہا کہ اصرم۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ آپ کا نام زرعہ ہے (ترجمہ مخم)

اصرم کے معنی کٹنے اور جدا ہونے کے ہیں، اور اس میں اچھائی اور خیر و برکت سے کٹنے کی طرف اشارہ ہے، اس لئے آپ ﷺ نے یہ نام پسند نہیں فرمایا اور اس کے بجائے زرعہ نام رکھا جس کے معنی کھیتی کے ہیں۔

جو کہ اچھے معنی ہیں۔ ۱۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ”صرم“ نام رکھنا بھی جائز نہیں۔ ۲۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ " مَا اسْمُكَ ؟ " قَالَ: " شِهَابٌ، قَالَ " :أَنْتَ هِشَامٌ " (مسندک حاکم حدیث نمبر ۷۸۴۲، واللفظ له،

مسند احمد حدیث نمبر ۲۴۴۶۵) ۳۔

ترجمہ: نبی ﷺ نے ایک آدمی کو فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے، اس نے جواب میں کہا

۱۔ قال بل أنت زرعہ بضم زای وسكون راء مأخوذ من الزرع وهو مستحسن بغير خلاف
اصرم لانه مأخوذ من الصرم وهو القطع لبادله به وغيره لمرقااة المفاتيح، كتاب الآداب
(باب الاسامي)

(بل أنت زرعہ: بضم زاء وسكون راء مأخوذ من الزرع، وهو مستحسن بغير خلاف
أصرم، لأنه منبئ عن القطع والتغير والبركة، فبأدلة به (هون المعهود، كتاب الآداب،
باب في تغير الاسم القبيح)

۲۔ قال مصعب: وكان اسمه في الجاهلية صرما، "فسماه رسول الله ﷺ معيدا"
واسم أمه هند (مسندک حاکم حدیث نمبر ۶۱۴۲)

۳۔ قال الحاکم: " هَذَا خَلِيقٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُغَيَّرْ جَاهًا "

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبرانی في الاوسط بنحوه وفيه عمران القطان وثقه ابن حبان وغيره وفيه
ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۵۱، باب تغيير الاسماء
وما لهن عنه فيها وما يستحب)

کہ شہاب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ہشام ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ہشام بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: مَا اسْمُكَ؟ فَقَالَ: شِهَابٌ،

قَالَ: بَلْ أَنْتَ هِشَامٌ. (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۷۸۹۵، واللفظ له،

مستدرک حاکم حديث نمبر ۷۸۴۳، المجالسة وجواهر العلم حديث نمبر

۲۳۹۷، معرفة الصحابة لابی نعیم حديث نمبر ۲۵۳۸) ۱

ترجمہ: وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام

کیا ہے، انہوں نے جواب دیا کہ شہاب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ آپ

کا نام ہشام ہے (ترجمہ ختم)

شہاب آگ کے شعلے کو کہا جاتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس کے بجائے ہشام نام رکھا جس کے

معنی سخاوت کے آتے ہیں۔ ۲

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے شہاب نام کو پسند نہیں فرمایا، اور اس کی جگہ ہشام نام تجویز

فرمایا۔

اور حضرت ریطہ بنت مسلم اپنے والد حضرت مسلم سے روایت کرتی ہیں کہ:

أَنَّهُ شَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُنَيْنًا، فَقَالَ " مَا

اسْمُكَ؟ " قَالَ: غُرَابٌ، قَالَ " اسْمُكَ مُسْلِمٌ " (مستدرک حاکم

حديث نمبر ۷۸۳۷، واللفظ له، الادب المفرد للبخاری حديث نمبر ۸۵۳، المعجم

۱ قال الهيمى:

رواه الطبرانی وفيه علي بن زيد وهو حسن الحديث وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال

الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۵۱، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما

يستحب)

۲ والشهاب الشعلة من النار والنار عقوبة الله وأما عفرة یعنی بفتح العين وكسر الفاء فهي نعت

الأرض العى لا تبت شيئا فسمها عاضرة على معنى التفاؤل حتى تخضر (الترغيب والترهيب

تحت حديث رقم ۱۹۸۳)

الکبیر للطبرانی حلیت نمبر ۱۲۳۹۵، معرفة الصحابة لابی نعیم حلیت نمبر ۶۰۳۳،
مسند الرویالی حلیت نمبر ۱۲۸۰، مسند ابی یعلیٰ الموصلی حلیت نمبر ۶۶۹۱) ل
ترجمہ: وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزہ حنین میں شریک ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ غراب (یعنی کوا) تو رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام مسلم ہے (ترجمہ مخم)

غراب کے معنی دور ہونے کے آتے ہیں، اس کے علاوہ غراب، کوئے کو کہا جاتا ہے، اور کوا عام طور
پر موذی جانور ہے، اور زمانہ جاہلیت میں بدفالی کے طور پر بھی یہ نام رکھا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ
نے اس کے بجائے مسلم نام رکھا، جس میں دوسرے کے لئے سلامتی اور نیک فال کے معنی پائے
جاتے ہیں۔ ۲

اور حضرت عقبہ بن عبدرضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے بلا کر فرمایا کہ:
"مَا اسْمُكَ؟" قُلْتُ: عُقْبَةُ بْنُ عَبْدِ، قَالَ: "أَنْتَ عُقْبَةُ بْنُ عَبْدِ." (المعجم
الکبیر للطبرانی حلیت نمبر ۱۳۷۴۷) ۳

ترجمہ: آپ کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا کہ عتله بن عبد، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ
آپ کا نام عقبہ بن عبد ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت عقبہ بن عبد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

۱ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَبْ" وقال اللعبي: صحيح.
قال الهيثمي:

رواه الطبرانی وأبو يعلى والبخاري بنحوه ورائطة لم يضمها أحد ولم يوثقها، وبقية رجال
أبى يعلى ثقات. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما
يستحب)

۲ وشراب مأخوذ من الغرب، وهو البعد، ثم هو حيوان غيبت الفعل، غيبت الطعام
أباح رسول الله (ﷺ) قتله في الحل والحرم. (شرح السنه للإمام البهوي، باب تغيير
الاسماء)

۳ قال الهيثمي:

رواه الطبرانی من طرق ورجال بعضها ثقات (معجم الزوائد، باب تغيير الاسماء وما نهى
عنه فيها وما يستحب)

أَنَّهُ لَمَّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ:

نُشْبَةُ، قَالَ "أَنْتَ عُتْبَةُ بْنُ عَبْدِ" (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۳۷۵۵) ل

ترجمہ: انہوں نے جب رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی، تو رسول اللہ ﷺ نے ان

سے معلوم کیا، کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ ”نشبہ“ رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام عقبہ بن عبد ہے (ترجمہ ختم)

عقلہ کے معنی سرکش اور سخت عادت والے اور بہت کھانے والے کے آتے ہیں، اور شبہ کے معنی

بھیڑیئے کے اور کسی کام میں پھنس جانے والے کے آتے ہیں۔

اور ان دونوں ناموں کے معنی میں برائی پائی جاتی ہے، مومن کی شان فرمانبرداری، نرمی، سہولت اور

کم کھانے کی ہے، اس لئے آپ ﷺ نے ان کے بجائے عقبہ نام رکھ دیا، جس کے معنی

رضامندی اور وادی کے موڑ کے آتے ہیں، گویا کہ آپ ﷺ نے نام کو برائی سے اچھائی کی طرف

موڑ دیا۔ ج

اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لِرَجُلٍ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: نُعْمٌ،

قَالَ: بَلْ أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۵۸، واللفظ

لہ، المعجم الاوسط للطبرانی حديث نمبر ۱۶۷۵) ج

ترجمہ: نبی ﷺ نے ایک آدمی سے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے جواب میں

کہا کہ ”نعم“، تو رسول اللہ نے فرمایا کہ نہیں، بلکہ آپ کا نام عبد اللہ ہے (ترجمہ ختم)

ل قال الہیثمی:

رواه الطبرانی ورجاله ثقات. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تغییر الاسماء وما لہی
عنه فیہا وما یستحب)

ج وعلة: معناها الشدة والغلظ، ومنه قولهم: رجل عطل، أى: شلید غلیظ، ومن
صفة المؤمن اللین والسہولة (شرح السنہ للامام البہوی، باب تغییر الاسماء)

ج قال الہیثمی:

رواه الطبرانی والاوسط ورجاله ثقات. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تغییر الاسماء
وما لہی عنه فیہا وما یستحب)

”تتم“ کے معنی تن آسانی اور عیش و طرب کے آتے ہیں، اور انسان کے لئے یہ عادت پسندیدہ نہیں ہے، اس لئے آپ ﷺ نے یہ نام تبدیل فرمادیا، اور اس کی جگہ عبد اللہ نام رکھا، جو کہ پسندیدہ نام ہے۔

اور حضرت بشیر بن خصاصیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

وَكَانَ قَدْ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اِسْمُهُ زَحْمٌ فَاسْمَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَشِيرًا (مسند احمد حديث نمبر ۲۱۹۵۶، واللفظ له، الادب المفرد للبخاري حديث نمبر ۷۹۸، وحديث نمبر ۸۵۸، المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۱۲۱۵، وحديث نمبر ۲۰۰۰۲، مستدرک حاکم حديث نمبر ۱۳۲۸) ل

ترجمہ: وہ نبی ﷺ کے پاس آئے، اور ان کا نام زحم تھا، تو نبی ﷺ نے ان کا نام بشیر رکھ دیا (ترجمہ تتم)

زحم کے معنی ہجوم اور تنگی کرنے والوں کے آتے ہیں، جس میں دوسروں کے لئے تنگی اور تکلیف کے معنی پائے جاتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے اس نام کو بدل کر بشیر نام رکھ دیا، جس کے معنی دوسرے کو خوشخبری سنانے والے کے آتے ہیں، جس میں دوسرے کے لئے خوشی اور راحت کے معنی پائے جاتے ہیں۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ كَثِيرَ بْنَ الصَّلْتِ "كَانَ اِسْمُهُ قَلْبِلًا، فَاسْمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا، وَأَنَّ مُطِيعَ بْنَ الْأَسْوَدِ كَانَ اِسْمُهُ الْعَاصِ، فَاسْمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُطِيعًا، وَأَنَّ أُمَّ حَاصِمِ بْنِ عُمَرَ كَانَ اِسْمُهَا عَاصِيَةً، فَاسْمَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيلَةً "

ل قال الهيمى:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغيير الاسماء وما لى عنه لىها وما يستحب)

وَكَانَ يَنْفَاءً لُ بِالْأَسْمِ (معرفة الصحابة لابی نعم حدث نمبر ۵۸۶۰)
 ترجمہ: کثیر بن حلت کا نام قلیل تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام کثیر رکھ دیا، اور مطیع
 بن اسود کا نام عاص تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام مطیع رکھا، اور عاصم بن عمر کی
 والدہ کا نام عاصیہ تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام جمیلہ رکھا، اور رسول اللہ ﷺ
 اچھے ناموں سے نیک فالی لیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

قلیل کے معنی میں بظاہر ناشکری پائی جاتی تھی، اس لئے آپ ﷺ نے کثیر نام تجویز فرمایا، اور کئی
 صحابہ کا نام کثیر ملتا ہے، اور ایک شخص کا رسول اللہ ﷺ نے کثیر نام تبدیل فرما کر بشیر تجویز فرمایا۔ ۱۔
 جس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے دنیا یا مال یا شہ و برائی کی کثرت کے پیش نظر اس نام
 سے منع فرمایا، ورنہ خیر کی کثرت کے پیش نظر کثیر نام رکھنا جائز ہے۔

اور بعض روایات میں اکبر نام کو بشیر نام سے تبدیل کرنے کا ذکر ہے۔ ۲۔

اور حضرت ابو قریظہ رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ:

وَكَانَ اسْمُهُ مَيْسَمًا ، فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " مَا اسْمُكَ يَا
 أَبَا قُرَيْظَةَ ؟ " قُلْتُ : اسْمُهُ مَيْسَمٌ ، قَالَ " بَلْ اسْمُكَ مُسْلِمٌ " فَقُلْتُ :
 مُسْلِمٌ مَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۲۳۵۱، واللفظ

۱۔ چنانچہ حضرت بشیر حارثی رضی اللہ عنہ ایک حدیث میں فرماتے ہیں:

قَالَ لِي " مَرْحَبًا ، مَا اسْمُكَ ؟ " قُلْتُ : كَثِيرٌ ، قَالَ " بَلْ أَنْتَ بَشِيرٌ " (مسند حاکم
 حدیث نمبر ۷۸۳۵)

قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَبْ جَاءَهُ" وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.

۲۔ عمام بن بشیر قال حدثني أبي أن بنى الحارث بن كعب وفدوه إلى رسول الله
 ﷺ قال فدخلت على النبي ﷺ فسلمت عليه فقال مرحبا وعليك السلام من أين
 أتيت فقلت يا رسول الله باهي أنت وأمي بنى الحارث وفدوني إليك بالاسلام فقال
 مرحبا بك ما اسمك قلت اسمي أكبر قال بل أنت بشير فسماه النبي ﷺ
 بشيرا (السنن الكبرى للنسائي حديث نمبر ۱۰۱۴۵، واللفظ له، الكشي والاسماء

للدولابی حديث نمبر ۸۱۳، عمل اليوم والليلة لابن السني حديث نمبر ۱۸۸)

قال الحافظ في "الإصابة" 1 : " 266 قال ابن منده : ضربت لاعرله إلا من حديث

أهل الجزيرة عن عمام (روضة المحللين تحت حديث رقم ۳۶۳۲)

لہ، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر (۶۰۵۱) ۱
ترجمہ: میرے چھوٹے بھائی کا نام میم تھا، تو مجھے نبی ﷺ نے فرمایا کہ اے ابوقر صافہ اس کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا اس کا نام میم ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، بلکہ اس کا نام مسلم ہے، تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول مسلم آپ کے ساتھ ہے (ترجمہ ختم)

یعنی وہ آپ کا تابع دار ہے، اور اب اس کا نام مسلم ہی ہے۔
اور حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"كَانَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمُهُ اسْوَدٌ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْبُضٌ" (المعجم الاوسط للطبرانی
حدیث نمبر ۸۶۱۸، واللفظ لہ، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۵۸۸۳) ۲
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک آدمی کا نام اسود تھا، جس کا نام رسول اللہ ﷺ نے ایبض رکھ دیا تھا (ترجمہ ختم)

اسود کے معنی کالے کے آتے ہیں، اور ایبض کے معنی سفید کے آتے ہیں، اور اسود کے مقابلہ میں ایبض کے معنی میں اچھائی پائی جاتی تھی، اس لئے حضور ﷺ نے اسود نام کو ایبض سے تبدیل فرمادیا۔

البتہ اگر کسی کا اسود نام بطور طنز و برائی کے نہ رکھا جائے، بلکہ عاجزی کے طور پر رکھا جائے، تو اس میں حرج نہیں، جیسا کہ بعض صحابہ کرام کا نام اسود تھا، اور حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔
اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی وفيه جماعة لم أعر لهم. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۵۳، باب تفسیر الاسماء وما لھی عنہ فیہا وما یستحب)

۲ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی فی الاوسط واسناده حسن. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۵۵، باب تفسیر الاسماء وما لھی عنہ فیہا وما یستحب)

لَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ سَمِيَتْهُ حَرْبًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قَالَ: قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ حَسَنٌ" فَلَمَّا وُلِدَ الْحُسَيْنُ سَمِيَتْهُ حَرْبًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قَالَ: قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ حُسَيْنٌ" فَلَمَّا وُلِدَ الثَّالِثُ سَمِيَتْهُ حَرْبًا، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ مُحَسِّنٌ" (مسند احمد حديث نمبر ۷۶۹، واللفظ له، الادب المفرد للبخارى حديث نمبر ۸۵۲، المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۲۷۰۶، سنن البيهقي حديث نمبر ۱۲۲۷۶، صحيح ابن حبان حديث نمبر ۶۹۵۸، مستدرک حاکم حديث نمبر ۴۷۷۷، مسند الطيالسي حديث نمبر ۱۲۹، مسند البزار حديث نمبر ۷۴۳) ل

ترجمہ: جب حسن کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ یہ حسن ہیں، پھر جب حسین کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ یہ حسین ہیں، پھر جب تیسرے بیٹے کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلکہ یہ محسن ہیں (ترجمہ ختم)

حرب کے معنی لڑائی کے آتے ہیں۔

۱. قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُعْرَفْ بِجَاهٍ" (حوالہ بالا)

وقال البيهقي:

رواه أحمد والبزار والطبراني ورجال أحمد والبزار رجال الصحيح غير هانئ بن هانئ وهو ثقة. (معجم الزوائد، ج ۸، ص ۵۲، باب تفسير الاسماء وما لم يه عندها وما

يستحب)

بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حرب نام رکھنے کی وجہ یہ بتلائی تھی کہ ان کو جنگ (یعنی شرعی جہاد) پسند تھی، اور وہ اپنی کنیت ابو حرب رکھنا چاہتے تھے۔ ۱

اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شروع میں حضرت حسن کا نام جزہ اور حسین کا نام جعفر رکھا تھا، پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو حسن و حسین کے ناموں سے تبدیل فرمادیا۔ ۲

ممکن ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حرب رکھنے کا بھی ارادہ کیا ہو، اور جزہ و جعفر نام رکھنا بھی چاہا ہو، اور حضور ﷺ نے حسن و حسین نام رکھا ہو۔

لہذا دونوں میں کوئی ٹکراؤ نہیں۔

بہر حال ”حرب“ نام میں لڑائی اور جنگ کے معنی پائے جاتے تھے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اگرچہ مراد اور نیت صحیح تھی، لیکن حضور ﷺ نے ظاہری الفاظ اور ان کے معانی پر نظر کرتے ہوئے

۱۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، قَالَ : كُنْتُ أُحِبُّ أَنْ أُكْتَبَ بِأَبِي حَرْبٍ ، فَلَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ سَمَّيْتُهُ حَرْبًا ، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : " مَا سَمَّيْتُمْ ؟ " فَقُلْتُ : سَمَّيْتُهُ حَرْبًا ، فَقَالَ : " هُوَ الْحَسَنُ . " (المعجم الكبير للطبراني، حديث نمبر ۲۷۰۸)

عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ ، قَالَ : قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : كُنْتُ رَجُلًا أُحِبُّ الْحَرْبَ فَلَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ هَمَمْتُ أَنْ أُسَمِّيَهُ حَرْبًا ، فَسَمَّاهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَ ، فَلَمَّا وُلِدَ الْحُسَيْنُ هَمَمْتُ أَنْ أُسَمِّيَهُ حَرْبًا ، فَسَمَّاهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحُسَيْنَ (المعجم الكبير للطبراني، حديث نمبر ۲۷۱۰)

قال الهيثمي:

رواه البزار والطبراني بنحوه بأسانيد ورجال أحدهما رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما لهن عندها وما يستحب)

۲۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : لَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ سَمَّاهُ حَمْزَةً ، فَلَمَّا وُلِدَ الْحُسَيْنُ سَمَّاهُ بِعَمِّ جَعْفَرٍ ، قَالَ : فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : " إِنِّي أُبْرِئُ أَنْ أُغَيِّرَ اسْمَ هَذَا بَنِي " فَقُلْتُ : أَلَيْسَ وَرَسُولُهُ أَغْلَمُ لَسَمَّاهُمَا حَسَنًا وَحُسَيْنًا (مسند احمد ۱۳۷۰، واللفظ له، مستدرک حاكم حديث نمبر ۸۷۴۳، المعجم الكبير للطبراني، حديث نمبر ۲۷۱۳)

قال الهيثمي:

رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبزار والطبراني وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن، وبقيته رجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما لهن عندها وما يستحب)

ان کو پسند نہیں فرمایا، اور ان کے بجائے حسن و حسین اور محمد بن نام رکھا۔ ۱
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ اولاد کے نام مشترک وزن پر، اور ایک دوسرے کے
مشابہ رکھنا سنت کے مطابق ہے۔ ۲

حضرت عبداللہ بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ أَبِي، يَقُولُ: فَعَلَّ أَبِى عَقْرَبَةَ يَوْمَ أُحُدٍ، فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنُحِبُّهُ، فَقَالَ: «مَا اسْمُكَ؟» قُلْتُ: «عَقْرَبَةُ، قَالَ: «أَنْتَ
بِشِيرٍ، أَمَا تَرْضَى أَنْ أَكُونَ أَبَاكَ، وَعَالِشَةَ أُمِّكَ؟» فَسَكَتُ (معرفة

الصحابة لاہی لہم حدیث نمبر ۵۵۹۵)

ترجمہ: میں نے اپنے والد حضرت بشیر رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ
میرے والد احد کے دن شہید ہو گئے، تو میں نبی ﷺ کے پاس روٹا ہوا آیا، تو نبی ﷺ
نے فرمایا کہ تمہارا نام کیا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ عقریب، نبی ﷺ نے فرمایا کہ
تمہارا نام بشیر ہے، کیا تم اس پر راضی نہیں کہ میں تمہارے والد اور عائشہ تمہاری والدہ کی
جگہ ہوں؟ تو (حضور ﷺ کے اس ارشاد کے بعد) میں رونے سے رُک گیا (ترجمہ ختم)
عقرب بچھو کو کہا جاتا ہے، اور بچھو موذی جانور ہے۔

حضور ﷺ نے اس نام کو تبدیل فرمادیا۔

جگہوں کے بھی برے نام رکھنا منع ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِذَا سَمِعَ اسْمًا قَبِيحًا غَيَّرَهُ ، فَمَرَّ

۱ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بیٹوں کا نام حمزہ اور جعفر رکھنے کو حضور ﷺ نے کسی خاص مصلحت سے پسند نہیں فرمایا۔

لہذا کسی دوسرے کو یہ نام رکھنا ممنوع نہیں۔

۲ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اولاد کا نام ایک ہی مادہ کے مختلف صیغوں (مثلاً مصدر، اسم فاعل، اسم مفعول وغیرہ) سے رکھنا بھی
جائز ہے۔

عَلَى قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا : عُمْرَةٌ فَسَمَّاهَا " خُضْرَةٌ " (المعجم الصغير للطبرانی

حدیث نمبر ۳۳۹) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ جب کوئی برانام سنتے تھے، تو اس کو تبدیل فرمادیا کرتے تھے، ایک مرتبہ نبی ﷺ ایک بستی سے گزرے، جس کو عمرہ کہا جاتا تھا، تو اس کا نام نبی ﷺ خضرہ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

عمرہ ایسی زمین کو کہا جاتا ہے، جو بخر ہو، اور خضرہ ایسی زمین کو کہا جاتا ہے، جو سرسبز ہو۔ ۲
اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِأَرْضٍ تُسَمَّى عُمَيْرَةَ ، فَسَمَّاهَا خُضْرَةَ

(شرح مشکل الآثار للطحاوی، حدیث نمبر ۱۸۳۹، باب بیان مشکل ما روی عن

رسول الله ﷺ أنه كان يعجه الفأل الحسن)

ترجمہ: نبی ﷺ ایک جگہ سے گزرے، جس کو عمرہ کہا جاتا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام خضرہ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

عمرہ دھوکے والی چیز کو کہا جاتا ہے، اور یہ نام ناپسندیدہ اور قبیح ہے، جس میں انسانوں کے لئے دھوکے اور نقصان کے معنی پائے جاتے ہیں، اس لئے اس کو رسول اللہ ﷺ نے تبدیل فرمادیا، اور اس کی جگہ ایسا نام تجویز فرمایا، جس میں انسانوں کے لئے فائدہ کے معنی پائے جاتے ہیں۔

اور ایک روایت میں ہے کہ:

مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِأَرْضٍ يُقَالُ لَهَا عُمَيْرَةُ فَسَمَّاهَا خُضْرَةَ (المعجم الاوسط

۱ لال الہیومی:

رواه الطبرانی فی الصغیر ورجالہ رجال الصحیح . (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغیر الاسماء وما نہی عنہ فیہا وما یتعصب)

۲ واما عُمیرة یعنی بفتح العین وکسر الفاء فہی نعت الأرض الی لا تبت شیئا فسماہا خضرة علی معنی التنازل حتی تعضر (الترہیب والترہیب تحت حدیث رقم ۱۹۸۳)

واما عُمیرة ، فہی نعت الأرض الی لا تبت شیئا ، فسماہا خضرة علی معنی التنازل حتی تعضر . (شرح السنہ للامام البہوی، باب تغیر الاسماء)

للطبرانی حدیث نمبر ۶۳۸، واللفظ له، شعب الایمان للبخاری حدیث نمبر ۴۸۵۷،

موارد الظمان ج ۱ ص ۴۷۹ ل

ترجمہ: نبی ﷺ ایک جگہ سے گزرے، جس کو عذرہ کہا جاتا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام خضرہ رکھ دیا (ترجمہ شتم)

عذرہ کے کئی معنی آتے ہیں، مگر وہ معنی جگہ کے لئے مناسب نہ تھے، اس لئے حضور ﷺ نے اس نام کو تبدیل فرمادیا، اور خضرہ نام رکھا، جو سرسبز کے معنی میں ہے۔

اور حضرت عروہ سے روایت ہے:

أَنَّ مَكَّانًا كَانَ إِسْمُهُ بَقِيَّةَ الضَّلَالَةِ ، فَسَمَّاهُ النَّبِيُّ ﷺ بَقِيَّةَ الْهُدَى ، قَالَ :
وَمَرَّ بِقَوْمٍ ، فَقَالَ لَهُمْ : مَنْ أَنْتُمْ ؟ قَالُوا : بَنُو هَيْثَةَ ، فَسَمَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : بَنُو رِشْدَةَ (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۱۹۸۶۲،

باب الاسماء والكنى، واللفظ له، جامع معمر بن راشد حدیث نمبر ۳۶۵)

ترجمہ: ایک جگہ کا نام ”بقیۃ الضلالۃ“ تھا، اس کا نام نبی ﷺ نے ”بقیۃ الہدی“ رکھا۔
اور نبی ﷺ کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے، ان سے معلوم کیا، تم کون ہو؟ انہوں نے
کہا ہم بنو ہئیۃ (یعنی سرکش کی اولاد) ہیں، تو ان کا نام رسول اللہ ﷺ نے بنو رشدۃ
(ہدایت یافتہ کی اولاد) رکھا (ترجمہ شتم)

بنو ہئیۃ کے معنی سرکش اور گمراہ کی اولاد کے ہیں، جس کو بدل کر بنو رشدۃ نام رکھا جس کے معنی
ہدایت دہندہ کی اولاد کے ہیں۔

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے ضلالت و گمراہی والے ناموں کو تبدیل فرما کر ان کی جگہ ہدایت والے
نام تجویز کئے ہیں۔

افسوس ہے کہ آج کل انسانوں کے برے ناموں کو تبدیل کرنے اور اچھے نام رکھنے کا تو مسلمانوں

ل قال الہمشی:

رواہ ابو یعلیٰ والطبرانی فی الاوسط ورجال ابی یعلیٰ رجال الصحیح . (مجمع

الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغییر الاسماء وما لہی عنہ فیہا وما یستحب)

میں کسی قدر اہتمام کیا جاتا ہے، مگر جگہوں کے نام اچھے رکھنے اور برے نام تبدیل کر دینے کا ذرا اہتمام نہیں پایا جاتا، بلکہ اس کی طرف کسی کی توجہ بھی نہیں ہوتی، یہاں تک کہ بہت سے اہل علم کی بھی۔

چنانچہ ہمارے یہاں جگہوں کے نام جو تجویز کئے جاتے ہیں، وہ انتہائی قبیح اور برے ہوتے ہیں، مثلاً جھگڑا، چکری وغیرہ۔

جبکہ بعض نام ہندوؤں کے مذہبی بھی پائے جاتے ہیں، مثلاً کرشن پورہ، موہن پور، سنگھ پورہ وغیرہ۔ ان کی اصلاح کی طرف خصوصاً اہل علم اور حکمرانوں اور عموماً مسلمانوں کو توجہ کرنے اور دلانے کی ضرورت ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے کثرت سے انسانوں اور جگہوں اور چیزوں کے برے ناموں کو تبدیل فرمایا ہے، اور ان کی جگہ اچھے نام تجویز فرمائے ہیں۔ ۱۔
اس لئے ایسے نام رکھنا منع ہیں، کہ جن کے معنی میں برائی و قباحت پائی جاتی ہو، خواہ وہ نام انسانوں کے ہوں یا کسی جگہ کے۔

لہذا اولاً تو ایسے نام رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اور اگر رکھ دیئے گئے ہوں، تو ان کو تبدیل کر دینا چاہئے۔ ۲۔

۱۔ وَعَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ - اسْمُ الْقَاصِ وَعَزْبِ وَهَيْلَةَ وَهَيْطَانَ وَالْمَحْمُومِ وَهَرَابَ وَهَبَابَ وَهَيْهَابَ فَسَمَاءُ هَيْهَابًا وَسَمِيَّ عَزْبًا سَلْمًا وَسَمِيَّ الْمُضْطَجِعِ الْمُتَنَبِّحِ وَأَرْضًا تُسَمَّى عَفْرَةَ سَمَاءًا خَصِيْرَةَ وَجَعَبَ الضَّلَالَةَ سَمَاءَ جَعَبَ الْهَدَى وَبَنُو الزُّنْبِيَّةِ سَمَاءُهُمْ بَنِي الرَّحْلَةِ وَسَمِيَّ بَنِي مَغْرِبَةَ بَنِي رَحْلَةَ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ تَرَكْتُ أَسَائِلِنَا لِلْإِسْتِخْصَارِ (ابوداؤد، کتاب الادب، باب فی تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ)

۲۔ تکرہ الاسماء القبيحة والاسماء العتي بطير بنفيا في العادة لحديث سمرة الذي ذكره المصنف وجاءت احاديث كثيرة في الصحيح بمعناه فمن الاسماء القبيحة حرب ومرة وکلب وکليب وجري وعاصية ومغربة - هالعين المعجمة - هيطان وهباب وظالم وحمار واشباهها وكل هذه تسمى بها ناس (المجموع شرح المهذب للنووي ج ۸ ص ۳۳۶)

ومنہا الاسماء العتي لها معان تکرہها النفوس ولا تلامها كحرب ومرة وکلب وحية واشباهها..... وقد كان النبي ﷺ يشد عليه الاسم القبيح ويكرهه جدا من الأشخاص والأماكن والقبائل والجهال حتى انه مر في مسير له بين جبلين فسأل عن اسمهما فقبل له فاضح

﴿بتیرہ حاشیا گلے ملے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجماعاً کے ایسے نام ملتے ہیں، کہ بظاہر لغوی اعتبار سے ان کے معنی میں خوبی معلوم نہیں ہوتی، لیکن حضور ﷺ نے ان ناموں کو ملاحظہ فرمانے کے باوجود تبدیل نہیں فرمایا۔

لہذا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت سے وہ نام رکھنا جائز ہیں، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان لانے کے بعد اور حضور ﷺ کے ان ناموں کو بالخصوص کثرت سے ملاحظہ فرمانے کے بعد تبدیل نہ کرنے کی اہمیت لغت کی نسبت سے زیادہ اہم ہے۔ ل

(۵)..... اپنی پاکیزگی کے اظہار اور بدفالی والے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو تبدیل فرمایا، یا کسی وجہ سے تبدیل کرنے کا ارادہ فرمایا، ان میں سے پانچویں قسم ان ناموں کی ہے، جن سے اپنی پاکیزگی کا اظہار کیا جائے، یا ان سے بدفالی کی جائے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ زَيْنَبَ كَانَ اسْمُهَا بَرَّةَ لَقِيلَ تَزَكِّيْ نَفْسَهَا فَمَسَمَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۲۳، کتاب الادب، باب تحویل

الإسم إلى اسمٍ أحسن منه، واللفظ له، مسلم، باب استعجاب تغير الإسم القبيح إلى

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ومعز فعدل عنهما ولم يمر بينهما وكان شديد الاعتناء بذلك ومن تأمل السنة وجد معاني في الأسماء مرتبطة بها حتى كان معانيها مأخوذة منها وكان الأسماء مشطقة من معانيها فتأمل قوله أسلم سالمها الله وخفار خفر الله لها وعصية عصت الله وقوله لما جاء سهيل بن عمرو يوم الصلح سهل أمركم وقوله لبريدة لما سأله عن اسمه فقال بريدة قال يا أبا بكر برد أمرنا ثم قال ممن أنت قال من أسلم فقال لأبي بكر سلمنا ثم قال ممن قال من سهم قال خرج سهمك ذكره أبو عمر في استذكاره حتى انه كان يعتبر ذلك في التأويل فقال رأيت كأننا في دار عقبة بن رافع فأتينا برطب من رطب ابن طالس فأولت العاقبة لنا في الدنيا والرفعة وأن ديننا قد طاب وإذا أردت أن تعرف تأثير الأسماء في مسمايتها فتأمل (تحفة المودود بأحكام المولود ص ۸۳)

ل گویا کہ ایک نسبت تو لغوی معنی کی ہے، اور ایک نسبت تقریری حدیث اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مقام و مرتبہ کی ہے، اور دوسری نسبت، پہلی نسبت پر غالب ہے۔

البتہ اگر حضور ﷺ کوئی نام ملاحظہ نہ فرما سکے ہوں، اس کا معاملہ الگ ہے، جس کی تفصیل آگے اپنے مقام پر آتی ہے۔

حَسَنٌ وَتَفْصِيرٌ اسْمُ بَرَّةَ إِلَى ذِي نَبِّ وَجُوْبَرَّةَ وَنَحْوَهُمَا

ترجمہ: حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا پہلے نام ”برہ“ تھا (جس کے معنی پاکیزہ کے ہیں) پس کہا گیا کہ آپ اپنے آپ کو پاکیزہ ظاہر کرتی ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام زینب رکھ دیا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ:

فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبَيْتِ

مِنْكُمْ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۹۵۵، کتاب الادب، باب فی تفسیر الأسماء)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ اپنے آپ کو پاکیزہ ظاہر نہ کرو، اللہ تعالیٰ زیادہ جانتے ہیں کہ تم میں سے کون پاکیزہ ہے (ترجمہ ختم)

برہ کے معنی پاکیزہ کے ہیں، حضور ﷺ نے یہ نام اس لئے تبدیل فرمایا، تاکہ اپنے نام کی بنیاد پر کوئی اپنے آپ کو پاکیزہ اور مقدس نہ سمجھے، اور نہ ہی اپنے آپ کو پاکیزہ اور مقدس قرار دے۔ گویا کہ حضور ﷺ نے نام کے ذریعہ سے اپنی پاکیزگی اور شہرت وغیرہ کے اظہار کا سدباب فرمادیا۔

لہذا اپنی پاکیزگی اور بڑائی و شہرت کو ظاہر کرنے کے لئے کسی نام کا انتخاب کرنا درست نہیں۔ اور حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا نام بھی پہلے برہ تھا، اور آپ ﷺ نے یہ نام بدل کر جویریہ رکھ دیا تھا، مگر ان کا نام بدلنے کی وجہ دوسری تھی۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَتْ جُوَيْرِيَةَ اسْمَهَا بَرَّةَ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

اسْمَهَا جُوَيْرِيَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةَ (مسلم حدیث نمبر

۵۷۲۹، کتاب الادب، باب استعجاب تفسیر الاسم القبيح إلى حسن وتفسير اسم برہ إلى

۱ البتہ اگر کوئی ایسا نام منتخب کرے، جس سے نیکی و شرافت وغیرہ کا اظہار ہوتا ہو، اور اس کا مقصود اپنے آپ کو نیک ظاہر کرنا نہ ہو، تو حرج نہیں۔

زینب و جویریہ و نحوہما)

ترجمہ: حضرت جویریہ کا نام ہرۃ تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام بدل کر جویریہ رکھ دیا، اور نبی ﷺ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ وہ ہرۃ کے پاس سے چلے گئے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا ہرۃ کا نام اس لئے تبدیل فرمادیا تھا، تاکہ کسی وقت میں ہرۃ کی نفی سے کوئی اچھائی کی نفی کی بدفالی نہ لے۔ ۱۔

اور حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَا تَسْمَيْنَنَّ غُلَامَكَ يَسَارًا وَلَا زَبَاحًا وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَلْفَحَ فَإِنَّكَ تَقُولُ أَتَمَّ هُوَ لَيَقُولَنَّ لَا (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۶۰، کتاب الادب، باب فی تفسیر الاسم القبیح، واللفظ له، مسند احمد حدیث

نمبر ۲۰۱۰۷، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۲۶۵۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بچے کا نام یسار، زباح، نجیح اور الفح نہ رکھیں، کیونکہ آپ یہ کہیں گے کہ کیا وہ یہاں ہے؟ تو جواب دینے والا کہے گا کہ نہیں (ترجمہ ختم)

۱۔ فَصَلَّى الْمَنَعُ لَوْجَهَيْنِ : أَخْلَهُمَا : لِمَا فِيهِ مِنْ تَزْكِيهَا نَفْسَهَا بِمَا تَسْمَتْ بِهِ . وَالْوَجْهُ الْغَالِي : لِهَجْرَةِ السُّفْطِ فِي قَوْلِهِمْ عَنْهُ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةَ (المنظف) شرح الموطأ ، باب ما يكره من الاسماء)

وقد بين علي بن العلاء في السوهمين ، وما في معناها ، وهي التزكية ، أو عوف التطير (شرح النووي على مسلم، باب استصحاب تفسیر الاسم القبيح إلى حسن تفسیر اسم برة إلى زینب و جویریہ و نحوہما)

قال ابن الملك تزكية الرجل نفسه تناؤه عليها والبر اسم لكل فعل مرضى سموها زینب فی القاموس زینب كفتح سمن والأزب السمين وبه سميت المرأة زینب یعنی إحصارا أو تفاؤلا أو من زمانا القرب لزبانها أو من الزینب الشجر حسن المنظر طيب الرائحة أو أصلها زين أب وكان أى النبي يكره أن يقال مخرج من عند برة الظاهر أن هذا من عند ابن عباس ويحتمل أنه عليه السلام أخبره عما في ضميره فحينئذ يصح قول النووي بين في الحديثين نوهين من العلة وهما التزكية وعوف التطير قلت یعنی أن العلة في الأول التزكية وفي الثاني التطير مع أنه لا منع من الجمع (مراقبة، كتاب الآداب ، باب الآسامي)

لَمْ تَسْمِ بِرَّةَ بَعْدَ نَهْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (معرفة الصحابة ، حدیث نمبر ۷۵۳۵)

یہاں کے معنی آسانی اور سہولت کے آتے ہیں، اور رباح کے معنی نفع اور فائدہ کے آتے ہیں، اور کح کے معنی کامیاب ترین اور درست رائے کے ہیں، اور ارجح کے معنی زیادہ کامیاب کے ہیں۔ ۱۔
آپ ﷺ کا مطلب یہ تھا کہ جب ان ناموں کا ذکر کر کے معلوم کیا جائے گا، کہ فلاں یہاں ہے، اور اس کے وہاں نہ ہونے پر جواب میں نفی کی جائے گی، تو گویا کہ سہولت اور فائدہ وغیرہ کی ظاہراً نفی کی جائے گی، اور اس سے کسی کے دل میں بدفالی پیدا ہو سکتی ہے۔

اور بعض روایات میں ہے کہ نبی ﷺ نے برکت، یسار، ارجح، نافع اور ان جیسے ناموں (مثلاً کح) کے رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، مگر اپنے وصال تک اس سے منع نہیں فرمایا۔ ۲۔
اس سے معلوم ہوا کہ اولاً تو رسول اللہ ﷺ نے یسار وغیرہ ان ناموں کے رکھنے سے منع نہیں فرمایا تھا، اور اگر کسی وقت منع بھی فرمایا تھا، تو صرف بدفالی کے خطرے سے بچنے کے لئے منع فرمایا تھا۔ پس یہ نام رکھنا فی نفسہ جائز ہے، گناہ نہیں، اور کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہ نام ملتے ہیں۔ ۳۔

۱۔ النُّجُحُ وَالنَّجَاحُ : الطُّفْرُ . وَمَا زَسَمَرَأَ لَاجِعاً وَنَجِحاً : أَي وَهَيْكاً . وَرَأَى نَجِحًا : صَوَابٌ (المحیط فی اللغة مادة نجح)

۲۔ اراد النبی ﷺ ان بھی ان یسمی بہرکۃ ، و ارجح ، و یسار ، و نافع و یسور ذلک . ثم رابعہ مسکت بعد ہنہا فلم یقل شیئا ، ثم بعض رسول اللہ ﷺ ولم یمنع عن ذلک . ثم اراد عمر ان بھی عن ذلک ثم ترکہ (مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۲۱۹۶ بو اللفظ لہ ، صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۵۸۴۰ ، مسلم حدیث نمبر ۵۷۲۶ عن جابر)

۳۔ اور قابل حضور ﷺ کا ان ناموں کو پسند نہ فرمانے کا واقعہ اس وقت کا ہے، جب لوگوں کا مزاج بدفالی کا تھا، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں بدفالی کا بہت زیادہ رواج تھا۔

لیکن جب حضور ﷺ نے کثرت کے ساتھ بدفالی کی نفی فرمائی، اور لوگوں کا مزاج تبدیل ہو گیا، تو پھر ان ناموں کے تبدیل اور ان سے منع فرمانے کی آپ ﷺ نے ضرورت نہیں سمجھی۔ لہذا معاملہ حجاز پر ہی شہرہ والہ تعالیٰ اعلم۔

وروی عن النبی علیہ السلام : انه لیسی ان یسمی المملوک نافعاً او برکۃ، او ما اخبہ ذلک، قال الراوی ؛ لانه لم یحب ان یقال : لیس ہنہا برکۃ، لیس ہنہا نافع إذا طلبہ انسان (المحیط البرہانی فی الفقہ العمالی ، الفصل الرابع والعشرون فی تسمیة الأولاد وکلامہم)
قال ابو جعفر ففی ہذہ الآثار عن رسول اللہ ﷺ قوله لئن عشت لئن قابل لأنہن ان یسمی بہذہ الأسماء المذکورۃ فی ہذا الحدیث و فی ذلک ما قد دل علی ان التسمی بہا لیس بحرام لانه لو کان حراماً لنبی عنہ ﷺ ولم یؤخر ذلک الی وقت آخر واللہ اعلم و فی بعضہا انه مسکت عن ذلک ولم یمنع عنہ حتی توفی ففی ذلک ما قد دل انه لم

﴿ بیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

خلاصہ

خلاصہ یہ کہ نہ تو ایسے نام رکھنا چاہئے، کہ جن میں شرک کی کوئی بات پائی جاتی ہو، مثلاً عبد الکعبہ، عبد الحجر، یا عبد فلان وغیرہ۔

اور نہ عبد لگائے بغیر اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا چاہئے، مثلاً ملک الاملاک، شہنشاہ، قیوم، حکم، ابوالحکم، عزیز وغیرہ۔

اور نہ ہی شیطانی یا شیطان کے متبعین کے نام رکھنا چاہئے، مثلاً ابلیس، حباب، اجدر، خنزب، ولہان، فرعون، قارون وغیرہ۔

اور نہ ہی فلفل اور کمرہ معنی اور نسبت والے نام رکھنا چاہئے، جیسے حاص یا حاصی، اصرم، خراب، ختلہ، شہبہ، میسم، حرب، مژرہ، عفرہ، عذرة، عذرة، عذرة، عذرة، عذرة، عذرة وغیرہ۔

اور اسی طرح ناموں سے اپنی بڑائی و براءت و پاکیزگی کا اتہار بھی نہیں کرنا چاہئے، اور نہ ہی اچھے نام کے ذکر یا اس کی نفی سے کوئی بدفالی لینی چاہئے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

یخفها لہی منہ ﷺ اذا كان ذلك كذلك كانت الإباحة في التسمي بها قائمة (شرح مشكل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ ﷺ في التسمي برباح وألح ویسار ویسر وعلاء ونافع ویركة من كراهته ومما يدل علی إباحته)

جبکہ بعض حضرات نے ان ناموں کے رکھنے کو مکروہ متزہیٰ قرار دیا ہے، مگر راجح جواز ہی ہے، مگر بالردیل۔

(رباح) من الريح (ولا يسار) من اليسر ضد المسر (ولا ألح) من الفلاح (ولا نافع) من النفع والنهي للتعزیه لا للتحريم بدلیل خبر مسلم أراد النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن ينهى أن يسمي بمقبل ویركة وألح ویسار ونافع ثم سكت أي لو ادن ينهى عنه لہی تحريم والا قد صدر النهي عنه علی وجه الكراهة لفيض القدير للمنوي، تحت حديث رقم ۹۷۹۹)

وفی روایة له ای لمسلم قال لا تسم غلامک رباحا ولا يسارا ولا ناعفا فی شرح مسلم للنووی قال أصحابنا یکره التسمي بالأسماء المذکورة فی الحديث وما فی معناها وهي كراهة تنزیه لا تحريم والعللة فيه ما لہ بقوله ألم هو ليقول لا فكره لشناعة الجواب

(مرقاة، كتاب الآداب، باب الآسامی)

۱۔ البتہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جن ناموں کا علم ہونے کے باوجود ان کو تہذیب نہیں فرمایا، وہ نام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت سے (نہ کہ لغت کی نسبت سے) رکھنا جائز ہے۔ مگر۔

بعض روایات میں مذکورہ فضیلت کے ساتھ ساتھ نانوے نام بھی ذکر کئے گئے ہیں۔

(۱)..... چنانچہ ایک روایت میں نانوے نام یہ ذکر کئے گئے ہیں:

اللَّهُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْمَلِكُ، الْقُدُّوسُ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُتَّقِينُ،
الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، الْخَالِقُ، الْبَارِئُ، الْمُصَوِّرُ، الْغَفَّارُ، الْقَهَّارُ،
الْوَهَّابُ، الرَّزَّاقُ، الْفَتَّاحُ، الْعَلِيمُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ، الْخَافِضُ، الرَّافِعُ،
الْمُعِزُّ، الْمُدِلُّ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْحَكَمُ، الْعَدْلُ، اللَّطِيفُ، الْخَبِيرُ،
الْحَلِيمُ، الْعَظِيمُ، الْغَفُورُ، الشُّكُورُ، الْعَلِيُّ، الْكَبِيرُ، الْحَفِيظُ، الْمُقِيتُ،
الْحَسِيبُ، الْجَلِيلُ، الْكَرِيمُ، الرَّقِيبُ، الْمُجِيبُ، الْوَاسِعُ، الْحَكِيمُ،
الْوَدُودُ، الْمَجِيدُ، الْبَاعِثُ، الشَّهِيدُ، الْحَقُّ، الْوَكِيلُ، الْقَوِيُّ، الْمُتَمِّينُ،

﴿ گزشتہ صفحے کا تیسرا حصہ ﴾

وتعالیٰ (اللہ) لإضافة هذه الأسماء إليه، وقد روى أن الله هو اسمه الأعظم، قال أبو القاسم الطبري: وإليه ينسب كل اسم له فيقال: الرءوف والكريم من أسماء الله تعالى ولا يقال من أسماء الرءوف أو الكريم الله. واتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لأسمائه سبحانه وتعالى، فليس معناه: أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين، وإنما مقصود الحديث أن هذه التسعة والتسعين من أحصاها دخل الجنة، فالمراد الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء، ولهذا جاء في الحديث الآخر: "أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك"، وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن العربي المالكي عن بعضهم أنه قال: لله تعالى ألف اسم، قال ابن العربي: وهذا قليل فيها. والله أعلم. وأما تعيين هذه الأسماء فقد جاء في الصمدى وغيره في بعض أسمائه بخلاف، وقيل: إنها مخطئة الصعين كالاسم الأعظم، وليلة القدر ونظائرهما. وأما قوله ^{صحيح} (من أحصاها دخل الجنة) فمأخوذوا في المراد بإحصائها، فقال البخاري وغيره من المحققين: معناه: حفظها، وهذا هو الأظهر؛ لأنه جاء مفسرا في الرواية الأخرى (من حفظها) وقيل: أحصاها: عدتها في الدعاء بها، وقيل: أطاقتها أي: أحسن المراعاة لها، والمحافظة على ما تقتضيه، وصدق بمعانيها، وقيل: معناه: العمل بها والطاعة بكل اسمها، والإيمان بها لا يقتضى عملا، وقال بعضهم: المراد حفظ القرآن وتلاوته كله، لأنه مسعوف لها، وهو ضعيف والصحيح الأول (شرح النووي على مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها)

الْوَلِيُّ، الْحَمِيدُ، الْمُحْصِي، الْمُبْدِئُ، الْمُعِيدُ، الْمُحْيِي، الْمُمِيتُ،
الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْوَاحِدُ، الْمَاجِدُ، الْوَاحِدُ، الصَّمَدُ، الْقَادِرُ، الْمُقْتَدِرُ،
الْمُقَدِّمُ، الْمُؤَخِّرُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْوَالِي، الْمُتَعَالَى،
الْبَرُّ، الْعَوَابُ، الْمُنتَقِمُ، الْعَفْوُ، الرَّءُوفُ، مَالِكُ الْمَلِكِ، ذُو الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ، الْمُفْسِطُ، الْجَامِعُ، الْفَنِي، الْمُنْفِي، الْمَانِعُ، الْغَنَاءُ، النَّافِعُ،
النُّورُ، الْهَادِي، الْبَدِيعُ، الْبَاقِي، الْوَارِثُ، الرَّحِيمُ، الصُّبُورُ (حرمى حديث
نمبر ۳۳۲۹، ابواب الدعوات، باب ما جاء فى عقد التسبيح باليد، مستدرک حاکم

حديث نمبر ۳۰) ل

اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں اور امام ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اور ابو نعیم اسمہانی نے
”طرق حدیث اسماء الحسنی“ میں بھی ایک آدھ نام کے فرق کے ساتھ یہ روایت نقل فرمائی ہے۔

(ملاحظہ ہو: شعب الایمان حدیث نمبر ۱۰۱، صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۸۰۸،
طرق حدیث الاسماء الحسنی - ابو نعیم الاصبہانی ج ۱ ص ۱۰۱)

(۲)..... اور امام حاکم نے ایک روایت میں نانوے نام یہ ذکر فرمائے ہیں:

ل قَالَ أَبُو حَيْسَى:

هَذَا حَدِيثٌ حَرِيصٌ حَدَّثَنَا بِهِ خُبْرٌ وَاحِدٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ وَهُوَ يَهْتَفُ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ خُبْرٍ وَجَّهٌ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَعْلَمُ لِي كَبِيرٌ حَسْبِي مِنَ الرِّوَايَاتِ لَهُ إِسْنَادٌ
صَحِيحٌ ذَكَرَ الْأَسْمَاءَ إِلَّا لِي هَذَا الْحَدِيثِ وَقَدْ رَوَى آخَرُ بْنُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ هَذَا الْحَدِيثَ
بِإِسْنَادٍ خَيْرٍ هَذَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ فِيهِ الْأَسْمَاءَ وَلَيْسَ
لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ (حوالہ بالا)

وقال الحاكم:

" هَذَا حَدِيثٌ لَدَّ عَرَبِيَّةً فِي الصَّحِيحَيْنِ بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ فَوْنٌ ذَكَرَ الْأَسْمَاءَ فِيهِ،
وَالْعِلَّةُ فِيهِ عِنْدَهُمَا أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ مُسْلِمٍ تَفَرَّدَ بِسَيِّئِهِ بِطَوِيلِهِ، وَذَكَرَ الْأَسْمَاءَ فِيهِ وَلَمْ
يَذْكَرْهَا خَيْرُهُ، وَلَيْسَ هَذَا بِعِلَّةٍ لِأَنِّي لَا أَهْلَمُ أَحْيَاظًا بَيْنَ أَيْمَةِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ مُسْلِمٍ
أَوْفَقَ وَأَحْفَظَ وَأَهْلَمَ وَأَجَلَّ مِنْ أَبِي الْيَمَانِ وَيُخْبِرُ بِنِ حُضْرٍ وَعَلِيٌّ بْنُ عِيَّادٍ وَأَبُو إِسْحَاقَ مِنْ
أَصْحَابِ حُضْرٍ، فَمَنْ نَفَرْنَا فَوَجَدْنَا الْحَدِيثَ لَدَّ "رَوَاهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِي
السُّعَيْبِيِّ وَهَشَامِ بْنِ حَسَّانٍ جَمِيعًا، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَوِيلٍ (حوالہ بالا)

اللَّهُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، إِلَهًا، رَبُّ، الْمَلِكِ، الْقُدُّوسُ، السَّلَامُ،
 الْمُؤْمِنُ، الْمُهَيِّمُ، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، الْخَالِقُ، الْبَارِئُ، الْمُصَوِّرُ،
 الْحَلِيمُ، الْعَلِيمُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْوَاسِعُ، الْلطِيفُ،
 الْخَبِيرُ، الْخَنَّانُ، الْمَنَّانُ، الْبَدِيعُ، الْوَدُّودُ، الْغَفُورُ، الشَّكُورُ، الْمَجِيدُ،
 الْمُبْدِئُ، الْمُعِيدُ، النُّورُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْغَفَّارُ،
 الْوَهَّابُ، الْقَادِرُ، الْأَحَدُ، الصَّمَدُ، الْكَافِي، الْبَاقِي، الْوَكِيلُ، الْمَجِيدُ،
 الْمُهَيْتُ، الدَّائِمُ، الْمُتَعَالِي، ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، الْمَوْلَى، النَّصِيرُ،
 الْحَقُّ، الْمُبِينُ، الْبَاعِثُ، الْمُجِيبُ، الْمُعْجِبُ، الْمُهِتُ، الْحَمِيلُ،
 الصَّادِقُ، الْحَفِيفُ، الْكَبِيرُ، الْقَرِيبُ، الرَّقِيبُ، الْفَتَّاحُ، الْتَوَّابُ، الْقَدِيمُ،
 الْوَتَرُ، الْفَاطِرُ، الرَّزَّاقُ، الْعَلَامُ، الْعَلِيُّ، الْعَظِيمُ، الْغَنِيُّ، الْمَلِكُ،
 الْمُقْتَدِرُ، الْأَكْرَمُ، الرَّءُوفُ، الْمُنْتَهَبُ، الْمَالِكُ، الْقَدِيرُ، الْهَادِي،
 الشَّاكِرُ، الرَّفِيعُ، الشَّهِيدُ، الْوَاحِدُ، ذُو الطُّولِ، ذُو الْمَعَارِجِ، ذُو
 الْفَضْلِ، الْخَلَّاقُ، الْكَفِيلُ، الْجَلِيلُ، الْكَرِيمُ " (مسندک حاکم حدیث نمبر

۳۱) ل

(۳)..... اور ابن ماجہ کی روایت میں نالوے نام اس طرح آئے ہیں:

اللَّهُ، الْوَاحِدُ، الصَّمَدُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْخَالِقُ، الْبَارِئُ،
 الْمُصَوِّرُ، الْمَلِكُ، الْحَقُّ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُهَيِّمُ، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ،
 الْمُتَكَبِّرُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْلطِيفُ، الْخَبِيرُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْعَلِيمُ،
 الْعَظِيمُ، الْبَارُ، الْمُتَعَالِي، الْجَلِيلُ، الْحَمِيلُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْقَادِرُ،

ل قال الحاکم:

"هَذَا حَدِيثٌ مَخْفُوظٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 مُعْتَصِرًا قَوْلَ دُحْمَى الْأَسْمِيِّ الزَّائِدَةِ لَيْهَا، كُلُّهَا فِي الْقُرْآنِ، وَعَنْدَ الْعَزِيزِ بْنِ الْخَضِرِيِّ بْنِ
 الْقُرْجُمَانِ بَقَّةً، وَإِنْ لَمْ يَهْتَرِجَاهُ، وَإِنَّمَا جَعَلْتُهُ هَاهُنَا لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ " (حوالہ بالا)

الْقَاهِرُ، الْعَلِيُّ، الْحَكِيمُ، الْقَرِيبُ، الْمُجِيبُ، الْعَنِي، الْوَهَّابُ، الْوَدُودُ،
 الشُّكُورُ، الْمَاجِدُ، الْوَاجِدُ، الْوَالِي، الرَّاحِدُ، الْعَفُو، الْغَفُورُ، الْحَلِيمُ،
 الْكَرِيمُ، الْعَوَّابُ، الرَّبُّ، الْمَجِيدُ، الْوَلِيُّ، الشَّهِيدُ، الْمُبِينُ، الْبَرَّهَانُ،
 الرَّؤُوفُ، الرَّحِيمُ، الْمُبْدِئُ، الْمُعِيدُ، الْبَاعِثُ، الْوَارِثُ، الْقَوِيُّ، الشَّدِيدُ،
 الضَّارُّ، النَّافِعُ، الْبَاقِي، الْوَالِي، الْخَافِضُ، الرَّافِعُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ،
 الْمُعِزُّ، الْمُدِلُّ، الْمُقْسِطُ، الرَّزَّاقُ، ذُو الْقُوَّةِ، الْعَمِيقُ، الْقَائِمُ، الْدَائِمُ،
 الْحَافِظُ، الْوَكِيلُ، الْفَاطِرُ، السَّمِيعُ، الْمُعْطِي، الْمُحْيِي، الْمُمِيتُ،
 الْمَبِيعُ، الْجَامِعُ، الْهَادِي، الْكَافِي، الْأَبَدُ، الْعَالِمُ، الصَّادِقُ، النُّورُ،
 الْمُنِيرُ، النَّامُ، الْقَدِيمُ، الْوِتْرُ، الْأَحَدُ، الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ
 يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۸۵۱، کتاب الدعاء، باب اسماء اللہ

عزوجل)

(۴)..... اور حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ انہوں نے قرآن مجید میں مذکور
 نانوںے نام اس طرح ذکر فرمائے:

فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ خَمْسَةَ أَسْمَاءٍ: يَا اللَّهُ، يَا رَبُّ، يَا رَحْمَنُ، يَا رَحِيمُ،
 يَا مَلِكُ، وَفِي الْبَقَرَةِ سِتَّةٌ وَعِشْرُونَ اسْمًا: يَا مُحِيطُ، يَا قَدِيرُ، يَا
 عَلِيمُ، يَا حَكِيمُ، يَا تَوَّابُ، يَا بَصِيرُ، يَا وَاسِعُ، يَا بَدِيعُ، يَا سَمِيعُ، يَا
 كَافِي، يَا رَءُوفُ، يَا شَاكِرُ، يَا إِلَهَ، يَا وَاحِدُ، يَا غَفُورُ، يَا حَلِيمُ، يَا
 قَابِضُ، يَا بَاسِطُ، يَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ، يَا عَلِيُّ، يَا عَظِيمُ،
 يَا وَلِيُّ، يَا حَنِيئُ، يَا حَمِيدُ، وَفِي آلِ عِمْرَانَ أَرْبَعَةَ أَسْمَاءٍ: يَا قَائِمُ، يَا
 وَهَّابُ، يَا سَرِيعُ، يَا خَبِيرُ، وَفِي التَّوْبَةِ سِتَّةٌ أَسْمَاءٍ: يَا رَقِيبُ، يَا
 حَسِيبُ، يَا شَهِيدُ، يَا غَفُورُ، يَا مُعِينُ، يَا وَكِيلُ، وَفِي الْأَنْعَامِ خَمْسَةَ
 أَسْمَاءٍ: يَا فَاطِرُ، يَا قَاهِرُ، يَا قَادِرُ، يَا لَطِيفُ، يَا خَبِيرُ، وَفِي الْأَعْرَافِ

اِسْمَانِ يَا مُحِبِّي، يَا مُجِيبُ، وَفِي الْأَنْفَالِ اِسْمَانِ: يَا نِعْمَ الْمَوْلَى، وَيَا نِعْمَ النَّصِيرِ، وَفِي هُوْدٍ سَبْعَةُ اَسْمَاءٍ: يَا حَفِيظُ، يَا قَرِيبُ، يَا مُجِيبُ، يَا قَرِيبُ، يَا مُجِيبُ، يَا وَدُوْدُ، يَا فَعَالُ، وَفِي الرُّعْدِ اِسْمَانِ: يَا كَبِيْرُ، يَا مُتَعَالِ، وَفِي اِبْرَاهِيْمَ اِسْمُ: يَا مَنَانُ، وَفِي الْحَجْرِ اِسْمُ: يَا خَلَقُ، وَفِي مَرْيَمَ اِسْمَانِ، يَا صَادِقُ، يَا وَارِثُ، وَفِي الْحَجِّجِ اِسْمُ: يَا بَاعِثُ، وَفِي الْمُؤْمِنِيْنَ اِسْمُ: يَا كَرِيْمُ، وَفِي النُّوْرِ ثَلَاثَةُ اَسْمَاءٍ: يَا حَقُّ، يَا مُبِيْنُ، يَا نُورُ، وَفِي الْفُرْقَانِ اِسْمُ: يَا هَادِي، وَفِي سَبَأِ اِسْمُ: يَا فَتَّاحُ، وَفِي الْمُؤْمِنِ اَرْبَعَةُ اَسْمَاءٍ: يَا غَافِرُ، يَا قَابِلُ، يَا شَدِيْدُ، يَا ذَا الطُّوْلِ، وَفِي الدَّارِيْنَ اِتِثَلَاثَةُ اَسْمَاءٍ: يَا رَزَاقُ، يَا ذَا الْقُوَّةِ، يَا مَجِيْنُ، وَفِي الطُّوْرِ اِسْمُ: يَا بَرُّ، وَفِي اِقْتَرَبَتْ اِسْمُ: يَا مُقْتَدِرُ، وَفِي الرَّحْمَنِ ثَلَاثَةُ اَسْمَاءٍ: يَا بَاقِي، يَا ذَا الْجَلَالِ، يَا ذَا الْاِكْرَامِ، وَفِي الْحَدِيْدِ اَرْبَعَةُ اَسْمَاءٍ: يَا اَوَّلُ، يَا اٰخِرُ، يَا ظَاهرُ، يَا باطِنُ، وَفِي الْحَشْرِ عَشْرَةُ اَسْمَاءٍ: يَا قُدُّوْسُ، يَا سَلَامُ، يَا مُؤْمِنُ، يَا مُهَيِّجُ، يَا عَزِيْزُ، يَا جَبَّارُ، يَا مُتَكَبِّرُ، يَا خَالِقُ، يَا بَارِءُ، يَا مُصَوِّرُ، وَفِي الْبُرُوْجِ اِسْمَانِ: يَا مُبْدِءُ، يَا مُعِيْدُ، وَفِي قُلْ هُوَ اللهُ اَحَدٌ اِسْمَانِ: يَا اَحَدُ، يَا صَمَدُ (طوالت تمام الرازی حدیث نمبر

(۵۶۸)

ترجمہ: سورہ فاتحہ میں پانچ نام یہ ہیں:

يَا اَللّٰهُ، يَا رَبُّ، يَا رَحْمٰنُ، يَا رَحِيْمُ، يَا مَلِكُ

اور سورہ بقرہ میں چھیس نام یہ ہیں:

يَا مُحِيْطُ، يَا قَدِيْرُ، يَا عَلِيْمُ، يَا حَكِيْمُ، يَا تَوَّابُ، يَا بَصِيْرُ، يَا وَاْسِعُ، يَا بَدِيْعُ، يَا سَمِيْعُ، يَا كَافِي، يَا رءُوفُ، يَا شَاكِرُ، يَا اِلٰهَ، يَا وَاْحِدُ، يَا غَفُوْرُ، يَا حَلِيْمُ، يَا قَابِضُ، يَا بَاسِطُ، يَا لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ، يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ،

يَا عَلِيُّ ، يَا عَظِيمُ ، يَا وَلِيَّ ، يَا غَنِيَّ ، يَا حَمِيدُ .

اور سورہ آل عمران میں چار نام یہ ہیں:

يَا قَاتِمُ ، يَا وَهَّابُ ، يَا سَرِيْعُ ، يَا خَبِيْرُ .

اور سورہ نساء میں چھ نام یہ ہیں:

يَا رَقِيْبُ ، يَا حَسِيْبُ ، يَا شَهِيدُ ، يَا غَفُوْرُ ، يَا مُعِيْنُ ، يَا وَكِيلُ .

اور سورہ انعام میں پانچ نام یہ ہیں:

يَا فَاطِرُ ، يَا قَاهِرُ ، يَا قَادِرُ ، يَا لَطِيْفُ ، يَا خَبِيْرُ .

اور سورہ اعراف میں دو نام یہ ہیں:

يَا مُحِيْبُ ، يَا مُمِيْثُ .

اور سورہ انفال میں دو نام یہ ہیں:

يَا نِعْمَ الْمَوْلَى ، وَيَا نِعْمَ النَّصِيْرُ .

اور سورہ ہود میں سات نام یہ ہیں:

يَا حَفِيْظُ ، يَا قَرِيْبُ ، يَا مُجِيْبُ ، يَا قَوِيُّ ، يَا مَجِيْدُ ، يَا وَدُوْدُ ، يَا فَعَالُ .

اور سورہ رعد میں دو نام یہ ہیں:

يَا كَبِيْرُ ، يَا مُتَعَالُ .

اور سورہ ابراہیم میں ایک نام یہ ہے:

يَا مَنَّانُ .

اور سورہ حجر میں ایک نام یہ ہے:

يَا خَلَقُ .

اور سورہ مریم میں دو نام یہ ہیں:

يَا صَادِقُ ، يَا وَاْرِثُ .

اور سورہ حج میں ایک نام یہ ہے:

يَا بَاعِثُ .

اور سورہ مؤمنون میں ایک نام یہ ہے:

يَا كَرِيمُ .

اور سورہ نور میں تین نام یہ ہیں:

يَا حَقُّ ، يَا مَبِيتُ ، يَا نُورُ .

اور سورہ فرقان میں ایک نام یہ ہے:

يَا هَادِيُ .

اور سورہ سبأ میں ایک نام یہ ہے:

يَا فَتَّاحُ .

اور سورہ مؤمن میں چار نام یہ ہیں:

يَا خَافِرُ ، يَا قَابِلُ ، يَا هَدِيدُ ، يَا ذَا الطُّوْلِ .

اور سورہ ذاریات میں تین نام یہ ہیں:

يَا رَزَّاقِي ، يَا ذَا الْقُوَّةِ ، يَا مَعِينُ .

اور سورہ طور میں ایک نام یہ ہے:

يَا بُرُّ .

اور سورہ قمر میں ایک نام یہ ہے:

يَا مُقْتَدِرُ .

اور سورہ رحمن میں تین نام یہ ہیں:

يَا بَاقِيُ ، يَا ذَا الْجَلَالِ ، يَا ذَا الْإِكْرَامِ .

اور سورہ حدید میں چار نام یہ ہیں:

يَا أَوَّلُ ، يَا آخِرُ ، يَا ظَاهِرُ ، يَا بَاطِنُ .

اور سورہ حشر میں دس نام یہ ہیں:

يَا قُدُّوسُ ، يَا سَلَامُ ، يَا مُؤْمِنُ ، يَا مُهَيِّجُنُ ، يَا هَزِيْزُ ، يَا جَبَّارُ ، يَا مُتَكَبِّرُ ،
يَا خَالِقُ ، يَا بَارِءُ ، يَا مُصَوِّرُ .

اور سورہ بروج میں دو نام یہ ہیں:

يَا مُبْدِئُ ، يَا مُعِيدُ .

اور سورہ اخلاص میں دو نام یہ ہیں:

يَا اَحَدُ ، يَا صَمَدُ .

(ترجمہ فتح)

اس روایت کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن مجید میں صرف یہی ننانوے نام آئے ہیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ ننانوے نام قرآن مجید میں آئے ہیں۔

مذکورہ روایات میں سے کوئی سے بھی ننانوے نام محفوظ کر لینے سے ان شاء اللہ تعالیٰ جنت میں داخل ہونے کی فضیلت حاصل ہو جائے گی۔ ۱

مسئلہ.....: اللہ تعالیٰ کے بعض اسمائے حسنیٰ تو ایسے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں، مثلاً ”اللہ، رحمن، خالق، رزاق، قدوس، صمد، قیوم، باری، غفار“ وغیرہ۔ ایسے نام کسی غیر اللہ کے رکھنا، یا کسی غیر اللہ پر ان کا اطلاق کرنا جائز نہیں۔

اور بعض نام ایسے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی ان کا اطلاق کسی اور حیثیت سے درست ہے، مثلاً ہادی، صادق، معین، وکیل، سلام، سرّاج، قابض، شاکر، واسع، حلیم، حلیم، ولی، قہنی، قائم، عظیم، علی، کبیر، رقیب، قادر، مبین، نور، شدید، قابل، مؤمن، کریم، سمیع، بصیر، علیم، رؤف، رحیم، عزیز، مملک، قریب، قوی، واجد، شہید، ودود، ظاہر،

۱۔ من أحصى من أسماء الله تعالى تسعة وتسعين اسما دخل الجنة ، سواء أحصاها مما نقلنا في حديث الوليد بن مسلم أو مما نقلناه في حديث عبد العزيز بن الحصين ، أو من سائر ما دل عليه الكتاب والسنة والله أعلم ، وهذه الأسماء كلها في كتاب الله تعالى وفي سائر أحاديث رسول الله ﷺ أو دلالة ونحن نشير إلى مواضعها إن شاء الله تعالى في جماع أبواب معاني هذه الأسماء ، ونضيف إليها ما لم يدخل في جملتها بمشيئة الله تعالى وحسن توفيقه (الاسماء والصفات للبهقي تحت حديث رقم ۱۰)

رشید، عظیم، کاتی، باعث، جمیل، اکرم، مالک، کفیل، مملک، ماجد، راشد، سامع، راجع، باسط، قائم، مانع، معطلی، جامع، عالم، بنیر، تام، وغیرہ۔

مگر فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جس حیثیت سے ان ناموں کا اطلاق و استعمال ہوتا ہے، کسی دوسرے کے لئے اس حیثیت سے ان کا استعمال و اطلاق نہیں ہوتا، مثلاً اللہ تعالیٰ کا عظیم، جمیل، اکرم، مالک، کفیل، مملک، وغیرہ ہونا کامل اور ذاتی ہے، اور مخلوق کا ناقص و عطائی۔

لہذا اس دوسری قسم کے ناموں کا بھی کسی غیر اللہ پر اطلاق اس حیثیت سے جائز نہیں، جس حیثیت سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان کا اطلاق ہوتا ہے۔ جیسا کہ ”منوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام“ کے ذیل میں گزر چکا، البتہ دوسری حیثیت سے اطلاق جائز ہے۔

مسئلہ.....: لفظ ”خدا“ فارسی کا لفظ ہے، عربی کا لفظ نہیں ہے، لہذا اس کو قرآن و حدیث اور عربی زبان میں تلاش کرنے کے درپے ہونے کے کوئی معنی نہیں، اور فارسی میں خدا کا لفظ مالک اور صاحب کے معنی میں ہے، اور یہ دراصل ”خود“ اور ”آ“ سے مرکب ہے، جس کے معنی ہیں ”جو خود سے موجود ہو، کسی دوسرے کے پیدا کرنے اور وجود میں لانے سے وجود میں نہ آیا ہو“ اور یہ صفت صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اور اسی وجہ سے لفظ خدا بغیر کسی قید کے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور پر نہیں بولا جاتا (ملاحظہ ہو: فیماثل اللغات)

لہذا لفظ خدا کا اللہ تعالیٰ پر فارسی زبان کا لفظ ہونے کی حیثیت سے اطلاق کرنا درست ہے، اور یہ دراصل اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اور اس پر بعض لوگوں کا اعتراض کرنا کم علمی کا باعث ہے۔

مسئلہ.....: اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی ناموں کو (بحیثیت اللہ تعالیٰ کے نام ہونے کے) اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے، اور ذکر اور ورد و وظیفہ کے طور پر پڑھنا عبادت و ثواب اور جائز ہے، جبکہ کوئی فاسد غرض نہ ہو۔

لیکن اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے نام کو بطور تقرب یعنی غیر اللہ کو راضی و خوش کرنے اور ان سے حاجت روائی اور مشکل کشائی کا عقیدہ رکھتے ہوئے اور غیر اللہ کے لئے بطور ورد و وظیفہ کے پڑھنا (بمعنی جپنا) درست نہیں۔

حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ کی تحقیق

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ نے فرمایا:

إِنَّ لِي أَسْمَاءَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْعَاجِمِيُّ الَّذِي يَمْنَحُو اللَّهُ بِي
الْكُفْرَ وَأَنَا الْحَاشِرِيُّ الَّذِي يُحْشِرُ النَّاسَ عَلَيَّ قَدِيمِي وَأَنَا الْعَالِبُ (بمعاری

حدیث نمبر ۴۵۱۷، کتاب تفسیر القرآن، باب قولہ تعالیٰ من بعدی اسمہ احمد)

ترجمہ: میرے کئی نام ہیں، میرا نام محمد ہے، اور میرا نام احمد ہے، اور میرا نام عاجی ہے،
کہ اللہ تعالیٰ میرے ذریعہ کفر کو مٹاتے ہیں، اور میرا نام حاشری ہے، لوگوں کو میرے پیچھے
جمع کیا جائے گا، اور میرا نام عاقب ہے (ترجمہ ختم)

عاقب کے معنی بعد میں آنے والے کے آتے ہیں، اور اس سے مراد یہ ہے کہ نبی ﷺ سب سے
آخری نبی ہیں، اور آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی نہیں۔

چنانچہ ایک حدیث کے آخر میں یہ وضاحت ہے:

وَأَنَا الْعَالِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدِي نَبِيٌّ (ترمذی، حدیث نمبر ۲۷۶۶، ابواب

الادب، باب مَا جَاءَ لِي أَسْمَاءُ النَّبِيِّ ﷺ، وَاللُّسْفُ لَهٗ، مسند احمد حدیث نمبر

۱۶۷۳۳، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۲۳۳۹)

ترجمہ: اور میرا نام عاقب ہے، کہ جس کے بعد کوئی نبی نہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں ایک چٹھے نام کا اضافہ ہے، جو کہ خاتم ہے، اور اس سے مراد ”خاتم النبیین“ ہونا
ہے۔ ل

ل عَنْ نَالِيعِ بْنِ جُبَيْرٍ، أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ، فَقَالَ: أَتَخْصِي أَسْمَاءَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبِي كَانَ جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ، بَعْدَهَا؟ قَالَ: "نَعَمْ، هِيَ بَيْتُ:
مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَعَاجِمٌ وَعَاجِرٌ وَعَالِبٌ وَمَاحٍ، فَلَمَّا حَاشِرٌ كَيْفَ مَعَ السَّاعَةِ (لِيَذِيرَ لَكُمْ

﴿بیتہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

سَمِي لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهُ أَسْمَاءً مِنْهَا مَا حَفِظْنَا
وَمِنْهَا مَا لَمْ نَحْفَظْ، فَقَالَ "أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَالْمَقْفِيُّ وَالْحَاشِرُ
وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ، وَنَبِيُّ الْمَلْحَمَةِ" (مسند احمد حديث نمبر ۱۹۶۲۱، واللفظ له،

وحدیث نمبر ۱۹۵۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۲۳۵۱، المعجم

الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۱۳، وحدیث نمبر ۱۶۱۵)

ترجمہ: ہمارے سامنے رسول اللہ ﷺ نے اپنے کئی نام ذکر فرمائے، جن میں سے

بعض ہمیں یاد رہے، اور بعض ہمیں یاد نہیں رہے، آپ نے فرمایا کہ میرا نام محمد ہے، اور

احمد ہے، اور مقفی ہے اور حاشر ہے، اور نبی التوبہ ہے، اور نبی الملحمة ہے (ترجمہ ختم)

اور صحیح مسلم کی ایک حدیث میں نبی الملحمة کے بجائے نبی الرحمة ہے۔ ۱

اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَحْمَدُ، وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ، وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ، وَالْحَاشِرُ،
وَالْمَقْفِيُّ، وَنَبِيُّ الْمَلْحَمِ" (مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۳۴۵، واللفظ له، شرح

السنة للہوی، ج ۱۳ ص ۲۱۲، ۲۱۳) ۲

ترجمہ: میں محمد ہوں، احمد ہوں، نبی الرحمة ہوں، نبی التوبہ ہوں، حاشر ہوں، مقفی

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ مُّهِينٍ)، وَأَمَّا عَائِبٌ فَإِنَّهُ خُفِّبَ الْأَنْبَاءَ، وَأَمَّا مَا حَافٍ لِإِنَّ اللَّهَ مَا بِهِ سَمَاتٍ
مِنَ الْجَنَّةِ" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۲۸)

قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَىٰ شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ "

وقال الذهبی فی التلخیص: علی شرط البخاری والمسلم.

۱ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَمِّي لَنَا نَفْسَهُ أَسْمَاءً فَقَالَ أَنَا
مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَالْمَقْفِيُّ وَالْحَاشِرُ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ (مسلم حدیث نمبر

(۲۲۵۳

۲ قال الزین العراقي: وإسناده صحيح (فيض القدير للمناوي، تحت حدیث رقم

(۲۷۰۱

ہوں، نبی الملائم ہو (ترجمہ فتح)

اس روایت میں نبی الملائم کے بجائے نبی الملائم کے الفاظ ہیں، دونوں کے معنی میں کوئی فرق نہیں
مقفی سے مراد آخری نبی ہوتا ہے، اور نبی التوبہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف کثرت سے توبہ
و استغفار اور رجوع کرنے والے ہیں۔

اور نبی الرحمة سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ تمام عالم کے لئے رحمت ہیں۔ ۱
اور نبی ملحمہ یا نبی ملاحم سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ جہاد کا شوق رکھنے والے نبی ہیں، جو کہ مخلوق کی
حق پر ہدایت کا ذریعہ ہے۔ ۲

اور حضرت کعب اہبار رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کے یہ دو نام بھی مروی ہیں:

۱۔ والمقفی بکسر الفاء المشددة فی جمیع الاصول المصححة ای المتبع من قفا اثره
إذا تبعه یعنی اے آخر الانبیاء الاتمی علی اثرهم لا نبی بعده ولیل المتبع لآثارهم امتثالا
لقوله تعالیٰ فبهذا هم القنده الأنعام ولی معناه العاقب ولی بعض نسخ الشمائل بفتح الفاء
المشددة لأنه قفی به قال الطیبی قیل هو علی صیفة الفاعل وهو المولی الذاهب یقال
قفی علیہ ای ذهب به لکان المعنی هو آخر الانبیاء فإذا قفی فلا نبی بعده فمعنی المقفی
والعاقب واحد لأنه تبع الانبیاء أو هو المقفی لأنه المتبع للنبین وکل شیء تبع شیئا فقد
لفاه یقال هو یقفو اثر فلان ای یبعه قال تعالیٰ ثم قفینا علی آثارهم برسنا الحدید هذا
أحد الوجهین والوجه الآخر أن یکون المقفی بفتح القاف ویکون ما عورذا من القفی
والقفی الکریم والضعیف والقفاوة البر واللطف فکأنه سمی المقفی لکرمه وجوده
وفضله والوجه الأول أحسن وأوضح أقول والظاهر أن هذا الوجه الثانی لا وجه له بل هو
تصحیف لمخالفة اصول المشکاة والشمائل والشفاء والحاضر ونبی التوبة لأنه تواب
کثیر الرجوع إلى الله تعالیٰ لقوله إني استغفر الله فی اليوم سبعین مرة أو مائة مرة أو لأنه
قبل من أمته التوبة بمجرد الاستغفار بخلاف الأمم السالفة قال تعالیٰ ولو أنهم إذ ظلموا
أنفسهم جاؤک فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحیما النساء
ولما کان هذا المعنی مختصا به سمی نبی التوبة ونبی الرحمة قال تعالیٰ وما أرسلناک
إلا رحمة للعالمین الانبیاء وقال إنما أنا رحمة مهداة والرحمة العطف والرأفة والإشفاق
لأنه بالمؤمنین رؤوف رحیم ولذا كانت أمته مرحومة لأن النبی ما یرحم إلا من
رحمة الله (مرقاة، کتاب الفضائل والشمائل، باب اسماء النبی وصفاته)

۲۔ (ونبی الملحمه) أي نبی الحرب وسمى به لحرصه علی الجهاد ووجه كونه نبی
الرحمة ونبی الحرب إن الله بعثه لهداية الخلق إلى الحق وأيده بمعجزات فمن أبی
عذب بالقتال والاستئصال فهو نبی الملحمه التي بسببها عمت الرحمة ونبئت
المرحمة (فيض القدير للمناوی تحت حديث رقم ۲۷۰۱)

الْمُعَوَّلُ ، الْمُخْتَارُ ۱

متوکل سے مراد اپنے معاملات کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنے والے اور مختار سے مراد اللہ تعالیٰ کے

۱۔ اعبرنا أبو الحسن بن الفضل ، قال : حدثنا عبد الله بن جعفر ، قال : حدثنا يعقوب بن سفیان ، قال : حدثنا أبو عثمان ، قال : حدثنا عبد الله وهو ابن المبارك قال : أخبرنا إبراهيم بن إسحاق ، قال : حدثنا المسيب بن رافع ، قال : قال كعب : قال الله تعالى لمحمد ﷺ : عهدي سميتك المعوكل المختار (دلائل النبوة للبيهقي حديث نمبر ۶۶)

حدثنا أحمد بن محمد بن يعقوب بن المهرجان ، حدثنا يوسف القاضي ، حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب ، حدثنا أبو حنيفة ، عن عبد الملك بن عمير ، عن رجل ، عن ذكوان ، عن كعب ح . وحدثنا محمد بن أحمد بن الحسن ، حدثنا بشر بن موسى ، حدثنا محمد بن إسحاق ، حدثنا شريك ، عن عاصم بن بهدلة ، عن أبي صالح ، حدثنا لوين ، حدثنا إسماعيل بن زكريا ، عن العلاء بن المسيب ، عن أبيه ، عن كعب ، قال : قال : محمد في العرواة مكتوب ، قال الله تعالى : محمد عهدي المعوكل المختار ، ليس يلفظ ولا غليظ ، ولا صخاب في الأسواق ، ولا يجزي بالسبغة السبغة ولكن يظفر ويغفر ، مولده بمكة ، وهجرت بطيبة وملكه بالشام . وذكر نحوه . (حلية الاولياء ج ۲ ص ۴۹ ، تحت ترجمة كعب الاحبار)

ملاحظہ ہے کہ ایک روایت میں حضور ﷺ کا ”نمیر“ نام بھی مذکور ہے، مگر وہ روایت سند کے اعتبار سے مستثنیٰ۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله (ﷺ) سيد بنى دارا واتخذ مادية وبعث داعيا فالسيد الجبار والمادية القرآن والدار الجنة فالداعي أنا فانا اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد وفي العرواة أحمد وإنما سميت أحمد لأني أحمد عن أمي ناز جهنم فأحبوا العرب بكل قلوبكم (تاريخ دمشق ج ۳ ص ۳۳) باب معرفة أسمائه وأنه خاتم رسل الله وأنبيائه

”اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد وفي العرواة أحمد لأني أحمد أمي فأحبوا العرب بكل قلوبكم“ یہ اسحاق کذاب یضع عن سفینة تذکرۃ الموضوعات لمحمد طاهر الفتی ، باب فضل الرسول ﷺ وخصاله

حدثت اسمی فی القرآن محمد و فی الإنجیل أحمد و فی العرواة أحمد لأنی أحمد أمی فأحبوا العرب بكل قلوبکم فی إسناده وضاع (الفوائد المجموعه ، ص ۳۲۶ ، باب فضائل النبی ﷺ)

(قلت) قد ناقض السيوطى فذكر هذا الحديث فى كتابه فى المعجزات والخصائص معزوا إلى تخریج ابن عدى وابن عساکر وقد ذكر فى أول كتابه المذكور أنه نزهه عن الأخبار الموضوعه والله تعالى أعلم (تنزيه الشريعة المفروعة ، كتاب المناقب والمغالب ، باب ما يتعلق بالنبي ، الفصل الثالث)

خاص پسندیدہ ہوتا ہے۔ ل

مذکورہ احادیث و روایات سے حضور ﷺ کے یہ نام معلوم ہوئے:

مُحَمَّدٌ، أَحْمَدُ، الْمَاجِي، الْحَاشِرُ، خَاتَمُ، الْعَالِبِ، الْمُقَفِيُّ، نَبِيُّ التَّوْبَةِ،
نَبِيُّ الْمَلْحَمَةِ، نَبِيُّ الْمَلَايِمِ، نَبِيُّ الرَّحْمَةِ، الْمُتَوَكِّلُ، الْمُخْتَارُ.

اور اہل علم حضرات نے حضور ﷺ کے اور بھی کئی نام ذکر فرمائے ہیں، مثلاً:

الرَّسُولُ، الْمُرْسَلُ، النَّبِيُّ، الْأَمِيُّ، الشَّاهِدُ، الشَّهِيدُ، الْمُبَشِّرُ،
الْبَشِيرُ، النَّذِيرُ، الْمُنذِرُ، الْأَمِينُ، الصَّادِقُ، الْمُصَدِّقُ، السِّرَاجُ، الْمُنِيرُ،
الْمُدْكِرُ، الْمُصْطَفَى، الشَّفِيعُ، الْمُشْفَعُ، الْهَادِي، الدَّاعِي، الْأَمْرُ،
النَّاهِي، الرَّءُوفُ، الرَّحِيمُ، الْعَبْدُ.

بعض حضرات نے حضور ﷺ کے ناموں کی تعداد سو سے بھی زائد ذکر کی ہے۔

مگر اہل علم حضرات کے ذکر کردہ ان ناموں میں سے اکثر نام حضور ﷺ کے اوصاف ہیں، اور ان پر آپ ﷺ کے ناموں کا اطلاق مجازاً کیا جاتا ہے۔ ۱

بعض حضرات نے ”مزل“ اور ”مڈر“ کو بھی حضور ﷺ کے ناموں میں ذکر کیا ہے۔

مگر بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ دونوں حضور ﷺ کے باقاعدہ نام نہیں ہیں، بلکہ حضور ﷺ کو

۱ وَأَمَّا الْمُتَوَكِّلُ: فَهَوَّ الْمُتَلَقَّى مَقَالِيدَ الْأُمُورِ إِلَى اللَّهِ جَلْمًا، كَمَا قَالَ: (لَا أُخْبِي قَنَاءَ
عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِيكَ)، وَهَمَلًا، كَمَا قَالَ: (إِلَى مَنْ تَكَلِّمِي؟ إِلَى
بَعِيدٍ يَنْجُوهُنِي، أَوْ إِلَى غَلَوِّ مَلِكِهِ أَمْرِي)؟ (احکام القرآن لابن العربی، الآیة الثالثة
عشر من سورة الاحزاب)

۲ ومما وقع من أسمائه في القرآن بالإتفاق الشاهد المبشر النذير المبين الداعي إلى
الله السراج المنير وفيه أيضا المذكر والرحمة والنعمة والهادي والشهيد والأمن
والمزمل والمندثر وتقدم في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص المعرقل ومن أسمائه
المشهوره المختار والمصطفى والشفيع المشفع والصادق المصلوق وغير ذلك قال
بن دحية في تصنيف له مفرد في الأسماء النبوية قال بعضهم أسماء النبي صلى الله عليه
وسلم عدد أسماء الله الحسنى تسعة وتسعون اسما قال ولو بحث عنها باحث لبلغت
ثلاثمائة اسم وذكر في تصنيفه المذكور أما كتبها من القرآن والأخبار ونبط ألفاظها

﴿بترجاشیا گے طے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جس وقت ان الفاظ سے خطاب کیا گیا، اس وقت کی مخصوص حالت ہے۔ ل
اور بعض حضرات نے ”طہ“ اور ”یس“ کو بھی حضور ﷺ کے ناموں میں ذکر کیا ہے۔
لیکن بعض حضرات نے فرمایا کہ ”طہ“ اور ”یس“ دراصل آلم، آراء، طہ، طس، ص، ق،
ن، حسم، طسم، عسقی، وغیرہ کی طرح حروف مقطعات میں سے ہیں، جن کے حقیقی معنی اللہ
تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں۔ ۲

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماحیہ ﴾

وشرح معانیها واستطرد کعادته الی فوائد کثیرة وغالب الأسماء الی ذکرها وصف بها
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یرد الکثیر منها علی سبیل التسمیة مثل عدہ اللبنة یفتح
اللام وکسر الموحدة ثم النون فی أسمائه للحديث المذكور فی الباب بعدہ وفتح الباری
لابن حجر، باب ما جاء فی أسماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قلت: وبعض هذه المذكورات صفات، فإطلاقهم الأسماء علیها مجاز (تہذیب
الاسماء واللغات للنووی، باب الترجمة النبویة الشریفہ)

ل الفالفة قال السهلی: لیس المزمّل باسم من أسماء النبی ﷺ، ولم یعرف بہ کما
ذهب إلیہ بعض الناس وعدوه فی أسمائه علیہ السلام، وإنما المزمّل اسم مشتق من
حالته الی کان علیها حین الخطاب، وكذلك المنذر. ولفی خطابہ بهذا الاسم فالتان:
إحداهما الملاطفة، فإن العرب إذا قصدت ملاطفة المعاطب وترك المعاباة سموه
باسم مشتق من حالته الی هو علیها، كقول النبی ﷺ لعلی حین غاضب فاطمة رضی
اللہ عنہما، فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه العراب فقال له: (قم یا أبا تراب) إشعار له أنه
غیر عاتب علیہ، وملاطفة له. (تفسیر القرطبی ج ۱ ص ۳۴)

اگر یہ خطاب ملاطفت ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تو یہ خطاب ملاطفت زیب ہوگا، مگر بندوں کی طرف
سے زیب نہ ہوگا، الا حکایة عن القرآن عنہما تلاوة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ع (یس) اللہ اہلم بمعراذہ بہ (تفسیر الجلالین، تحت آیت ۱ من سورۃ یس)

اور بعض مفسرین نے جو اس کی دوسری مرادیں بیان کی ہیں، وہ زیادہ تر اجتہادی توجیہ کی ہیں، جن کو تفسیر کے بجائے نکات
سے تعبیر کرنا زیادہ موزوں ہے، جن میں یس سے اللہ تعالیٰ کا نام ہونے کی مراد بھی ہے، اور اس مراد کی بناء پر کسی انسان کا
یس نام رکھنا ممنوع ہوگا۔

وإنما منع مالک من التسمیة ب "یسین"، لأنه اسم من أسماء اللہ لا یندری معناہ،
فربما کان معناہ ینفرد بہ الرب فلا یجوز أن یقدم علیہ العبد. (تفسیر القرطبی
ج ۱ ص ۵۲، تحت آیت ۱ من سورۃ یس)

(یس) الکلام فیہ کالکلام فی (الم) (البقرة) ونحوہ من الحروف المقطعة فی
أوائل السور إعراباً ومعنی عند کثیر. وأخرج ابن ابی شیبہ. وعبد بن حمید. وابن

﴿ بقیہ ماحیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور کسی صحیح اور مستند حدیث سے طہ اور یس کے بارے میں حضور ﷺ کا نام ہونا ثابت نہیں۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

جریر . وابن المنلو . وابن اسی حاتم من طرق عن ابن عباس انه قال :يس يا انسان . وفي رواية اخرى عنه زيادة بالحشية . وفي اخرى عنه ايضاً في لغة طي (روح المعاني ، تحت آيت امن سورة يس)

قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في اول "سورة البقرة" ، وروى عن ابن عباس وعكرمة ، والضحاك ، والحسن وسفيان بن عيينة أن "يس" بمعنى :يا انسان . وقال سعيد بن جبير :هو كذلك في لغة الحشية . وقال مالك ، عن زيد بن اسلم :هو اسم من أسماء الله تعالى (تفسير ابن كثير ، تحت آيت امن سورة يس)

اختلف أهل التأويل في تأويل قوله (يس) ؛ فقال بعضهم :هو قسم أقسم الله به ، وهو من أسماء الله . ذكر من قال ذلك :حدثني علي قال : ثنا أبو صالح ، قال :ثنى معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس ، قوله (يس) قال :لانه قسم أقسمه الله ، وهو من أسماء الله .

وقال آخرون :معناه :يا رجل ذكر من قال ذلك :حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا أبو ثعلبة ، قال : ثنا الحسين بن واقد ، عن يزيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، في قوله (يس) قال :يا

إنسان بالحشية . حدثنا ابن المنني قال : ثنا محمد بن جعفر ، قال : ثنا شعبه ، عن شرفي ، قال : سمعت عكرمة يقول (تفسير يس) : يا انسان . وقال آخرون :هو مفتاح كلام الفصح الله به كلامه . ذكر من قال ذلك :حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا مؤمل ، قال : ثنا

سفيان ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال (يس) مفتاح كلام الفصح الله به كلامه . وقال آخرون :بل هو اسم من أسماء القرآن . ذكر من قال ذلك :حدثنا بشر ، قال : ثنا

يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قوله (يس) قال : كل هجاء في القرآن اسم من أسماء القرآن . قال أبو جعفر ، وقد بينا القول فيما مضى في نظائر ذلك من حروف الهجاء بما أهدى عن إعادته وتكريره في هذا الموضوع (تفسير طبري ، تحت آيت امن سورة يس)

۱۔ ومما يمنع منه التسمية بأسماء القرآن وسوره مثل طه ويس وحم وقد نص مالك على كراهة التسمية ب يس ذكره السهلي وأما يذكره العوام أن يس وطه من أسماء النبي ﷺ فغير صحيح ليس ذلك في حديث صحيح ولا حسن ولا مرسل ولا أثر عن صاحب وإنما هذه الحروف مثل الم وحم والر ونحوها مقطعة المودود بأحكام المولود ص ۸۸)

اور جو اس سلسلہ میں روایات وارد ہیں ، وہ فروغ وچمکی نہیں ، جبکہ سزا بھی ضعیف ہیں۔

وأخبرنا أبو القاسم بن السمرقندی أنا أبو القاسم بن مسعدة الجرجاني . أنبأنا حمزة بن يوسف السهمي أنبأنا أبو أحمد عبد الله بن هدي . أنبأنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز أنبأنا عبد الله بن عمر أنبأنا أبو يحيى التيمي أنبأنا سيف بن وهب عن أبي الطفيل

قال قال رسول الله (ﷺ) إن لى عند ربى عشرة أسماء قال أبو الطفيل قد حفظت منها ثمانية محمد وأحمد وأبو القاسم والفاتح والخاتم والماحى فالعاقب والحاشر قال أبو يحيى وزعم سيف أن أبا جعفر قال له إن الاسمين الباقيين يس وطه (تاريخ دمشق

بباب معرفة أسمائه وأنه خاتم رسل الله وأنبيائه)

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

البتہ اگر کوئی حروف مقطعات (یعنی لیس) کے بجائے ”یاسین“ نام رکھے، تو اس میں حرج نہیں۔ ۱۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الکامل لابن عدی، اور الشریعہ لاجری میں بھی یہ روایت موجود ہے۔

مگر اولاً تو اس روایت کی سند محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اور ثانیاً اس میں ”طہ“ اور ”لیم“ کا حضور ﷺ کے نام ہونا مرفوض اور کفر نہیں، اور تیسرے وہ ذکر بھی ”رم سیف“ جیسے کزور الفاظ کے ساتھ ہے۔

حدیث: ان لیس عند ربی عزوجل عشرة أسماء، وأنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحی الذی یمحو اللہ بی الکفر، وأنا العاقب الذی لیس بعدی أحد، وأنا الحاضر الذی یمحشر اللہ الخلاق معی علی قلمی، وأنا رسول الرحمة، ورسول العربة، ورسول الملاحم، وأنا المقفی لقیبت النبین عامہ، وأنا قلم، والقلم الكامل الجامع۔ رواہ أبو البختری وھب بن وھب: عن جعفر بن محمد، عن أبیہ، وھشام بن عروہ، عن أبیہ، عن عائشہ وعن محمد بن أبی ذئب، عن المقبری، وعن ابن شہاب وابن أخی الزھری، عن عمہ، وعبدا الملک بن عبد العزیز، عن یحییٰ بن عمار، عن علی بن أبی طالب۔ ومحمد بن أبی حمید، عن محمد بن المنکدر، عن جابر، قالوا: قال رسول اللہ (۔ قال ابن عدی: وھذہ الأحادیث بواطل۔ وأبو البختری جمسور من جملة الکذابین الذین یضنون الحدیث۔ وكان یجمع فی کل حدیث أسانید من جساتہ۔ ورواہ سیف بن وھب - وذكر فی الأسماء: طہ، وھسین - عن أبی الطفیل۔ وسیف ضعیف یحییٰ بن سعید القطان، وأحمد بن حنبل (ذخیرة الحفاظ تحت حدیث رقم ۱۹۹۶)

ذکرہ عبادت سے ”تکم“ اور ”تکم“ کے حضور ﷺ کے نام ہونے کی روایت کا باطل ہونا بھی معلوم ہو گیا۔ اور قاضی حیاث نے شفا میں یہ نقل کیا ہے:

وروی النقاش عنہ رضی اللہ عنہ ثابث: لی فی القرآن سبعة أسماء: محمد وأحمد وھس وطہ والمدثر والمزمل وعبد اللہ (الشفا بحریف حقوق المصطفیٰ، ج ۱ ص ۲۳۲)

مگر اس کی سند تلاش کے باوجود نہیں مل سکی۔

اور محمد بن حنفیہ سے مروی ہے:

ھس قال: محمد رضی اللہ عنہ (دلائل النبوة للبیہقی حدیث نمبر ۶۳)

مگر اولاً تو اس کی سند بھی ضعیف ہے، اور ثانیاً یہ مرفوض نہیں، اور ثالثاً یہ اس تفسیر ہوئی ہے، جس کے مطابق لیس سے ”یا ایھا الانسان“ مراد ہے، اور انسان سے حضور ﷺ مراد ہیں، گویا کہ یہ ”یا ایھا الانسان“ کا مختلف ہے، اور اس قسم کی مختلف تفسیر کا ذکر پہلے گزر چکا ہے، کہ وہ نکات کا درجہ رکھتی ہیں، نہ کہ اصل تفسیر کا۔

۱۔ وإنما منع مالک من التسمیة ب "ھسین"، لأنه اسم من أسماء اللہ لا یندری معناه،

فربما كان معناه یفرد بہ الرب فلا يجوز أن یقدم علیہ العبد. فإن قبل فقد قال اللہ تعالیٰ:

"سلام علی ال ھسین" قلنا: ذلك مککوب بهجاء فجوز التسمیة بہ، وهذا الذی

لیس بمعنی هو الذی تکلم مالک علیہ، لما فیہ من الإشکال، واللہ أعلم (تفسیر

القرطبی ج ۱ ص ۴، تحت آیت ۱ من سورۃ ہس)

بہر حال احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ کسی انسان کا نام رکھنے سے پرہیز کیا جائے۔ لے
 مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے نام مستند احادیث سے چند ثابت ہیں، اور باقی نام
 اہل علم حضرات نے قرآن اور احادیث و روایات میں مذکور حضور ﷺ کے اوصاف کو پیش نظر رکھ
 کر ذکر فرمائے ہیں، جن میں سے اکثر آپ ﷺ کے اوصاف ہیں، حقیقی نام نہیں ہیں، اور ان کو
 نام صرف مجازی طور پر کہا جاتا ہے، جبکہ آپ ﷺ کی طرف منسوب کردہ بعض نام اختلافی ہیں،
 اور بعض نام کسی مستند حدیث و روایت سے ثابت نہیں۔

اور آج کل اکثر عوام اس قسم کے ناموں کو آپ ﷺ کے حقیقی نام کا درجہ دیتے ہیں، اور اکثر عوام،
 بلکہ بہت سے خواص بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرح حضور ﷺ کے
 اسمائے مبارکہ کا نانوائے ہونا احادیث سے ثابت ہے، اور مزید برآں اللہ تعالیٰ کے نانوائے ناموں
 کو محفوظ کر کے جنت میں داخل ہونے کی فضیلت ہے، اور اسی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کے ۹۹ اسمائے
 حسنیٰ کے ساتھ ۹۹ کی تعداد میں حضور ﷺ کے نام شائع کرتے اور ان کا ورد کرتے ہیں۔

جبکہ اس قسم کا عقیدہ و نظریہ رکھنا درست نہیں، اور غلو و حد سے تجاوز ہے، ہر نام کو اس کے درجہ و شان پر
 رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ قال السہلی: قال بعض المتکلمین فی معانی القرآن آل ہامسن آل محمد علیہ

السلام، ونزع الی قول من قال فی تفسیر "یس" یا محمد.

وهذا القول یطل من وجوہ كثيرة: أحدها: أن سبالة الکلام فی قصة إلیاسین یلزم أن
 تكون کما هی فی قصة إبراہیم ونوح وموسیٰ وهارون وأن التسليم راجع علیہم، ولا
 معنی للخروج عن مقصود الکلام لقول لیل فی تلك الآیة الأخری مع ضعف ذلك
 القول ایضاً، فإن "یس" و "حم" و "الم" ونحو ذلك القول فیها واحد، إنما هی
 حروف مقطعة، إما مأخوذة من أسماء الله تعالیٰ کما قال ابن عباس، وإما من صفات
 القرآن، وإما کما قال الشعبي: لله فی کل کتاب سر، وسره فی القرآن فواضح القرآن.

وایضاً فإن رسول الله ﷺ قال: "لی خمسة أسماء" ولم یذكر فیها "یس". وایضاً
 فإن "یس" جماء التلاوة فیها بالسکون والوقف، ولو کان اسماً للنبی صلی ﷺ
 لقال: "یسن" بالنظم، کما قال تعالیٰ: "یوسف ایها الصدیق" (یوسف 46) وإذا
 بطل هذا القول لما ذکرناه، ف "إلیاسین" هو إلیاس المذکور وعلیه وقع

التسليم. (تفسیر القرطبی ج ۱۵ ص ۱۲۰، تحت سورة الصافات)

ناموں سے متعلق محقق مسائل و احکام

مسئلہ.....: نام کے اچھا اور برا ہونے کا زندگی اور اعمال پر گہرا اثر پڑتا ہے، اس لئے بچے کا نام اچھے سے اچھا رکھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

اور نام کے اچھا ہونے کی بنیاد کسی کو صرف پسند آجانا نہیں ہے، بلکہ اچھا ہونے کی بنیاد شریعت کی نظر میں اس نام کا اچھا ہونا ہے۔ ۱

مسئلہ.....: بعض حضرات نے فرمایا کہ بچے کا نام کسی نیک صالح انسان سے تجویز کرانا مستحب ہے، تاکہ شرعی ہدایات کا لحاظ بہتر طریقہ پر ہو۔

اور اگر کوئی خود سے شرعی ہدایات کے مطابق نام تجویز کر لے، تو بھی کوئی حرج نہیں۔
لیکن اگر خود سے پسند کرنے کے بعد کسی نیک صالح انسان سے بھی اس کے بارے میں مشورہ کر لے، تو زیادہ بہتر ہے۔ ۲

مسئلہ.....: عبداللہ اور عبدالرحمن نام رکھنا مستحب ہے، اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے دوسرے اسمائے حسنیٰ کے ساتھ عبد لگا کر نام رکھنا بھی مستحب ہے، مثلاً عبدالغفار، عبدالمالک، عبدالرب، عبدالباری، عبدالستار وغیرہ۔ نیز انبیائے کرام اور صحابہ کرام اور بطور خاص جلیل القدر اور مشہور صحابہ کرام کے نام رکھنا بھی مستحب و افضل ہے۔

اور اسی طرح وہ نام جو انسان کی حالت اور اس کی شان کے مطابق ہوں، مثلاً حارث، ہمام، سعید وغیرہ بھی بہتر ناموں میں داخل ہیں۔

اس کے علاوہ ہر وہ نام رکھنا جائز ہے، جس میں شریعت کے بتلائے ہوئے کسی اصول کی خلاف ورزی لازم نہ آتی ہو۔

۱۔ مستحب تحسین الاسم (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۳۶)

۲۔ ومنها استصحاب تفضیل اسمیہ الی صالح لیبصار له اسماء یوتھبہ (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب استصحاب تحبیب المولود الخ)

مسئلہ.....: نام رکھنے میں اس کا لحاظ بہتر ہے کہ ان کے معنی میں عاجزی اور مسکنت پائی جاتی ہو، کیونکہ عبدیت کے معنی بندگی اور عاجزی کے ہیں، اور اسی وجہ سے عبدیت والے نام پسندیدہ و افضل ہیں۔

اور اس کے برعکس جن ناموں میں تکبر یا اس کا شائبہ آمیزش پائی جاتی ہو، ان سے بچنا چاہئے۔
مسئلہ.....: انبیائے کرام کے ناموں کے معنی سے زیادہ ان کی انبیائے کرام کی طرف نسبت کی اہمیت ہے، اس لئے اگر کسی نبی کے نام کے معنی معلوم نہ ہوں، یا معلوم ہوں، مگر معنی میں کوئی ظاہری خوبی معلوم نہ ہوتی ہو، تب بھی یہ نام مستحب ہیں۔

اسی طرح جلیلیں القدر صحابہ کرام کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، کہ وہ بھی مستحب یا کم از کم جائز ہیں۔
البتہ جن ناموں کو حضور ﷺ نے ناپسند فرمایا، یا ان کو تبدیل فرما دیا، ان سے پرہیز کرنا چاہئے۔
مسئلہ.....: حضور ﷺ نے یہ نام بھی بعض صحابہ کرام و صحابیات کے لئے تجویز فرمائے ہیں:
معبث، منذر، مطیع، جمیلہ، زرعد، ہشام، مسلم، عقبہ، بشیر، ابیض، حسن، حسین، محسن، زینب، جویریہ، وغیرہ۔

لہذا یہ نام بھی مستحب و افضل ہیں۔

مسئلہ.....: فرشتوں کے وہ نام جو فرشتوں کا خاص شعار سمجھے جاتے ہیں، جیسے جبریل، عزرائیل، میکائیل، اسرافیل وغیرہ، یہ نام انسانوں کے لئے رکھنا منع ہے۔

اور اسی وجہ سے خیر القرون، صحابہ کرام و تابعین عظام کے دور میں اس طرح فرشتوں کے نام رکھنے کا ذکر نہیں ملتا۔ ۱

۱۔ ویکرہ القسمی بأسماء الملائکة مثل جبریل ومیکائیل، لأن عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ قد کره ذلك، ولم یأتنا عن أحد من الصحابة ولا التابعین أنه سمی ولدا له باسم أحد منهم، هذا قول حمید بن زنجویة. (شرح السنة للہفوی ج ۲ ص ۳۳۶)
ومنها کأسماء الملائکة کجبرائیل ومیکائیل وإسرافیل فإنه مکره تسمیة الادمیین بها قال أذهب مسئل مالک عن القسمی بجبریل فکره ذلك ولم یعجه وقال القاضی عیاض قد استظهر بعض العلماء القسمی بأسماء الملائکة وهو قول الحارث بن مسکن قال وکره مالک القسمی بجبریل ویاسین وأباح ذلك غیره قال عبد الرزاق فی

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: قرآن مجید میں جو حروف مقطعات آئے ہیں، یعنی جو حروف الگ الگ کر کے پڑھے جاتے ہیں، مثلاً:

الْمَمّ ، اَلرّاءِ طهه ، طسّ ، صّ ، ق ، نّ ، حَمْ ، طَسْمَ ، عَسَقِ ، اَلْمَمّاءِ ، اَلْمَمّصّ ، كَهَيْعَصّ ، وَغَيْرَه

ان کے حقیقی معنی اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں، اس لئے ان ناموں کے رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے۔ اور طہ اور یس کے بارے میں اگرچہ بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ میں سے ہیں۔

لیکن بعض اہل علم حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی دوسرے حروف مقطعات کی طرح سے ہیں، لہذا جس طرح دوسرے حروف مقطعات والے نام رکھنا منع ہیں، اسی طرح یہ نام رکھنا بھی منع ہیں۔ اس لئے احتیاطاً کا تقاضا یہ ہے کہ یہ نام رکھنے سے بھی پرہیز کیا جائے۔

البتہ اگر کوئی حروف مقطعات کے بجائے ”یاسین“ نام رکھے، تو اس میں حرج نہیں۔ ۱

مسئلہ.....: جب نام اسلامی ہدایات کے مطابق رکھا جائے، تو تنہا مفرد نام رکھنا بھی درست ہے،

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الجامع عن معمر قال قلت لعماد بن ابی سلیمان کیف تقول فی رجل تسمی بجمعہ یل ومیکائیل فقال لا بأس بہ قال البخاری فی تاریخہ قال أحمد بن الحارث حدثنا أبو قتادۃ الشامی لیس بالحرانی مات سنة أربع وستین ومائة حدثنا عبد اللہ بن جواد قال صحبنی رجل من مزینۃ فأتی النبی ﷺ وأنا معہ فقال یا رسول اللہ ﷺ ولد لی مولود فما عبر الأسماء قال إن خیر الأسماء لکم الحارث وهمام ونعم الاسم عبد اللہ وعبد الرحمن وتسموا بأسماء الأنبیاء ولا تسموا بأسماء الملائکة قال وباسمک قال وباسمی ولا تکونوا بکنبیتی وقال البیهقی قال البخاری فی غیر هذه الروایة فی إسناده نظر (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۳)

۱۔ ومما یمنع منه التسمیة بأسماء القرآن وسوره مثل طه ویس وحم وقد نص مالک علی کراهة التسمیة ب یس ذکرہ السہلی وأما یذکرہ العوام أن یس وطه من أسماء النبی ﷺ فغیر صحیح لیس ذلک فی حدیث صحیح ولا حسن ولا مرسل ولا اثر عن صاحب وإنما هذه الحروف مثل الم وحم والر ونحوها (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۸)

﴿ بقیہ حاشیائے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اس کے ساتھ محمد یا احمد وغیرہ ملانا ضروری نہیں۔

لیکن اگر ملایا جائے، تو کوئی گناہ بھی نہیں، بلکہ اگر مسلمان ہونے کی ترجمانی یا حضور ﷺ کی طرف نسبت کرنے اور آپ کے امتی و تبع ہونے کی نسبت ظاہر کرنے کے لئے ہو تو فضیلت سے خالی نہیں۔ مسئلہ.....: بچیوں کا نام بھی مفرد یعنی بغیر کسی دوسرے لفظ کے ملائے بغیر رکھنا درست ہے، اور والد کی طرف بنت یا دختر سے یا شوہر کی طرف زوجہ سے، یا اولاد کی طرف اُم سے نسبت کرنا بھی درست ہے۔

مسئلہ.....: اگر بچہ نام رکھنے سے پہلے فوت ہو جائے، تب بھی اس کا نام رکھنا مستحب ہے۔ ۱

بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس کو دفن کرنے سے پہلے اس کا نام رکھ دیا جائے۔ ۲

مسئلہ.....: جو بچہ مُردہ پیدا ہو، تو اس کا نام رکھنے کی ضرورت نہیں، البتہ بعض حضرات کے نزدیک اس کا بھی نام رکھ دینا چاہئے، اس لئے اگر نام رکھ دیا جائے، تو اچھا ہے، اور نہ رکھا جائے، تو کوئی حرج نہیں۔ ۳

مسئلہ.....: اگر کسی انسان کے ایک سے زیادہ نام ہوں، تو اس کو اچھے نام سے پکارنا بہتر ہے۔

چنانچہ حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والسما منع مالک من التسمیة ب "یسین"، لأنه اسم من أسماء الله لا یلیری معناه، فریما کان معناه ینفرد به الرب فلا یجوز أن یقلّم علیه العبد. فإن قبل فقد قال الله تعالیٰ: "سلام علی ال یاسین" (الصافات 130): قلنا: ذلك مکتوب بهجاء فنجوز التسمیة به، وهذا الذی لیس بمتهجی هو الذی تکلم مالک علیه، لما فیہ من الإشکال، والله أعلم (تفسیر القرطبی ج ۵ ص ۱۴، تحت آیت ۱ من سورۃ یس)

۱ (الثانیة) قال أصحابنا لو مات المولود قبل تسمیته استحب تسمیته قال البهوی وغیره یستحب تسمیة المسقط لحديث ورد فیہ (المجموع شرح المهذب للنووی ج ۸ ص ۳۳۵)

۲ وروی إذا ولد لأحدہم ولد فمات، فلا یلدفنه حتی یسمیہ إن کان ذکراً باسم الذکر، وإن کان أنثی فباسم أنثی، وإن کان لم یعرف فباسم یصلح لهما (المحیط البرہانی فی الفقه النعمانی، الفصل الرابع والعشرون فی تسمیة الأولاد وکتابہم)

۳ من وُلِدَ مَيِّمًا لَا يُسَمَّى حَتَّىٰ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عِخْلَافًا لِمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ (الفتاویٰ الہندیة، البَابُ الثَّانِي وَالْمَشْرُورُونَ، كِتَابُ الْكُفْرَانِيَّةِ)

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "يُعْجِبُهُ أَنْ يُدْعَوَ الرَّجُلَ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ وَأَحَبِّ كُنْيَاةٍ". (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۳۳۱۹) ل
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کو یہ بات پسند تھی کہ وہ آدمی کو اس کے پسندیدہ نام سے اور پسندیدہ کنیت سے پکاریں (ترجمہ ششم)

مسئلہ.....: ایک سے زیادہ نام رکھنا بھی جائز ہے، اور نام کے ساتھ کنیت رکھنا بھی جائز ہے۔
(کنیت کا ذکر بعد میں آتا ہے)

مسئلہ.....: اتفاقاً نام کو کسی قدر مختصر کر کے پکارنا، مثلاً عائشہ کو عائش، کہنا جائز ہے، بشرطیکہ اس سے نام والے کو تکلیف و ناگواری نہ ہو، اور معنی میں بگاڑ و فساد پیدا نہ ہو۔
اور یہ بھی لحاظ کیا جائے کہ یہ اصل نام پر غالب نہ آجائے، بلکہ اتفاقاً ایسا کیا جائے۔

اور آج کل عوام میں جو بلا قید و بند آزادانہ اختصار کر کے نام پکارنے کا طریقہ چل چکا ہے، وہ نام کے اختصار کے بجائے نام کے بگاڑ میں داخل ہے، جس کا ذکر آگے آتا ہے۔ ۲

مسئلہ.....: اولاد اور شاگرد، مرید اور بیوی کے لئے بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت اپنے والد، اپنے استاد، اپنے شیخ، اور اپنے شوہر کا نام نہ لے، بلکہ کسی ادب والے لقب سے پکارے، مثلاً والد کو ابا جان، استاد کو استاد صاحب، شیخ کو شیخ صاحب یا حضرت صاحب، اور شوہر کو میاں صاحب وغیرہ جیسے ادب والے القاب سے پکارنا اور مخاطب کرنا بہتر ہے۔

لیکن ادب و احترام اور شریعت و تہذیب اسلامی ہونی چاہئے۔

آج کل بعض غیر اسلامی اور فحشی نام مشہور ہو گئے، مثلاً ڈیڈی، پایا، انکل وغیرہ، ان سے پرہیز کرنا

۱۔ قال الہیعی:

رواہ الطبرانی و رجالہ قتات (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۶، باب دعاء الرجل بأحب أسماءہ الیہ)

۲۔ اتفقوا علی جواز ترخیم الاسم المنقص إذا لم یغادی بذلک صاحبہ ثبت أن

رسول اللہ ﷺ (رخم أسماء جماعۃ من الصحابۃ فقال لابی ہریرۃ یا اباہر و لعائشۃ یا

عائش ولا نجشۃ بالجنس) (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۲)

مطور ہے کہ "عائش"، اور "عمر"، "ابن مسعود"، "ابن عمر"، "ابن عباس" بھی مکمل نام ہیں، اس لئے حضور ﷺ کی مذکورہ ترخیم سے فساد معنی والی ترخیم کا جواز ثابت نہیں ہوتا۔

چاہئے، اور ان کو ادب و تہذیب نہیں سمجھنا چاہئے۔ ۱
مسئلہ.....: لڑکی کو شادی سے پہلے دختر فلان، اور شادی کے بعد زوجہ فلان، اور اولاد کے بعد ام
فلان کے نام سے پکارنے اور ذکر کرنے میں حرج نہیں۔

مسئلہ.....: جس کا نام معلوم نہ ہو، اور اس کو پکارنے کی ضرورت پیش آئے، تو مناسب یہ ہے کہ اس
کو ایسے الفاظ سے پکارے، جس سے اسے تکلیف نہ ہو، مثلاً اے بھائی، یا اے عبداللہ وغیرہ۔ ۲
مسئلہ.....: بعض گھرانوں میں والدہ کو باجی یا بھابھی، اور والد کو بھائی کہہ کر پکارا جاتا ہے، اور یہی
نسبت مشہور ہو جاتی ہے، جو کہ غلط طریقہ ہے، اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: اپنے ماتحت مثلاً اولاد، شاگرد، اور مرید کو تنبیہ اور اصلاح کی غرض سے کسی برے نام
مثلاً جانور، گدھے، جنگلی کیڑے، ذلیل وغیرہ سے پکارنے کی گنجائش ہے، جبکہ اس کو صرف تنبیہ

۱ بُكْرَةٌ أَنْ يَلْعَوْهُ الرَّجُلُ أَبَاهُ وَالْمَرْؤَةُ زَوْجَهَا بِاسْمِهِ كَذَا فِي السُّوَابِجِيَّةِ (الفتاوى
الهندية، الباب الثاني والعشرون، كتاب الكراهية)

(التاسعة) يستحب للولد والتميد والفلان أن لا يسمي أباه ومعلمه وسيدہ باسمه وروينا
في كتاب ابن السني عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (راي رجلا معه غلام فقال للغلام من
هذا قال أبي قال لا تمشي أمامه ولا تستسب له ولا تجلس قبله ولا تدعه باسمه) ومعنى
لا تستسب له أى لا تفعل فعلا تعرض فيه لان يسبك عليه أبوك زجرا وتاديبا * وعن
عبد الله بن زحر - يفتح الزاى واسكان الحاء المهملة - قال (يقال من العقوق أن تسمى
أباك وأن تمشي أمامه) (المجموع شرح المهذب للنووي ج ۸ ص ۴۴۲)

۲ (العاشرة) إذا لم يعرف اسم من يناديه ناداه بعبارة لا يتأذى بها كما أعنى يا فقير يا
فقيه يا صاحب القرب الفلاني ونحو ذلك وفي سنن أبي داود أن النبي ﷺ قال لرجل
يمشي بين القبور (يا صاحب السنتين ويحك الق سبعيتك) وقد سبق بيان هذا
الحديث في كتاب الجنائز في زيارة القبور * وفي كتاب ابن السني أن النبي ﷺ (كان
إذا لم يحفظ اسم الرجل قال يا ابن عبد الله) (المجموع شرح المهذب للنووي ج ۸ ص ۴۴۲)

حضرت یزید بن جاریہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا لم يحفظ اسم الرجل قال يا عبد الله
(المعجم الاوسط للطبراني حديث نمبر ۳۳۳۶، واللفظ له، والمعجم الصغير للطبراني
حديث نمبر ۳۶۰، عمل اليوم والليلة لابن السني حديث نمبر ۳۹۸)

ترجمہ: میں نبی ﷺ کے پاس تھا، پس جب نبی ﷺ کو کسی آدمی کا نام یاد نہ ہوتا تھا، تو اس کو عبد اللہ کہہ کر
پکارا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

واصلاح وغیرہ کی ضرورت تک محدود رکھا جائے، نہ یہ کہ اس کو اصل نام اور تعارف کا ہی درجہ دے دیا جائے۔

البتہ ایسے نام سے پرہیز کرنا چاہئے، جس میں گالی یا برے عمل کی نسبت پائی جاتی ہو، مثلاً خبیث، بدبخت، حرامی وغیرہ۔ ۱۔

مسئلہ.....: بچے کا اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنا اس کے والد اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں میں سے ہے۔

اگر انہوں نے کسی بچے کا نام اسلامی اصولوں کے خلاف رکھ دیا، تو وہ گناہ گار ہیں، اور ان کو ایسا نام تبدیل کر دینا ضروری ہے۔

اور اگر وہ ایسا نہ کریں، تو بڑے ہونے کے بعد خود انسان کو ممکنہ حد تک اپنے نام کی اصلاح ضروری ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: بچے کے نام کا انتخاب شرعی ہدایات کے مطابق کرنا چاہئے، اس کی نسبت اور معنی کو نظر انداز کر کے صرف اپنی پسند پر دار و مدار رکھنا یا صرف اس بنیاد پر کوئی نام منتخب کرنا، کہ وہ نام علاقہ اور خاندان میں کسی اور کا نہ ہو، درست نہیں۔

صحابہ کرام و تابعین اور خیر القرون کے دور میں ایسی بے شمار مثالیں ملتی ہیں کہ قریب ترین رشتہ داروں کے ایک جیسے نام ہوتے تھے، اور ولدیت یا کسی دوسری نسبت کے بغیر ان کو پہچانتا بھی مشکل

۱۔ یجوز للانسان أن یغاطب من ینعمہ من ولد وھلام و معلم و نحوھم باسم قبیح تأدیبا
و زجرا و ریاضة لفسی الصحیحین أن (ابن بکر الصدیق رضی اللہ عنہ قال لابنہ عبد
الرحمن یا غنفر فجذع و سب) (قولہ) غنفر سفین معجمة مضمومة ثم نون ساكنة ثم
شاء مغلقة مفعو حة و مضمومة و معناه البھم (قولہ) جذع ہالجھم و الدال المهملة - ای
دعا بقطع أنفہ و نحوہ (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۲)

۲۔ اگر بڑے ہونے کے بعد سرکاری دستاویزات میں تبدیلی مشکل ہو تو دوسرے طریقوں سے استعمال کی حد تک اصلاح کی کوشش ضروری ہے۔

حدثنا الحسن قال : أخبرنا ابن المبارك ، قال : كان سفیان الفوری یقول : حق الولد
علی الوالد أن یحسن اسمہ ، وأن یزوجه إذا بلغ ، وأن یحسن أدبہ (البر والصلة
للحسین بن حرب حدیث نمبر ۱۴۶)

السنة تغییر الاسم القبیح للحلیث الصحیح (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۳۷)

ہوتا تھا۔

احادیث کے روایت کرنے والوں میں اس کی بے شمار مثالیں ملتی ہیں، یہاں تک کہ دادا، پوتے بلکہ باپ بیٹے بھی بعض ہم نام ہوتے تھے، لہذا جو نام پہلے سے خاندان میں کسی کارکھا جا چکا ہو، وہ نام تو مولود کا رکھنا جائز ہے۔

آج کل اسلامی ہدایات کو نظر انداز کر کے مختلف طریقوں سے غلط نام تجویز کئے جانے لگے ہیں، اور اسی وجہ سے معاشرہ میں غیر اسلامی ناموں کا رواج ہوتا جا رہا ہے، جس کی چند مثالیں مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... بعض لوگ قرآن مجید سے مخصوص طریقہ پر نام کا انتخاب کرتے ہیں، اور اس کے نتیجے میں بعض ایسے ناموں کو تجویز کر لیا جاتا ہے، جو مناسب نہیں ہوتے، جیسے ”لِیْمَن“ ”وَرِیْشَا“ ”هَمَا“ ”وَالْعَوْر“ ”اَهْتُو“ وغیرہ۔

قرآن مجید سے اس طرح نام کے انتخاب کا طریقہ غلط ہے، کیونکہ قرآن مجید میں بہت سے الفاظ ایسے بھی ہیں کہ ان سے نام رکھنا یا تو مہمل ہوتا ہے، جیسے ”ہما“ اور یا پھر جائز نہیں ہوتا، جیسے حمار، کلب، خنزیر، فرعون، ہامان، قارون وغیرہ۔ ۱

(۲)..... بعض علاقوں میں اسلامی ہدایات کو نظر انداز کر کے صرف رسمی نام رکھے جاتے ہیں، مثلاً نبی خان، سمندر خان، ہندوستان خان، آسان خان، انجیر خان، چھوٹے خان، لونگ خان، منگل خان، بدھو خان، جمعرات، جمعراتی، صحبت خان، وغیرہ، گویا کہ بس جس دن یا جس حالت یا جس موقع پر کوئی پیدا ہو گیا، اسی نسبت سے نام طے کر دیا جاتا ہے، خواہ وہ نسبت اچھی ہو یا بری، یا مہمل۔ یہ طریقہ عمل غلط ہے۔

(۳)..... بعض علاقوں میں ملتی نام رکھے جاتے ہیں، کہ بچہ کی پیدائش سے پہلے کوئی غیر شرعی منت مان کر ان کے نام تجویز کر دیئے جاتے ہیں، مثلاً ”تجدد“ نام اس لئے

۱ غالباً ”مرسلین“ بھی قرآن مجید سے نکالا ہوا نام ہے، اور یہ مرسل کی جمع ہے، جو کہ قرآن مجید میں کئی رسولوں کے لئے استعمال ہوا ہے، اور اسی وجہ سے قنادی محمودیہ میں ایک سوال کے جواب میں ہے: کسی بچہ کا نام مرسلین نہیں رکھنا چاہئے (قنادی محمودیہ ج ۱۲ ص ۳۷۷)

رکھا جاتا ہے کہ اولاد ہونے پر کان چھیدا جائے گا، یا ”کھیٹا“ نام اس لئے رکھا جاتا ہے کہ پیدائش کے بعد ٹوکے وغیرہ میں رکھ کر کھینٹنے کی منت مانی جاتی ہے۔

اس طرح کی منت ماننا اور اس کے مطابق نام رکھنا، سب گناہ ہے۔

(۴)..... بعض اوقات نام تو صحیح رکھ دیا جاتا ہے، مگر بعد میں لاڈ، پیار یا تخفیف کی وجہ سے نام کو بگاڑ دیا جاتا ہے، اور یہی نام مشہور ہو جاتا ہے، اور اصل نام کا اکثر لوگوں کو پتہ بھی نہیں ہوتا۔ مثلاً جمیل کو ”دعنی“، فہمیدہ کو ”فہمی“، عطیہ کو ”عطی“، فاطمہ کو ”فطی“، عبداللہ کو ”دلا“، عبدالرحمن کو ”عبد“، عبید کو ”بیدی“، مصطفیٰ کو ”مٹھو“، احمد کو ”آمو“، محی الدین کو ”مچی“ وغیرہ وغیرہ، یہ طرز عمل صحیح نہیں۔

کبھی کبھار اتفاق سے تخفیف کے ساتھ شرعی حدود میں نام پکارے، تو منجائش ہے، بشرطیکہ کوئی گناہ والے معنی نہ بن جائیں۔

مگر اس کو اتار وراج دینا اور عام کرنا کہ اصل نام کی حیثیت ہی ختم ہو جائے، یہ غلط ہے۔ مذکورہ تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل انگریزی وغیرہ میں تخفیف کر کے نام استعمال کرنے کا جو رواج ہے، کہ اس میں انگریزی کی اے، بی، سی، ڈی وغیرہ استعمال ہوتی ہے، مثلاً عبدالرحمن کی جگہ اے، رحمن، عبدالحق کی جگہ اے، خالق وغیرہ، یہ بھی درست نہیں، الا یہ کہ کوئی مجبوری ہو، تو بقدر ضرورت اجازت ہے۔

(۵)..... بعض لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ پیدائش کے دن و تاریخ اور وقت کے اعتبار سے، ستاروں کی مناسبت سے نام رکھنا چاہئے، اور ایسا نہ کرنے سے وہ نام نہ صرف یہ کہ بھاری پڑ جاتا ہے، بلکہ مختلف مصائب و آفات کا ذریعہ بھی بنتا ہے۔

یہ سب خلاف شرع باتیں ہیں، نام کا ستاروں سے کوئی تعلق وابستہ نہیں، اس لئے ستاروں سے نام کے ملاپ اور نسبت کا متلاشی ہونا غلط ہے۔

(۶)..... بعض لوگ تاریخی نام کو بہت اہمیت دیتے ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ بچہ کی پیدائش کی تاریخ اور دن کے حساب سے نام تجویز کرنا چاہئے، جس سے انسان کی زندگی پر

اچھے اثرات پڑتے ہیں، اور اس کی خلاف ورزی پر نقصان ہوتا ہے۔
حالانکہ ایسی کوئی بات بھی شریعت سے ثابت نہیں، اس لئے ایسا عقیدہ نہیں
رکھنا چاہئے۔

البتہ تاریخی نام کی حیثیت صرف اتنی ہے کہ عربی زبان کے ہر حرف کا ایک فن میں
مخصوص عدد ہوتا ہے، اور پیدائش کی تاریخ اور سن کے اعتبار سے حروف کا انتخاب کر کے
نام رکھنے سے تاریخ پیدائش محفوظ اور یاد ہو جاتی ہے، اور بس، اس سے زیادہ اس کی کوئی
حیثیت نہیں، نہ تو اس کا زندگی اور اس کے حالات سے اچھا برا تعلق ہے، اور نہ ہی
خلاف ورزی پر کوئی نقصان۔

(۶)..... بعض لوگ اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنے کے بجائے ناول اور
افسانوں کی کتابوں بلکہ مختلف ذرائع ابلاغ کے غیر مذہبی وغیر شرعی پروگراموں سے
اخذ کر کے نام رکھتے ہیں، جبکہ وہ نام یا تو فرضی ہوتے ہیں، یا سراسر غیر اسلامی، بلکہ
دوسرے باطل مذاہب کے ہوتے ہیں، جو کہ انتہائی افسوسناک صورت حال ہے۔

مسئلہ.....: محمد علی، محمد حسین، محمد حسن، محمد جعفر وغیرہ اگرچہ اہل تشیع کثرت سے رکھتے ہیں، مگر اہل
السنۃ والجماعۃ کو بھی یہ نام رکھنا جائز ہے، لیکن ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ دوسرے صحابہ کرام کے
ناموں کو بھی رواج دیا جائے اور ان کے نام بھی رکھے جائیں، تاکہ اہل تشیع کے ساتھ مشابہت
لازم نہ آئے، اور کسی غلط عقیدہ کی تائید نہ ہو۔

مسئلہ.....: انبیائے کرام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب و افضل ہے، مگر آج کل بعض انبیائے
کرام کے ناموں کا بالکل رواج نہیں رہا، مثلاً آدم، ذوالکفل اور نوح، ہود، لوط، الیسع وغیرہ۔
حالانکہ یہ نام بھی رکھنا چاہئیں۔

مسئلہ.....: ”پرویز“ ایران کے اس بادشاہ کا نام تھا، جس نے حضور ﷺ کے نام مبارک کو چاک
کر ڈالا تھا، اور بعد میں ایک مشہور منکر حدیث کا بھی نام مشہور ہو گیا، اس شہرت اور نسبت کی وجہ سے
بعض حضرات نے اس نام کے رکھنے سے منع فرمایا ہے، اس لئے احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ اس نام

کے رکھنے سے پرہیز کیا جائے۔

اور اگر کسی کا یہ نام ہو، لیکن اس کا عمل غلط نہ ہو، تو اس کو صرف نام کی وجہ سے غلط جاننا بھی مناسب نہیں۔

مسئلہ.....: غلام اللہ نام رکھنا جائز ہے، کیونکہ یہاں غلام خادم کے معنی میں نہیں ہے، بلکہ ماتحت اور تابع دار اور بندگی کے معنی میں ہے۔

مسئلہ.....: نام کا عربی میں ہونا ضروری نہیں، کسی دوسری زبان کا نام رکھنا بھی جائز ہے، بشرطیکہ کافروں یا فاسقوں سے مشابہت لازم نہ آتی ہو، تاہم عربی زبان کا نام رکھنا زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے، البتہ انبیائے کرام کے نام اس سے مستثنیٰ ہیں، کہ وہ غیر عربی کے ہو کر بھی افضل ہیں۔

مسئلہ.....: بعض غیر مسلم ممالک میں قانونی طور پر عیسائی مذہب کے نام رکھنا لازم قرار دیا جاتا ہے، جس کے نتیجے میں وہاں کے مسلمانوں کو اسلامی نام رکھنے میں دشواری پیش آتی ہے۔

ایسی صورت میں مسلمانوں کو ایسے نام رکھ لینے کی گنجائش ہے، جو مسلمانوں اور عیسائیوں، دونوں کے یہاں رائج ہوں، مثلاً اسحاق، داؤد، سلیمان، مریم، لیلیٰ، راحیل، صفورہ وغیرہ۔

اور اس کی بھی گنجائش ہے کہ بچے کا اصل نام تو اسلامی ہی رکھا جائے، اور اسی نام سے اس کو عام بول چال میں پکارا جائے، البتہ صرف سرکاری محکمہ میں بچے کا کوئی اور نام درج کر دیا جائے (قلمی

مقالات، جلد اول، پتھر)

واللہ تعالیٰ اعلم، وعلمہ اتم واحکم



کنیت، لقب اور نسبت و نسب کے احکام

بعض اوقات کسی کا نام کنیت سے رکھا جاتا ہے، اور اسی سے مشہور ہو جاتا ہے۔

کنیت اسے کہا جاتا ہے کہ جس میں باپ یا ماں کی طرف نسبت ہو، مثلاً ابوبکر، ابو ذر، ابوسلمہ، ام سلمہ، ام سلیم، ام رومان، ام الدرداء وغیرہ۔

اور کسی کا نام لقب سے مشہور ہو جاتا ہے۔

اور لقب اسے کہا جاتا ہے، جو انسان کی کسی اچھائی یا برائی پر دلالت کرے، جیسے صدیق، فاروق، غنی، مرتضیٰ، زین العابدین وغیرہ۔ ۱

اور بعض اوقات کسی شخص یا جماعت کا نام اس کے وطن و علاقہ و قبیلہ یا پیشے یا ہنر یا کسی علم وغیرہ کی وجہ سے مشہور ہو جاتا ہے، اس کو نسبتی نام (اسم منسوب) کہا جاتا ہے، جیسے بخدا دی، بصری، مکی، کوئی، قدوری، درزی، دھوبی، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی وغیرہ۔ ۲

اور بعض شخصی نسبتیں یا القاب اور نام ان کے بعد والوں میں نسب کی صورت اختیار کر لیتے ہیں، جیسے ہاشمی، صدیقی، فاروقی وغیرہ۔ ۳

۱۔ ینقسم العلم إلى ثلاثة أقسام: إلى اسم، وكنية، ولقب، والمراد بالاسم هنا ما ليس بكنية ولا لقب، كزيد وعمرو، وبالكنية: ما كان في أوله أب أو أم، كأبي عبد الله وأم الخير، وباللقب: ما أشعر بمدح كزين العابدين، أو ذم كأنف الناقلة (شرح ابن عقيل ج ۱ ص ۱۱۹)

الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكناية تقول كنية عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحاً وقد اشتهرت الكنى للعرب حتى ربما غلبت على الأسماء كأبي طالب وأبي لهب وغيرهما وقد يكون للسواحد كنية واحدة فأكثر وقد يشتهر باسمه وكنيته جميعاً فالاسم والكنية واللقب يجمعها العلم بفتحين وتغاير بأن اللقب ما أشعر بمدح أو ذم والكنية ما صدرت بأب أو أم وما عدا ذلك فهو اسم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم بولده القاسم وكان أكبر أولاده (فتح الباري لابن حجر بقوله باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم ج ۶ ص ۵۶۰)

۲ (والنسبة إلى) الوطن أهم من أن يكون بلداً أو ضياعاً أو سككاً أو مجاورة وتقع إلى الصناعات كالغياط والحرف كالجزار (البواقي والدرر شرح نغمة الفكر للمناوي، معرفة الكنى والألقاب المجردة)

۳ ويقال النسب للأبناء والحسب للأفعال (فتح الباري لابن حجر، ج ۶ ص ۳۱، قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت معخذلاً خليلاً) ﴿بتير ما شيا كغے طے پڑا حطر ما ئیں﴾

اگر یہ چیزیں شرعی حدود کے اندر ہوں، تو ان کے استعمال کی اجازت ہے، اور شرعی دلائل سے ان کا ثبوت ہے۔

چنانچہ عرب میں کنیت کا کثرت سے رواج تھا، اور خود حضور ﷺ نے اپنے لئے ”ابوالقاسم“، کنیت منتخب فرمائی تھی، اور اس کے علاوہ حضور ﷺ نے کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کنیت خود سے تجویز فرمائی، اور حضور ﷺ اور مختلف اہل فضل صحابہ کرام کے لئے لقب کا استعمال بھی رہا ہے۔

مسئلہ.....: کنیت کا استعمال جائز ہے، بلکہ اہل فضل مردوں و عورتوں کے لئے مستحب ہے، خواہ کسی کی اولاد ہو یا نہ ہو، اور کنیت اپنی اولاد کے ساتھ بھی جائز ہے، اور اس کے علاوہ بھی، اور بڑے کے علاوہ بچے کی کنیت بھی جائز ہے، جیسا کہ حضور ﷺ نے ایک چھوٹے بچے کی کنیت ابو عمیر رکھی تھی۔ ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والنسب الوجه الذى يحصل به الادلاء من جهة الآباء والحسب ما بعده المرء من مفاخر آباءه (فتح الباری لابن حجر ۸ ص ۲۱۷، قوله باب قوله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله)

۱۔ واما الکلام فى الکنية فكان عادة العرب انه اذا ولد لأحدهم ولد كان یکنى به، وامرأته كانت تکتب به أيضاً، يقال للزوج: أب فلان، وامرأته: أم فلان، كما قيل: أبو سلمة، وامرأته أم سلمة، وأبو اللرداء، وامرأته أم اللرداء، وأبو ذر، وامرأته أم ذر، وكان الرجل لا یکنى له ما لم یولد له، ولو کنى ابنه الصغیر بأبى بکر، أو غیره کره بعضهم، إذ ليس لهذا الابن ابن اسمه بکر لیکون هو أب بکر، وعامتهم علی أنه لا یکره؛ لأن الناس یریدون بهذا التعالی أنه سیصیر فى ثانی الحال، لا التحقیق فى الحال. (المحیط البرهانی فى الفقه العثماني، الفصل الرابع والعشرون فى تسمية الأولاد وکناهم)

وَلَوْ كُنِيَ ابْنَةُ الصَّغِيرِ بِأَبِي بَكْرٍ أَوْ غَيْرِهِ الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ فَإِنِ النَّاسُ يُرِيدُونَ التَّعَاوُلَ أَنَّهُ يَصِيرُ أَبَا فِي ثَانِي الْحَالِ لَا التَّحْقِيقَ فِي الْحَالِ كَذَا فِي خِزَانَةِ الْمُفْتَعِينَ (الفتاوى الهندية، الباب الثانی وَالْعَشْرُونَ، كِتَابُ الْكُرَاهِيَةِ)

بجوز الکنی وبعوز الکنیة وبعسب کنیة أهل الفضل من الرجال والنساء سواء كان له ولد أم لا وسواء کنى بولده أم بغيره وسواء کنى الرجل بأبى فلان أو أبى فلانة وسواء کنیت المرءة بأبى فلان أو أم فلانة..... وبعوز کنیة الصغیر..... وفى سنن أبى داود بإسناد صحیح عن عائشة أنها قالت (یا رسول الله کل صواحبائی لهن کنی قال فاکتبی بابتک عبد الله) قال الراوی یعنی بابنتها عبد الله بن الزبیر وهو ابن اختها أسماء بنت

﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور جب کنیت کا استعمال جائز ہوا، تو کنیت کو بطور نام استعمال کرنا بھی جائز ہوا۔

مسئلہ.....: کنیت انسانوں کے بجائے کسی اور چیز کی طرف منسوب کر کے بھی جائز ہے، مثلاً

ابو ہریرہ، ابوالکارم، ابوالحسان، ابوتراب وغیرہ۔ ۱

مسئلہ.....: جب کسی کے ایک سے زیادہ بچے ہوں، تو عام حالات میں اس کو اپنے بڑے بچے کے نام کے ساتھ کنیت رکھنا بہتر ہے، لیکن اگر اس میں کوئی مانع ہو، یا دوسرے بچے میں کوئی ترجیح کی وجہ

ہو، تو دوسرے بچے کے نام کے ساتھ رکھنے میں بھی کوئی گناہ نہیں۔ ۲

مسئلہ.....: کسی کافر اور فاسق و بدعتی کو اس کی اصل کنیت سے مخاطب کرنا جائز ہے، جبکہ اس کا کنیت کے علاوہ کسی اور نام وغیرہ سے تعارف نہ ہو سکے، یا نام سے خطاب کرنے میں کوئی مفسدہ لازم آتا

ہو۔ ورنہ عام حالات میں اس کے صرف نام سے مخاطب کرنا ہی مناسب ہے۔ ۳

﴿ گزشتہ صفحے کا بغیرہ حاشیہ ﴾

ابى بكر وكانت عائشة تكنى أم عبد الله * لهذا هو الصواب المعروف أن عائشة لم يكن لها ولد وإنما كنيت باهن اختها عبد الله ابن أسماء (المجموع شرح المهذب للنووى ج ۸ ص ۳۳۸۳۳۸)

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه:

* "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَلَمْ يُؤَلِّدْ لَهُ." (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۸۳۲۳)

قال الهيمى: رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، باب ما جاء فى الكنى)
 إِنَّ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَيُخَالِطُنَا حَتَّى يَقُولَ لِأَخِي صَبِيحًا يَا أَبَا حَمِيْرٍ مَا قَعَلَ النَّقِيْرُ (بخارى عن انس حديث نمبر ۵۶۶۳) واللَّفْظُ لَهُ، ابْنِ مَاجَةَ حَدِيثِ نَمْبِر ۲۷۱۰ كِتَابِ الْاَدْبِ، بَابِ الْمَزَاجِ ۱
 وَبِحُجْرِ الْعَنْكَبَةِ بِغَيْرِ اَسْمَاءِ الْاَدْمِيْنَ كَابِيْ هِرَيْرَةَ وَاَبِي الْمَكَارِمِ وَاَبِي الْفَضَائِلِ وَاَبِي الْحَمَّاسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (المجموع شرح المهذب للنووى ج ۸ ص ۳۳۸)

۲ قال رسول الله ﷺ لهانئ بن يزيد:

ما لك من الولد؟ قلت: لى شريح، وعبد الله، ومسلم، بنو هانء، قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريح، قال: فانت أبو شريح، ودعا له وولده (الأدب المفرد للبخارى حديث نمبر ۸۳۸)، واللَّفْظُ لَهُ، فَرَحِ السَّنَةِ لِلْإِمَامِ الْهَيْوَى، بَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ

وإذا كنى من له أولاد كنى بأكثرهم (المجموع شرح المهذب للنووى ج ۸ ص ۳۳۸)

۳ ولا بأس بمخاطبة الكافر والفاسق والمبتدع بكنيته إذا لم يعرف بغيرها أو خيف من ذكره باسمه مفسدة ولا يفيى أن لا يزيد على الاسم. وقد تظاهرت الاحاديث

الصحيحة بما ذكرته (المجموع شرح المهذب للنووى ج ۸ ص ۳۳۸)

مسئلہ.....: حضور ﷺ نے اپنا نام رکھنے کی تو اجازت دی ہے، اور اپنی کنیت یعنی ابوالقاسم رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ ۱۔

حضور ﷺ کے اس ارشاد کے پیش نظر بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ ممانعت حضور ﷺ کی حیات تک تھی، بعد میں یہ ممانعت باقی نہیں رہی، جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ جس کا نام محمد ہو، اس کو ابوالقاسم کنیت کا رکھنا منع ہے۔

بہر حال احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ جس کا نام محمد ہو، اس کو ابوالقاسم کنیت رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اور محمد نام نہ ہو، تو ”ابوالقاسم“ کنیت رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ ۲۔

۱۔ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَسْمَوُا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُبُوا بِكُنْيَتِي (بخاری حدیث نمبر ۳۲۷۴)

۲۔ جبکہ بعض حضرات نے ابوالقاسم کنیت سے بہر حال منع فرمایا ہے، خواہ اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو۔

ولا بأس بأن يكنى بكنية رسول الله ﷺ، والذي روى عن النبي عليه السلام أنه قال: سموا باسمي، ولا تكتبوا بكنيتي، فقد قيل: إنه منسوخ، وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: أنه سمى ابنه محمد وهو ابن الحنفية، وكناه أبو القاسم وقد كان استأذن منه. وعن عائشة رضي الله عنها: أن امرأة قالت لرسول الله ﷺ: إنني ولدت غلاماً فسميته محمداً وكنيته أبا القاسم، فذكر لي أنك تكبره ذلك، فقال: بما الذي حرم كنتي وأحل اسمي أو ما الذي حل اسمي، وحرم كنتي، وعن محمد: أن من سمى باسم رسول الله ﷺ أكرهه أن يكنى بكنيته، ذكره في الكشف (المعيط البرهاني في الفقه النعماني، الفصل الرابع والعشرون في تسمية الأولاد وكناهم)

وختلف العلماء في التكنية بأبي القاسم على ثلاثة مذاهب (أحدها) مذهب الشافعي أنه لا يحل لاحد أن يكنى بأبي القاسم سواء كان اسمه محمداً أم غيره لظاهر الحديث المذكور ومن نقل هذا النص عن الشافعي من أصحابنا الأئمة الحفاظ الفقات الإثبات المحدثون الفقهاء أبو بكر البهقي في باب العقيقة من سننه رواه عن الشافعي باسناده الصحيح وأبو محمد البغوي في كتابه التهذيب في أول كتاب النكاح وأبو القاسم بن عساكر في ترجمة النبي ﷺ في أول كتابه تاريخ دمشق وحمل الشافعي وأصحابه حديث علي رضي الله عنه على الترخص له وتخصيصه من العموم ومن قال بقول الشافعي في هذا أبو بكر بن المنذر

(والمذهب الثاني) مذهب مالك أنه يجوز التكنية بأبي القاسم لمن اسمه محمد وغيره ويجعل النهي خاصاً بحياة النبي ﷺ.

(والثالث) لا يجوز لمن اسمه محمد ويجوز لغيره (المجموع شرح المهذب للنووي

مسئلہ: ابو عیسیٰ کنیت کا رکھنا جائز ہے۔ ۱

مسئلہ: کسی کے لئے ایسے لقب کا استعمال جائز ہے، جو اس کو ناپسند نہ ہو، بلکہ اگر اسے پسند ہو، تو ایسے لقب کا استعمال شرعی حدود میں مستحب ہے۔ ۲

مسئلہ: اپنے نام کے ساتھ مولانا، مفتی، صوفی، حافظ یا حاجی وغیرہ جیسے القاب کا استعمال اگر اپنی بڑائی اور فخر و تفاخر کے طور پر ہو تو ناجائز ہے، اور اگر کسی ضرورت کی وجہ سے ہو، مثلاً کسی کا تعارف اس کے بغیر مشکل ہو تو حرج نہیں۔

مسئلہ: اگر کسی بزرگ یا سلسلہ کی طرف نسبت لگا کر اپنے نام کے ساتھ استعمال کی جائے تو اگر کسی ضرورت و مصلحت کی وجہ سے ہو، اور اس سے کوئی فاسد غرض نہ ہو تو حرج نہیں، جبکہ اس نسبت کا لحاظ بھی کیا جائے، اور اگر کوئی فاسد غرض مثلاً اپنی بڑائی، و شہرت ہو، یا عصبیت کا اظہار

۱ لا یاس بالمکنی باہی عیسیٰ وفی سنن ابی داؤد باسناد جمید (ان المغیره بن شعبہ تکنی باہی عیسیٰ فقال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اما یخفیک ان تکنی باہی عبد اللہ فقال کنانی رسول اللہ ﷺ) وان عمر ضرب ابنا له تکنی باہی عیسیٰ * دلینا حدیث المغیره والاصل علم النہی حتی یثبت ولا یغفل من هذا کون عیسیٰ بن مریم ﷺ لا اب له لان المکنی لیس ابا حقیقۃ واللہ اعلم بالمجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۱

۲ والتفقوا علی استحباب اللقب الذی یحبہ صاحبه فمن ذلک أبو بکر الصدیق اسمہ عبد اللہ بن عثمان ولقبہ عتیق هذا هو الصحیح الذی علیہ جماہیر العلماء من المحدثین وأهل السیر والتاریخ وغیرہم (وقیل) اسمہ عتیق حکاہ الحافظ ابو القاسم بن عساکر فی کتابہ الاطراف والصواب الاول * والتفقوا علی أنه لقب غیر واختلفوا فی سبب تسمیته عتیقا فروینا عن عائشۃ من أوجه أن رسول اللہ ﷺ قال (أبو بکر عتیق اللہ من النار) فمن یومئذ سُمی عتیقا * وقال مصعب بن الزبیر وغیرہ من أهل النسب سُمی عتیقا لانه لم یکن فی نسبه شيء یجاب به وقیل غیر ذلک * ومن ذلک أبو تراب لقب علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہ کنیتہ أبو الحسن ثبت فی الصحیح (أن رسول اللہ ﷺ وجده نائما فی المسجد وعلیہ التراب فقال قم أبا تراب فلزمہ هذا اللقب الحسن) روینا هذا فی الصحیحین عن سهل بن سعد قال سهل وكانت أحب أسماء علی إلیہ وأن کان لیفرح أن یدعها بها * ومن ذلک ذو البین واسمہ الخرباق - یکسر الخاء المعجمة وبالهاء الموحدة وآخرہ قاف - کان فی یدہ طول ثبت فی الصحیح أن رسول اللہ ﷺ (کان یدعوه ذا البین) واللہ اعلم بالمجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۲

ہو، یا اس نسبت سے لوگوں کو دھوکہ ہوتا ہو، یا کسی کی طرف جمہوئی نسبت لازم آتی ہو، وغیرہ وغیرہ، تو گناہ ہے۔

آج کل بہت سے تکلف و تصنع پر مشتمل القاب چل گئے ہیں، اور ان سے مقصود اپنی بڑائی، اور شہرت بن کر رہ گیا ہے، جو کہ گناہ ہے۔

چنانچہ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

آج کل خطابات بہت سستے ہو رہے ہیں، حالت یہ ہے کہ جو قدوری بھی نہیں پڑھا سکتا، ان کو مولوی کا خطاب مل جاتا ہے، بہت سے فہم العلماء ایسے ہیں کہ اگر ان کے سامنے کوئی چھوٹی سی کتاب بھی پڑھانے کے لیے رکھ دو، تو نہ پڑھا سکیں۔

میں تو ایسے لوگوں کو ہنس کسوف کہا کرتا ہوں (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۱، بحوالہ حقوق البروجین صفحہ ۳۷۷)

اور ایک مقام پر فرماتے ہیں:

آج کل نسبتوں کا بہت رواج ہو گیا ہے، جیسے فاروقی، چشتی وغیرہ۔

مجھے تو برا معلوم ہوتا ہے، چاہے تقاضا کی نیت نہ ہو، مگر صورت تو ضرور ہے (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۳، بحوالہ الفصل الاول، صفحہ ۱۹۷)

نیز ایک مقام پر فرماتے ہیں:

آج کل زمانہ عجیب طرح کا ہے کہ لوگ ہندوستان اور پنجاب کے جانور بننا چاہتے ہیں، کوئی شیر پنجاب، بنتا ہے، کوئی طوطی ہند کوئی بلبل ہند۔

لوگ انسانوں سے جانور بننا چاہتے ہیں، خدا خیر کرے، آج تو شیر اور بلبل بنے ہیں، کل کو کوئی گاؤ ہند، اور خر ہند بھی بننے لگے گا، کیا واہیات ہے؟ خدا نے تم کو انسان بنایا ہے، تم چرند پرند کیوں بنتے ہو (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۳، بحوالہ تلخیص، جلد ۷، صفحہ ۱۵۷)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

ایک مرض یہ ہے کہ ہماری جماعت کے لوگ اپنے نام کے ساتھ رشیدی، قاسمی، غلیلی،

محمودی لکھنے لگے، اور بعض کوڑی ہو کر اپنے کو اشرافی لکھتے ہیں۔

اس میں شاہدہ شرک تو نہیں، مگر تحزب اور پارٹی بندی ہے، اور حنفی اور شافعی لکھنے میں جو حکمت ہے، وہ یہاں نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہاں اہل زلیخ سے احتراز مقصود ہے، یہاں کس طرح احتراز مقصود ہے؛ کیا اس جماعت میں بھی تمہارے نزدیک صاحب زلیخ ہے، جس سے امتیاز کا قصد کیا جاتا ہے؟ (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۴، بحوالہ جمال الجلیل لمحقہ جزاء

مرزا، صفحہ ۳۵)

مسئلہ.....: کسی بے دین و بددین مثلاً کافر و منافق، اور فاسق کو اچھے القاب سے پکارنا درست نہیں۔ ل

مسئلہ.....: کسی کو ایسے لقب سے پکارنا، جس سے وہ ناراض ہوتا ہو، یا ایسے الفاظ سے اس کا ذکر کرنا، جو اس کی تحقیر کے لئے استعمال کیا جاتا ہو، وہ جائز نہیں، جیسے کسی کو لنگڑا، لولا، اندھا،

ل چنانچہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدًا فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ أَسْخَطْتُمْ رَبَّهُمْ عَزَّ وَجَلَّ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۷۹، واللفظ له، شرح مشکل الآثار للطحاوی حدیث نمبر ۵۹۸۷، الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۷۸۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم منافق کو سید (یعنی سردار) نہ کہو، کیونکہ اگر وہ سردار بن گیا، تو تم اپنے رب عزوجل کو ناراض کرنے والے شمار ہو گے (ترجمہ ختم)

اور بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں:

" لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدَانَا ؛ فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ سَيِّدًا كُمْ فَقَدْ أَسْخَطْتُمْ رَبَّهُمْ " (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۹۳۹، واللفظ له، السنن الكبرى للنسائی حدیث نمبر ۱۰۷۷۳، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۴۵۳۲، عمل الیوم والليلة لابن السنی حدیث نمبر ۳۹۰)

ترجمہ: تم منافق کو اپنا سید (یعنی اپنا سردار) نہ کہو، کیونکہ اگر وہ تمہارا سردار ہوگا، تو تم اپنے رب کو ناراض کرنے والے شمار ہو گے (ترجمہ ختم)

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: فَعَامَلْنَا مَا لِي هَذَا الْحَدِيثِ، فَوَجَدْنَا السَّيِّدَ الْمُسْتَعَجِلَ لِلسُّؤُودِ هُوَ الَّذِي مَعَهُ الْأَسْبَابُ الْعَالِيَةُ الَّتِي يَسْتَعِجِلُ بِهَا ذَلِكَ، وَيَعِينُ بِهَا عَشْرَ مِوَاهٍ مِنْ سَادَةٍ..... وَكَانَ الْمَنَافِقُ يَعْجَلُ بِذَلِكَ، وَلَمَّا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَسْتَعِجِلْ بِهِ أَنْ يَكُونَ سَيِّدًا، وَكَانَ مِنْ سَمَاءَ بِذَلِكَ وَابْتِغَاءَ لَهُ بِعِلَاقِ الْمَسْكَانِ الَّذِي وَضَعَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ، وَكَانَ بِذَلِكَ مُسْخَطًا لِرَبِّهِ (شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روی عن رسول الله ﷺ)

لہجہ ان يقال للمنافق: (سید)

یا کا تا کہہ کر پکارنا۔ ۱

البتہ اگر کوئی کسی برے لقب سے ہی مشہور ہو گیا ہو، کہ اس کے بغیر اس کو پہچانا ہی نہ جاتا ہو، تو اس کو اس لقب سے پکارنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کی تذلیل اور تحقیر مقصود نہ ہو۔ ۲

۱ چنانچہ حضرت ابو جبرہ بن شہاک فرماتے ہیں کہ:

فَبِمَا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ فِي بَنِي سَلَمَةَ (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأِسْمُ الْفُسُوقِي بَعْدَ الْإِيمَانِ) قَالَ قَيْمٌ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَكَئِيسٌ مِنَّا رَجُلٌ إِلَّا وَلَهُ اسْمَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ يَا فَلَانُ . يَقُولُونَ مَهْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَفْضُبُ مِنِّ هَذَا الْإِسْمِ فَأَنْزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) (ابوداؤد، باب فِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحِ، وَاللَّفْظُ لَهُ بترمذی، حدیث نمبر ۳۱۹۱)

ترجمہ: ہمارے قبیلہ بنی سلمہ کے متعلق (سورہ حجرات کی) یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأِسْمُ الْفُسُوقِي بَعْدَ الْإِيمَانِ

(جس کا ترجمہ یہ ہے) اور تم ایک دوسرے کو برے لقب سے مت پکارو، ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام لگانا برا ہے۔

حضرت ابو جبرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے، تو اس وقت ہم میں سے ایک آدمی کے دو یا تین نام ہوتے تھے، تو نبی ﷺ نے ان ناموں سے پکارنا شروع کیا تو لوگوں نے کہا اے اللہ کے رسول وہ اس نام سے ناراض ہوتا ہے، تو اس وقت میں (سورہ حجرات کی) یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ (ترجمہ مٹم)

اور حضرت ابواسحاق، حریر قبیلہ کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَّ بِنَادِي فِي شِعَارِهِ: يَا حَرَامٌ يَا حَرَامٌ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " يَا حَلَالٌ يَا حَلَالٌ " (مسند بکر حاکم حدیث نمبر ۲۳۷۳، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۸۶۵، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۲۲۵۳، معرفة الصحابة لاہی نعم حدیث نمبر ۷۱۶۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو سنا، جو اپنے رواج کے مطابق اے حرام، اے حرام کہہ کر پکار رہا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے حلال، اے حلال (ترجمہ مٹم)

ح (السابعة) قال الله تعالى (ولا تنابزوا بالالقباب) واتفق العلماء على تحريم تلقيب الانسان بما يكره سواء كان صفة كالاعمش والاعمى والاهرج والاحول والاصم والابصر والاصفر والاحدب والازرق والافطس والاشعر والاثوم والاقطع والزمن والمعد والاهل أو كان صفة لابه أو لاه أو غير ذلك مما يكرهه. واتفقوا على جواز ذكره بذلك على جهة التعريف لمن لا يعرفه الا بذلك ودلائل كل ما ذكرته مشهورة حذفتها لشهرتها (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۳۴۱)

مسئلہ.....: نسب پر فخر کرنا، اور اس پر آخرت کی کامیابی کا دار و مدار رکھنا جائز نہیں۔
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک عزت اور کرامت کی چیز خاندان اور نسب نہیں، بلکہ انسان کا نیک عمل اور تقویٰ ہے، لہذا نیک اعمال کو نظر انداز کر کے خاندان پر فخر کی بنیاد رکھنا سراسر ناجائز ہے۔ ۱
 مسئلہ.....: جان بوجھ کر اپنے نسب کو تبدیل کرنا سخت گناہ ہے، احادیث میں اس پر سخت وعیدیں آئی ہیں۔ ۲

مسئلہ.....: انسان کا نسب اس کے حقیقی والد سے ثابت ہوتا ہے، اور اسلام میں نسب کی حفاظت کی بہت اہمیت ہے، حقیقی والد کے بجائے کسی دوسرے کی طرف نسبت کرنا درست نہیں، آج کل بعض لوگ بچپن میں کسی دوسرے کے بچے کو مانگ کر پال لیتے ہیں، اس طرح لے کر پال لینے سے بچے کا حقیقی والد سے نسب کا تعلق ختم نہیں ہو جاتا۔

مسئلہ.....: آج کل ”سید“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت علی، اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”ہاشمی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو بنی ہاشم خاندان کے نسب سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”علوی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ

۱۔ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (سورۃ حجرات آیت ۱۳)

وقولہ (تَعَارَفُوا) بقول: ليعرف بعضكم بعضا في النسب، بقول تعالى ذكره: إنما جعلنا هذه الشعوب والقبايل لكم أيها الناس، ليعرف بعضكم بعضا في قرب القرابة منه وبعده، لا لفضيلة لكم في ذلك، وقربة تقربكم إلى الله، بل أكرمكم عند الله اتقاكم (تفسیر طبری، سورۃ حجرات آیت ۱۳)

۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَرَاهُوا عَنِ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَهَبَ عَنِ أَبِيهِ فَهُوَ كَفَرٌ (بخاری حدیث نمبر ۶۲۷۰، مسلم حدیث نمبر ۲۲۷)

قال رسول الله لا ترهبوا أي لا تعرضوا عن آبائكم أي عن الانعزاء إليهم فمن رهب عن أبيه أي والنسب إلى غيره فقد كفر أي قارب الكفر أو يعشى عليه الكفر في النهاية الدعوة بالكسر في النسب وهو أن ينتسب الإنسان إلى غير وعشيرة وكانوا يفعلونه فهو عنه والإدعاء إلى غير الأب مع العلم به حرام فمن اعتقد إباحته كفر لمخالفة الإجماع ومن لم يعتد إباحته فمعنى كفر وجهان أحدهما أنه قد أشبه فعله فعل الكفار والغاني أنه كافر نعمة الإسلام قال الطيبي (مراقبة، كتاب النكاح، باب اللعان)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کسی اور بیوی کی اولاد سے ہوں، اور ”صدیقی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”فاروقی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے سلسلہ نسب سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”عثمانی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں۔

اس لئے جو ان حضرات گرامی کے نسب سے تعلق نہ رکھتا ہو، اور اسے یہ بات معلوم ہو، تو اسے ان حضرات کی طرف خلاف واقعہ نسبت کرنا گناہ ہے۔

مگر افسوس ہے کہ آج کل اس کو گناہ نہیں سمجھا جاتا، اور ہر شخص اپنی بڑائی اور شرف کو ظاہر کرنے کے لئے جان بوجھ کر اپنے نسب کو غلط ظاہر کر کے گناہ گار ہوتا ہے، خاص طور پر بہت سے لوگ اپنے آپ کو سید ظاہر کرتے ہیں، جبکہ ان کا نسب حضرت علی و حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما سے نہیں ہوتا، ظاہر ہے کہ ان مقدس ہستیوں کی طرف اپنی جموئی نسبت کرنے کا وبال انتہائی سخت ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: جب کسی کو نام اور کنیت و لقب کے ساتھ ذکر کیا جائے، تو عربی قاعدہ کے لحاظ سے نام پہلے اور اس کے بعد لقب ذکر کرنا چاہئے، البتہ کنیت کو نام سے پہلے اور بعد میں دونوں طرح ذکر کرنے میں حرج نہیں۔ ۲۔



۱۔ البتہ جس نے خود سے اپنا نسب تبدیل نہیں کیا، اور وہ کسی نسب سے مشہور ہے، اور اس کے پاس اس نسب کی تصدیق و تکذیب کی کوئی دلیل نہیں، سوائے اس نسب کی شہرت کے، تو وہ اپنے مشہور نسب کو ظاہر کرنے کی صورت میں گناہ گار نہیں۔

۲۔ وهو إنما يجب تأخيره مع الاسم، فأما مع الكنية فالت بالعميار، فإن تقدم الكنية على اللقب، فقول: أبو عبد الله زين العابدين، وبين أن تقدم اللقب على الكنية، فقول:

زين العابدين أبو عبد الله (شرح ابن عقيل ج ۱ ص ۱۲۱، ۱۲۲)

عربی ناموں کے بارے میں کچھ فنی قواعد و علمی فوائد

عربی زبان میں جو نام و اسماء آتے ہیں، ان کے مختلف سینے اور وزن اور اسی اعتبار سے ان کے معنی ہوتے ہیں، اور ان کے بنانے کے قاعدے مختلف ہوتے ہیں۔

آگے اس سلسلہ میں چند اصولی باتیں ذکر کی جاتی ہیں۔

عربی میں جو نام آتے ہیں، اُن کی اصل بنیادیں تین ہیں:

(۱)..... تین حرفی نام، جن کو ثلاثی کہا جاتا ہے (۲)..... چار حرفی نام، جن کو رباعی

کہا جاتا ہے (۳)..... پانچ حرفی نام، جن کو خماسی کہا جاتا ہے۔

پھر بعض اوقات تو نام کے تمام حروف اصلی ہوتے ہیں، ایسے نام کو مجرد کہا جاتا ہے؛ اور بعض اوقات

کوئی حرف اصلی حروف سے زائد بھی ہوتا ہے، ایسے نام کو مزید فیہ کہا جاتا ہے۔ ۱۔

اسمائے مشتقہ والے نام

جو نام کسی خاص مصدر سے نکل کر بنائے گئے ہوں، ان کو اسمائے مشتقہ کہا جاتا ہے، اور وہ سات قسم کے نام ہیں:

(۱)..... اسم فاعل (۲)..... اسم مفعول (۳)..... اسم صفت یا صفت مشبہ

(۴)..... اسم تفضیل (۵)..... اسم مبالغہ (۶)..... اسم ظرف (۷)..... اسم آلہ ۲۔

ملاحظہ رہے کہ بعض اہل علم نے اسمائے مشتقہ کی تعداد سات کے بجائے چھ ذکر فرمائی ہے، اس کی وجہ

۱۔ اس طرح سے اوپر کی تین قسموں میں سے ہر ایک کی دو دو قسمیں اور مجموعی طور پر چھ قسمیں بن جاتی ہیں (۱) ثلاثی مجرد

(جیسے زمن) (۲) ثلاثی مزید (جیسے زمان، جس میں الف زائد ہے) (۳) رباعی مجرد (جیسے ثعلب) (۴) رباعی مزید (جیسے

تدیل، جس میں یا زائد ہے) (۵) خماسی مجرد (جیسے سزجل) (۶) خماسی مزید (جیسے صفر فوط، جس میں واو زائد ہے)

۲۔ الأسماء المشتقة سبعة: اسم الفاعل، واسم المفعول، والصفة المشبهة، واسم التفضيل، واسم الزمان، واسم المكان، واسم الآلة، والاشتقاق أخذ كلمة من أخرى مع تناسب بينهما في

المعنى وتغيير في اللفظ مثل "حسن" من "حسّن". وأصل المشتقات جمعاً المصدر (الموجز في

یہ ہے کہ انہوں نے مبالغہ کو الگ قسم کے تحت ذکر نہیں کیا، بلکہ مبالغہ کو اسم فاعل کے تحت ہی شمار کیا ہے، کیونکہ مبالغہ میں دراصل فاعل کے ہی مصدری معنی کی زیادتی پائی جاتی ہے، مثلاً ضاربت (مارنے والا) مُخْرَبَت (بہت مارنے والا)

ذیل میں ان سات قسم کے ناموں کی ترتیب وار تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

(۱)..... اسم فاعل والے نام:..... بعض عربی نام اسم فاعل کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے کرنے والے کے معنی پائے جاتے ہیں۔

لہذا جس فعل سے بھی اسم فاعل کا صیغہ بنایا جائے گا، اسی فعل کی مناسبت سے اس نام میں وہ کام کرنے والے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں گولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاؤ پڑھی جاتی ہے) اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا۔

اسم فاعل کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

ناصرۃ (مدد کرنے والی)

ناصر (مدد کرنے والا)

۱۔ اور اسم فاعل کا صیغہ افعال ثلاثی سے فاعل کے وزن پر آتا ہے، جیسے ناصر۔

اور غیر ثلاثی سے بنانے کا یہ قاعدہ ہے کہ مضارع معروف کے حرف مضارعت کو ہم مضموم سے بدل دیا جاتا ہے، اور آخری حرف سے پہلے حرف کو کسر دے دیا جاتا ہے (اگر کسر پہلے سے نہ ہو) جیسے یکرم سے کرم، یسقطر سے سقطر۔

اسم فاعل کے صیغوں کی علامت یہ ہے کہ اس کے صیغے ثلاثی بجز سے فاعل کے وزن پر آتے ہیں، جیسے ناصر، اور ثلاثی حرید، رباعی مجرد، رباعی حرید میں اسم فاعل کے صیغوں کے شروع میں مضموم اور آخر سے پہلے حرف پر زبر ہوتا ہے، جیسے مستقیم: یا دریمان میں زیر نہ ہو تو زبر بھی نہیں ہوتا، جیسے ستمون۔

یصاغ اسم الفاعل للدلالة على من فعل الفعل على وجه الحدوث مثل: آكاتب أخوك درسه، أو على من قام به الفعل مثل: ماتت سليم. ويشق من الأفعال الثلاثية على وزن فاعل مثل: ناصر، قاتل، واعد، رام، قاض، شاذ. ويكون من غير الثلاثية على وزن مضارعه المعلوم بإبدال حرف المضارعة ميماً مضمومة وكسراً قبل آخره مثل: مُكْرِم، مُسْتَعْفِر، مَعْصِمِصِمَان، مَعْجَم، مَخْصَر، مصطفی (الموجز في قواعد اللغة العربية، المشطقات وعملها، اسم الفاعل وعملها)

بعض اوقات مصدر بھی اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے، جیسے:

وَسَوَّاسٌ بِمَعْنَى مُؤْتَسِمٍ بِرَبِّهِ بِمَعْنَى رَاقِبٍ، سَوَّاءٌ بِمَعْنَى مُسَوِّقٍ، بُشْرٌ بِمَعْنَى مُبَشِّرٍ، قَبِيلٌ

بِمَعْنَى مُقَابِلٍ، عَشِيرٌ بِمَعْنَى مُعَاوِرٍ.

قائل (کہنے والا)	قائل (کہنے والا)
واعدہ (وعدہ کرنے والا)	واعدہ (وعدہ کرنے والا)
قاضیہ (فیصلہ کرنے والی)	قاضیہ (فیصلہ کرنے والا)
رامیہ (ری کرنے والی)	رامیہ (ری کرنے والا)
یہ سب ثلاثی کے اسم قائل ہیں۔	
محبت (محبت کرنے والی)	محبت (محبت کرنے والا)
معینہ (مدد کرنے والی)	معین (مدد کرنے والا)
منیہ (بچھکنے والی)	غیب (بچھکنے والا)
مطیعہ (اطاعت کرنے والی)	مطیع (اطاعت کرنے والا)
محسنہ (نیک سلوک کرنے والی)	محسن (نیک سلوک کرنے والا)
منذرہ (ڈرانے والی)	منذر (ڈرانے والا)
	یہ باب افعال سے اسم قائل کے صیغے ہیں۔

مصدقہ (تصدیق کرنے والی)	مصدق (تصدیق کرنے والا، از باب تفعیل)
مصاحبہ (ساتھ رہنے والی)	مصاحب (ساتھ رہنے والا، از باب مفاعلہ)
مُتَحَرِّک (حلائی کرنے والی)	مُتَحَرِّک (حلائی کرنے والا، اسم قائل از باب تفاعل)
متمنّیہ (تمنا کرنے والی)	متمنّی (تمنا کرنے والا، از باب تفعیل)
مکتسبہ (کمانی کرنے والی)	مکتسب (کمانی کرنے والا، از باب افعال)
مُسْتَعْرِض (مدد کا طالب)	مُسْتَعْرِض (مدد کا طالب، از باب استفعال)
مُنْجِی (بیدار ہونے والی)	مُنْجِی (بیدار ہونے والا، از باب افعال)

پھر ان میں سے بعض نام اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت کر کے بھی رکھے جاتے ہیں، جیسے
 شاکر اللہ (اللہ تعالیٰ کا شکر کرنے والا) مطیع اللہ (اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے والا) مطیع الرحمن (رحمن کی
 اطاعت کرنے والا) معین الرحمن (رحمن کی طرف بھکنے والا) محبت اللہ (اللہ سے محبت کرنے والا)

(۲)..... اسم مفعول والے نام:..... بعض عربی نام اسم مفعول کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں

نام والے پر اس فعل کے واقع ہونے کی نسبت پائی جاتی ہے۔

لہذا جس فعل سے بھی اسم مفعول کا صیغہ بنایا جائے گا، اس فعل کی مناسبت سے اس نام والے پر وہ کام واقع ہونے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں گولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاء پڑھی جاتی ہے) اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا، البتہ اس کے بعض صیغہ مذکر و مؤنث دونوں کے لئے بغیر کسی فرق کے استعمال ہوتے ہیں۔ ۱۔

۱۔ اسم مفعول ثلاثی مجرد سے مفعول کے وزن پر آتا ہے، جیسے مضروب، بمروح، موعود، مرمی (جس کی اصل مرموئی تھی) اور غیر ثلاثی مجرد سے اسم مفعول بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ مضارع مجہول کے حرف مضارعت کو ہم مضموم سے بدل دیا جاتا ہے، جیسے مکرّم سے مکرّم، مستعفّر سے مستعفّر، معذّول سے معذّول، مُصْطَفَى سے مُصْطَفَى، بختر سے بختر۔ اسم مفعول کے صیغوں کی علامت یہ ہے کہ ثلاثی مجرد سے اس کے صیغہ مفعول کے وزن پر آتے ہیں، یعنی شروع میں ہم مفتوح ہوتی ہے، اور درمیان میں (یعنی آخری حرف سے پہلے) واؤ ہوتی ہے، جس کا مائل مضموم یا کمور ہوتا ہے، جیسے منصور، مقول، مچ (یہ کسرہ تعلیلا آئی ہے، اور اس کی وجہ سے واؤ، یاہ سے بدل گیا) یا آخر میں "واؤ" یا "یاہ" مشدّد ہوتی ہے، جیسے مدعو، مریخ۔ اور ثلاثی مزید، رباعی مجرد اور رباعی مزید میں اسم مفعول کے صیغوں کے شروع میں ہم مضموم اور درمیان میں (یعنی آخری حرف سے پہلے فتح ہوتا ہے) جیسے منزل، حشر؛ یا درمیان میں الف ہوتا ہے، جیسے بختر، محتاج۔

اور اسم مفعول ہی میں چار ایسے ساری اوزان ہیں، جن میں مذکر اور مؤنث برابر ہیں:

(۱) قَبِيلٌ جیسے قَبِيلٌ، جَبْرِيحٌ (۲) فُعْلَةٌ جیسے ضَحْكَةٌ، أَكْلَةٌ، مُضَفَّةٌ، طَعْمَةٌ (۳) فَعْلٌ جیسے

قَبِيضٌ، قَبِيضٌ، سَلْبٌ، جَلْبٌ (۴) فَعْلٌ جیسے ذَبْحٌ، طَبْحُنٌ، طَرِحٌ

یصاغ اسم المفعول للدلالة على من وقع عليه الفعل. ويكون من الثلاثي على وزن "مفعول": مضروب، ممدوح، موعود، مفزّز، مرمي "أصلها مرموئي قلبت الواو ياء"، مقول، مدني "أصلها مقول ومدنيون". تحذف العلة في الفعل الأجوف ويضم ما قبلها إن كانت العلة واوًا، ويكسر إن كانت ياءً. "ويصاغ من غير الثلاثي على وزن المضارع المجهول بإبدال حرف المضارعة ميماً مضمومة وفتح ما قبل الآخر: كُكْرِمَ: كُكْرِمَ، مُسْتَعْفِرَ: مُسْتَعْفِرَ، مُتَعَدَّلَ: مُتَعَدَّلَ: مُصْطَفَى، يُبْخَتَرُ: مُبْخَتَرُ. لا يصاغ اسم المفعول إلا من الفعل المتعدي، فإذا أريد صياغته من فعل لازم فيجب أن يكون معه ظرف أو مصدر أو جار ومجرور: السريهر منوم فوقه، الأرض متساقب عليها، هل مفروخ اليوم فرخ عظيم؟ ملاحظة: بمعنى اسم المفعول صيغ أربع سماعية يسوي فيها المذكور والمؤنث (۱) فَعْلِيلٌ: جَبْرِيحٌ، قَبِيلٌ (۲) فَعْلٌ: شاة ذَبْحٌ "مذبوحة"، طَبْحُنٌ، طَرِحٌ (۳) فَعْلٌ: قَبِيضٌ، سَلْبٌ، جَلْبٌ (۴) فُعْلَةٌ: أَكْلَةٌ، مُضَفَّةٌ، طَعْمَةٌ.

تنبیه: مجتمعاً اسم الفاعل واسم المفعول من غير الثلاثي على صيغة واحدة في المضارع والأجوف مثل اختارک رتبک فانت مختار ورتبک مختار. شاددت أحماک فانا مشاد وأخوک مشاد، والظریق بالقریبة (الموجز فی قواعد اللغة العربية، اسم المفعول)

اسم مفعول کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مشکُور (قدر کیا ہو یا قدر کیا جانے والا)	مشکُور (قدر کیا ہو یا قدر کیا جانے والا)
مَسْجُود (سعادت مند مرد)	مَسْجُود (سعادت مند مرد)
مَسْرُور (خوش کیا ہوا)	مَسْرُور (خوش کیا ہوا)
مَقْضُود (تصد کیا جانے والا)	مَقْضُود (تصد کیا جانے والا)
مَفْلُح (کامیاب شدہ مرد، از باب افعال)	مَفْلُح (کامیاب شدہ مرد، از باب افعال)
مَنْظُر (کامیاب قرار دیا ہوا، از باب تفعیل)	مَنْظُر (کامیاب قرار دیا ہوا، از باب تفعیل)
مَصَاحِب (ساتھ رہا ہوا، از باب مفاعله)	مَصَاحِب (ساتھ رہی ہوئی)
مَتَدَارِك (حلائی کیا ہوا، از باب تفاعل)	مَتَدَارِك (حلائی کی ہوئی)
مَتَبَرِّك (برکت حاصل کیا ہوا، از باب تفاعل)	مَتَبَرِّك (برکت حاصل کی ہوئی)
مَحْفُوظ (محفوظ کیا جانے والا، از باب افعال)	مَحْفُوظ (محفوظ کیا جانے والی)
مَسْتَعْمَر (مدد طلب کیا ہوا، از باب استفعال)	مَسْتَعْمَر (مدد طلب کی ہوئی)
مَنْبَش (بیدار شدہ مرد، از باب افعال)	مَنْبَش (بیدار شدہ عورت)

(۳)..... اسم صفت یا صفتِ مشبہ والے نام:..... بعض عربی نام اسم صفت یا صفتِ مشبہ کے معنیوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کو دوام اور تکیگی کے ساتھ کرنے والے کے معنی پائے جاتے ہیں، جو فعل اس لفظ کے مصدری معنی میں موجود ہے۔

البتہ بعض اوقات اس صیغہ کے معنی دوام کی قید لگائے بغیر یعنی اسم فاعل والے بھی کئے جاتے ہیں۔ لہذا جس فعل سے بھی صفتِ مشبہ کا صیغہ بنایا جائے گا، اس فعل کی مناسبت سے اس نام میں وہ کام دوام یا بغیر دوام کے کرنے والے کے ساتھ کرنے والے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں گولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاء پڑھی جاتی ہے) یا الف ممدودہ کا اضافہ ہوگا، اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا۔

صفت مشبہ کے بہت سارے صیغے ہیں۔ ۱۔

۱۔ اور صفت مشبہ غلطی لازم کے ایجاب سے آتا ہے، اور اس کے صیغے سماعی ہیں، اور جب یہ فعل لازم باب کرم سے ہو تو اکثر فعلی کے وزن پر آتا ہے۔ اور باب سح سے صفت مشبہ کی تفصیل یہ ہے کہ جب کوئی لفظ خوشی یا غم پر دلالت کرے، تو اس کا صفت مشبہ فعل کے وزن پر ہوتا ہے، جیسے ٹھہر ٹھہرنا، طرب طربنا۔

اور جب کسی پیدائشی عیب یا حسن پر دلالت کرے، یا کسی رنگ پر دلالت کرے، تو پھر افعال کے وزن والے الفاظ کو صفت مشبہ کہتے ہیں، جن کا مؤنث فعلاء ہے، جیسے آخرج جس کا مؤنث غز جاء، اطلع جس کا مؤنث ضلعا، آخو جس کا مؤنث خوزاء، انخر جس کا مؤنث خرا، انقل جس کا مؤنث بچاء، انخر جس کا مؤنث صرا، انود جس کا مؤنث سواد آتا ہے۔ اور جب خالی ہونے یا بھرنے کے معنی پر دلالت کرے، تو افعال کے وزن پر آتا ہے، جیسے عطشان، عطشان، عطشان، عطشان جس کا مؤنث ربا، عطشان جس کا مؤنث جوئی آتا ہے۔

اور اس کے اور بھی اوزان ہیں، جن سے آنے والے کچھ اسامہ یہ ہیں:

شجاع و جبان و ضلَب و حَسَن و شَهْم

اور ہر وہ فعل جو کہ غلطی سے اسم فاعل کے معنی میں ہو، اور اس کا وزن اسم فاعل کے خلاف ہو، تو وہ بھی صفت مشبہ کہلاتا ہے، جیسے سید، شیخ وغیرہ۔ اور حدوث کے بجائے ثبوت و دوام کے معنی دینے والے الفاظ جو فاعل کے وزن پر ہوتے ہیں، وہ صفت مشبہ ہوتے ہیں، نہ کہ اسم فاعل، جیسے:

هَابِرُ اللَّذْبِ بِمَا لِكَ يَوْمَ اللَّيْلِ

اور جب صفت مشبہ سے متعدد حدوث ہو، تو اس کو اسم فاعل کے وزن پر لاتے ہیں، جیسے:

ضَائِقٌ بِهٖ ضَلْرِكٌ

أَسْمَاءُ تَصَاغُ لِلدَّلَالَةِ عَلَىٰ مِنَ اتَّصَفَ بِالْفِعْلِ عَلَىٰ وَجْهِ الثَّبُوتِ مِثْلُ: كَرِيمُ الْخَلْقِ، شَجَاعٌ، لَبِيبٌ. وَلَا تَأْتِي إِلَّا مِنَ الْأَفْعَالِ الْفَلَاتِيَةِ الْإِلَازِمَةِ، وَصِيغَتِهَا كَلِمَةٌ سَمَاعِيَّةٌ إِلَّا أَنْ الْغَالِبُ فِي الْفِعْلِ مِنَ الْبَابِ الرَّابِعِ "بَابِ طَرِبٍ يَطْرِبُ" أَنْ يَكُونَ عَلَىٰ إِحْدَى الصِّيغِ الْإِتِمَارِ (۱) عَلَىٰ وَزْنِ "فَعِلٌ" إِذَا دَلَّ عَلَىٰ فِرْحٍ أَوْ حَزْنٍ مِثْلُ: ضَجِرَ وَضَجِرَةٌ، طَرِبَ وَطَرِبَةٌ (۲) عَلَىٰ وَزْنِ "أَفْعَلٌ" فِيمَا دَلَّ عَلَىٰ عَيْبٍ أَوْ حَسَنِ فِي مَخْلُقَتِهِ أَوْ عَلَىٰ لَوْنٍ مِثْلُ: أَصْرَجَ، أَصْلَجَ، أَحْوَرُ، أَحْضَرُ. وَمَوْثُ هَذِهِ الصِّيغَةِ "فَعْلَاءُ": "عَرَجَاءُ، صَلْعَاءُ، حَوْرَاءُ، حَضْرَاءُ. وَالْجَمْعُ "فَعْلٌ": "فُرْجٌ، ضُلْعٌ، حُورٌ، حُضْرٌ (۳) عَلَىٰ وَزْنِ "فَعْلَانٌ" فِيمَا دَلَّ عَلَىٰ خَلْوٍ أَوْ امْتِلَاءٍ: عَطْشَانٌ وَرَبَانٌ، جَوْحَانٌ وَشَبَعَانٌ وَالْمَوْثُ "فَعْلَى": "عَطْشَى وَرَبَا، وَجَوْصَى وَهَبَى. وَإِذَا كَانَ الْفِعْلُ الْإِلَازِمُ مِنَ بَابِ "كُرْمٌ" فَأَكْثَرُ مَا تَأْتِي صِفَتُهُ عَلَىٰ "فَعِيلٌ" مِثْلُ كَرِيمٌ وَشَرِيفٌ. وَلَهُ أَوْزَانٌ أُخْرَى مِثْلُ: شَجَاعٌ وَجَبَانٌ وَضَلْبٌ وَحَسَنٌ وَشَهْمٌ. هَذَا وَكُلُّ مَا جَاءَ مِنَ الْفَلَاتِيَةِ بِمَعْنَى اسْمِ فَاعِلٍ وَوَزْنِهِ مُغَايِرَ لَوْزْنِ اسْمِ الْفَاعِلِ فَهُوَ صِفَةٌ مَشْبُهَةٌ مِثْلُ: سَيِّدٌ وَشَيْخٌ هَمٌّ وَسَيِّءٌ.

ملاحظة: إذا قصدت من اسم الفاعل أو اسم المفعول الثبوت لا الحدوث أصبح صفة مشبہة بعمل عملها مثل: أنت محمود السجها طاهر الخلق معتدل الطباع. أما إذا قصدت من الصفة المشبہة الحدوث جئت بها على صيغة اسم الفاعل فعمل عمله مثل: أنت هدا سائلذ وفاللك "الصفة سيد". فضيقت الصفة المشبہة إذا أردت منها الحدوث قلت: صدرت اليوم ضائق على غير عادتك (الموجز في قواعد اللغة العربية، الصفة المشبہة باسم الفاعل)

صفتِ مشبہ یا اسمِ مشبہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

حَسْبَة (اچھی عورت)	حَسَن (اچھا مرد)
طاہرَة (پاک عورت)	طاہر (پاک مرد)
نذیرَة (ڈراتے رہنے والی)	نذیر (ڈراتے رہنے والا)
جمیلَة (جمال رکھنے والی)	جمیل (جمال رکھنے والا)
عقلیَة (معتدل عورت)	عقل (معتدل مرد)
فہیمَة (سمجھ رکھنے والی)	فہیم (سمجھ رکھنے والا)
شریفَة (شرافت والی)	شریف (شرافت والا)
کمزاء (سرخ رنگ کی عورت)	اکمز (سرخ رنگ کا مرد)
صَبِيحَة (بڑی آنکھ والی عورت)	اصْبَح (بڑی آنکھ والا مرد)
شجاع (بہادر)	وَ شُجُوْر (صاحبِ وقار)
كُحْن (درست، اصلہ، کھنکھن)	فُرُح (خوش)

پھر بعض اوقات اس صیغے کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر کے نام رکھا جاتا ہے، مثلاً فہیم اللہ، عقیل الرحمن، جمیل الرحمن، وغیرہ۔

اور بعض اوقات اسلام یا دین کی نسبت لگادی جاتی ہے، مثلاً فہیم الدین، فہیم الاسلام، وغیرہ۔

(۴)..... اسم تفضیل والے نام:..... بعض عربی نام اسم تفضیل کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے مصدری معنی کی دوسروں کے مقابلہ میں زیادتی اور اضافہ و کثرت پائی جاتی ہے۔ ل

ل اسم تفضیل عام طور سے اعل کے وزن پر آتا ہے،

مثلاً ثی مجرد کے علاوہ تمام ابواب سے اعل تفضیل نہیں آتا، ان میں تفضیل کے معنی ادا کرنے کے لئے اشد یا اکثر وغیرہ کا اضافہ کیا جاتا ہے، اور مثلاً ثی مجرد میں سے جو افعال کثرت کو قبول نہیں کرتے، جیسے الوان، صوب، طلوع، غروب وغیرہ، ان سے بھی اسم تفضیل نہیں آتا۔

اسم التفضیل: يصاغ على وزن "أفعل" للدلالة على أن شيئا اشترى كافي صفة وزاد أحدهما فيها على الآخر مغل: كلاهما ذكي لكن جارك أذكى منك وأعلم.

﴿ بتجربہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اسم تفضیل کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

احمد (بہت زیادہ تعریف والا)	انصر (بہت زیادہ مدد والا)
اشرف (زیادہ شرافت والا)	انور (زیادہ روشنی والا)
اسلم (زیادہ سلاہتی والا)	امجد (زیادہ بزرگی والا)
احسن (زیادہ اچھا)	اکرم (زیادہ اکرام والا)
ارشاد (زیادہ ہدایت والا)	افضل (زیادہ فضیلت والا)
اطہر (زیادہ پاکیزہ)	اجمل (زیادہ جمال والا)
خیر (بہتر، اس کی اصل اخیر ہے)	اشہر (مشہورتر)
اشغول (بہت مشغول)	انصر (بہت مدد کرنے والا)

پھر اگر اس صیغہ سے کسی مؤنث (عورت) کا نام رکھا جائے، تو اس کے آخر میں الف مقصورہ کا اضافہ ہوگا، جیسے اصغر سے صغریٰ، الطیب سے طوبیٰ، احسن سے حسنیٰ وغیرہ۔
البتہ اس کے بعض صیغے مؤنث کے نہیں آتے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وقد بصاغ للدلالة على أن صفة شيء، زادت على صفة شيء آخر مثل: العسل أحلى من العسل، والطالح أحب من الصالح. وقليلاً يأتي بمعنى اسم الفاعل فلا يقصد منه تفضيل مثل: "الله أعلم حيث يجعل رسالته". وهذا ولا بصاغ اسم التفضيل إلا مما استوفى شروط اشتقاق فعلی التعجب " فإذا أريد التفضيل فيما لم يستوف الشروط أتينا بمصدره بعد اسم تفضيل فعله مستوفى الشروط مثل: أنت أكثر إنفاقاً، وأسرع استجابة. واسم التفضيل لا يأتي على حالة واحدة في مطابقتها لموصوفه، وأحواله ثلاث (١) يلزم حالة واحدة هي الأفراد والتذكير حين يقارن بالمفضل عليه مجروراً بمن مثل "الطلاب أكثر من الطالبات" أو يضاف إليه منكرات: "الطالبات أسرع كاتبات". (٢) يطابق موصوفه إن لم يقارن بالمفضل عليه سواء أعرف بـ "ال" أم أضيف إلى معرفة ولم يقصد التفضيل مثل: "نجح المدارس الأقدمون والطالبات الفضليات حتى الطالبتان الصغريان"، زميلك فضليات الطالبات (٣) إذا أضيف إلى معرفة وقصد التفضيل جازت المطابقة وعدمها: مثل: "الطلاب أفضل الفتيان = أفضلهم، زينب أكبر الرفيقات = كبرى الرفيقات". ملاحظة: لم يرد لكثير من أسماء التفضيل جمع ولا مؤنث، فعلی المتكلم مراعاة السماع؛ فإذا اضطررنا مراعاة النون اللغوي السليم (الموجز في قواعد اللغة العربية، اسم التفضيل)

(۵)..... اسم مبالغہ والے نام:..... بعض عربی نام اسم مبالغہ کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے بہت زیادہ کرنے کے معنی پائے جاتے ہیں، مگر اس میں اسم تفضیل کی طرح دوسرے کے مقابلہ میں زیادتی مقصود نہیں ہوتی، بلکہ اپنی ذات میں زیادتی و کثرت مقصود ہوتی ہے۔ ا۔
اسم مبالغہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

حما و (بہت تعریف کرنے والا مرد یا عورت)	سجدا و (بہت زیادہ سجدہ کرنے والا مرد یا عورت)
عجا و (بہت زیادہ عقادت کرنے والا مرد یا عورت)	خلا و (بہت باقی رہنے والا مرد یا عورت)
صہار و (بہت زیادہ صبر کرنے والا مرد یا عورت)	زوار و (بہت ملاقات کرنے والا مرد یا عورت)
بشار و (بہت زیادہ خوشخبری دینے والا مرد یا عورت)	حسان و (بہت زیادہ حسن ماچھائی والا مرد یا عورت)
باز و (پارچہ فروش مرد یا عورت)	مدعس و (بہت آمدورفت کا راستہ)

۱۔ اور اسم مبالغہ میں فحول و مفعول و مفعیل کے اوزان پر مذکور نمونے کے سینے الگ الگ نہیں ہوتے، بلکہ ایک ہی صیغہ مذکور نمونے دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، مگر کبھی مبالغہ کے لئے آخر میں تاء بڑھا دیتے ہیں، جیسے رجل علامۃ۔ اور جب فعیل بمحسنی فاعل اور فحول بمحسنی مفعول کے ہو، تو اس وقت تذکیر و تانیث میں تفریق کی جاتی ہے، جیسے طیم، طیمہ، حمل، حملہ اور مبالغہ کے زیادہ تر سینے صحیحی ہوتے ہیں۔

اسم مبالغہ کے بہت سے اوزان ہیں، البتہ پانچ اوزان مشہور اور قیاسی ہیں، جو کہ یہ ہیں:

"فَعَالٌ" جیسے "قَوَانٌ" "مِفْعَالٌ" جیسے "مِغْوَاةٌ"، "فَعُولٌ" جیسے "ضُرُوبٌ"
"فَعِيلٌ" جیسے "نَعِيْمَةٌ" "فِعْلٌ" جیسے "حَلِيْزٌ".

اور ان کے علاوہ فقہتین جیسے صِدْقٌ، اور مَفْعِلَتَيْنِ جیسے مَسْكِينٌ، اور فَاغْوَالٌ جیسے فَاوْرُوشٌ، اور فَعْوَالٌ جیسے فَعْوَالٌ، فَعْلَانٌ جیسے رَحْمَنٌ، اور فَعْلَانٌ جیسے نَجَابٌ، وغیرہ کے اوزان پر بھی اسم مبالغہ آتا ہے۔

وإذا أريد الدلالة على المبالغة حوّل اسم الفاعل إلى إحدى الصيغ الآتية:

فَعَالٌ مغل : غَفَّارٌ ضَرَابٌ مِفْعَالٌ مغل : مِيقْوَالٌ فَعْوَالٌ مغل : فَعْوَالٌ، غَفُورٌ، ضُرُوبٌ فَعِيلٌ مغل : رَحِيمٌ، عَلِيمٌ فِعْلٌ مغل : حَلِيْزٌ.

ويلاحظ أن أفعال صيغ المبالغة كلها متصديه، وقل أن تأتي من الفعل اللازم.

وہناک صیغ آخری سماعیہ مغل : مِفْعَلٌ "مِذْحَسٌ" = طَعَانٌ "فَعِيلٌ وَمِفْعِيلٌ" للمداوم علی الشیء " مغل سَکِرٌ وبعطیر، وفتلۃ مغل هُمَزَةٌ و لمزَةٌ و ضَحَکَةٌ، و فاعول مغل فاروق و حاطوم و هاضوم، و فَعَالٌ مغل طُوَالٌ و کُبَارٌ، و فَعَالٌ مغل کِبَارٌ و حَسَانٌ.

ملاحظہ: صیغ "فَعُولٌ و مَفْعَالٌ و مِفْعَلٌ و مِفْعِيلٌ" مستوی فیہا المذکور و المؤنث نقول : رجل معطیر و امرئۃ معطیر، و رجل رُوْمٌ و أم رُوْمٌ (الموجز فی قواعد اللغۃ العربیۃ، المشتقات و عملہا، اسم الفاعل و عملہ)

فائز ق (بہت تیز کرنے والا مردِ محبت)	مستعجم (بہت انعام دینے والا مردِ محبت)
عظما (بہت بزرگ مردِ محبت)	مُحْجَب (بہت عجب مردِ محبت)
حَدِّد (بہت نچھے والا مردِ محبت)	صِدِّیق (بہت سچا)
مُحْمُول (بہت بردبار مردِ محبت)	عُظْمُو (بہت غیرت مند)

البتہ اسم مبالغہ کے صیغے والے بہت سے نام اللہ تعالیٰ کے مخصوص اسمائے حسنیٰ میں داخل ہیں، جیسے غفار، رزاق وغیرہ۔

ایسے ناموں کو عبد کی نسبت لگا کر رکھنا چاہئے، جیسے عبد الغفار، عبد الرزاق وغیرہ۔

(۶)..... اسم طرف والے نام.....: بعض نام اسم طرف کے وزن پر آتے ہیں، جن میں اس معنی کی جگہ یا وقت کی طرف نسبت ہوتی ہے۔

اور انسانوں کے علاوہ اسم طرف کے صیغوں والے نام زمانوں اور جگہوں کے بھی کثرت سے رکھے جاتے ہیں۔ ۱۔

اسم طرف کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مکتب (لکھنے پڑھنے کی جگہ) منظر (ظہر اور فتح کا مقام)

۱۔ اسم طرف باب نصر، صح، فتح، اور کرم سے اور ناقص کے ہر باب سے مُطْلَع کے وزن پر آتا ہے، اور باب ضرب اور مثال کے ہر باب سے مُطْلِع کے وزن پر آتا ہے۔ اور غیر ثلاثی سے اسم مفعول کے وزن پر آتا ہے، جیسے منظر۔

اسم الزمان واسم المكان: بھاشان للدلالة على زمن الفعل ومكانه مغل: "هنا ملثن العروة، وأمس متسابق العدائين". ويكولان من الثلاثي المفعول العين في المضارع أو المضموم العين على وزن "مَفْعَل" مغل: مَحْبَب، مدخل، مجال، منظر، وإذا كان مكسور العين فالوزن "مَفْعِل" مغل: منزل، مهبط، مطير، مبيع. فإذا كان الفعل ناقصاً كان على "مَفْعَل" مهما تكن حركة عينه مغل: مسعى، مَوْقِي، مرمى. وإذا كان الفعل مثلاً صحيح اللام فاسم الزمان والمكان منه على "مَفْعِل" مغل: مَوْجِع، موقع. أما غير الثلاثي فاسم الزمان والمكان منه على وزن اسم المفعول مغل: هنا منتظر الزوار "مكان النظرهم"، غداً مسافر الوفد "زمن سفره". فاجتمع على صيغة واحدة في الأفعال غير الثلاثية: المصدر الميمي واسم المفعول واسما الزمان والمكان، والظرفي بالقرائن. ملاحظة: ما ورد على غير هذه القواعد من أسماء الزمان والمكان يحفظ ولا يقاس عليه، فقد سمع بالكسر على خلاف القاعدة هذه الأسماء: بالمشرق، المغرب (الموجز في قواعد اللغة العربية) اسم الزمان واسم المكان

مَشْهُد (سعدت مندی یا نیک بختی کا مقام)	مَقْصَر (مدد کا مقام یا جگہ)
مَنْظَر (خوبصورت مقام)	مَنْسَب (قربان گاہ)
مَجْزُور (ادنیٰ کی قربان گاہ)	مَطْلَع (سورج طلوع ہونے کا مقام)
مَشْرِق (طلوع آفتاب کا مقام یا جہت)	مَغْرِب (غروب آفتاب کا مقام یا جہت)
مَجْزُور (ادنیٰ کی قربان گاہ)	مَطْلَع (سورج طلوع ہونا کا مقام)
مَسْجِد (سجدہ و عبادت گاہ)	مَنْزِل (اترنے کی جگہ)
مَسْکُن (رہنے کی جگہ)	مَشْهَد (حاضر ہونے کی جگہ)

(۷)..... اسم آلہ والے نام.....: بعض نام اسم آلہ کے وزن پر آتے ہیں، جن میں اس کام کو کرنے کا ذریعہ یا آلہ ہونے کے معنی پائے جاتے ہیں۔ ۱۔
اسم آلہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مَلْکُور (جمع ہونے کا ذریعہ)	مَحْضَن (محموظ ہونے کا ذریعہ)
مَفْتَاح (کھولنے کا ذریعہ یعنی چابی)	مَرْوَح (ہوا کا آلہ یعنی پنکھا)
مَضْبَاح (روشنی کا آلہ یعنی چراغ)	مَسْطَح (سیدھا کرنے کا آلہ)

اسمائے مصدریہ والے نام

بعض نام مصدر کے وزن پر آتے ہیں، اور مصدر ایسا اسم ہے، جس سے فعل اور اسم مشتق بنے، اور

۱۔ اسم آلہ صرف ثلاثی مجرد و تدری سے آتا ہے، اور اس میں تین وزن کثرت سے مستعمل ہیں:

(۱)..... مَفْعَلٌ (۲)..... مَفْعَالٌ (۳)..... مَفْعَلَةٌ

اور کی کے ساتھ یہ بھی مستعمل ہے: مَفْعَالٌ

اسم آلہ فاعل کے وزن پر بھی آتا ہے، لیکن اس کے صرف دو وزن ہیں: مَفْعَالٌ مَفْعَالٌ

اسم الآلة: يصاغ من الأفعال الثلاثية المصغرية أوزان ثلاثة للدلالة على آلة الفعل، وهي "مَفْعَلٌ ومَفْعَالٌ ومَفْعَلَةٌ" بمكسر الميم في جميعها مثل: مِسْخَرٌ ومِبْرَدٌ ومَفْتَاحٌ ومِطْرَقَةٌ. هذا وهناك صيغ أخرى تدل على الآلة كاسم الفاعل ومبالغة مثل: كَابِجٌ "فِرام" صِقَالَةٌ وجِرَالَةٌ ومَسْحَابٌ، و"مِفْعَالٌ" مثل: حِمَامَةٌ، وجِزَامٌ و"فَاعُولٌ" مثل ساطورٌ و"فَعُولٌ" مثل "قُدومٌ" وغيرها. ملاحظة: لا عمل لاسم الزمان ولا لاسم المكان ولا لاسم الآلة. (الموجز في قواعد اللغة العربية، اسم الآلة)

اس کے معنی میں اس فعل کا کرنا یا ہونا پایا جائے۔
اور مصدر کے معنی کیونکہ جنسی ہوتے ہیں، اس لیے ان کا اطلاق مذکر مؤنث کی تفریق کے بغیر
ہوتا ہے۔ ۱۔

مصدر کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

نصر (مد کرنا، خلائی مجرد) إحسان (نیک سلوک کرنا، باب افعال)

إنعام (انعام کرنا، باب افعال) إكرام (اکرام کرنا، باب افعال)

إرشاد (ہدایت کرنا، باب افعال) توقیر (عزت کرنا، باب تفعیل)

تعمیر (وسیع علم والا ہونا، باب تفعیل) مبارک (برکت والا ہونا، باب مفاعلہ)

تذازک (خلائی کرنا، باب تفاعل) احتصام (بچنے آپ کو محفوظ رکھنا، باب تفاعل)

استباق (ایک دوسرے سے آگے نکلنا، باب استفعال) اجعاش (بیدار ہونا، کھڑا ہونا، باب افعال)

بعض اوقات اس کے ساتھ مختلف نسبتیں بھی لگائی جاتی ہیں، مثلاً إحسان اللہ، انعام اللہ، إكرام اللہ، وغیرہ۔
پھر بعض نام کسی مصدر کے آخر میں الف نون بڑھا کر بھی رکھے جاتے ہیں، جن کا ذکر آگے آتا
ہے۔ ۲۔

اسمائے جامدہ والے نام

جامد وہ اسم ہے، جو نہ خود کسی دوسرے اسم سے بنا ہو (جیسا کہ اسمائے مشفقہ کا معاملہ ہے) اور نہ اس
سے کوئی اسم بنے (جیسا کہ مصادر کا معاملہ ہے) اور اسی وجہ سے ایسے ناموں کو جامد کہا جاتا ہے کہ وہ

۱۔ اور عربی میں مصدروں کے مختلف ابواب و اوزان ہیں، جن میں سے ہر ایک کی الگ الگ معنی کی خاصیت ہے۔
۲۔ مصادر میں ایک مصدر اسم مصدر کہلاتا ہے، جس کے معنی مصدر والے ہوتے ہیں، لیکن اس کے حروف فعل کے حروف
سے کم ہوتے ہیں، جیسے:

سُبْحَانَ، جس کا مصدر تَسْبِيح ہے۔ سَلَامًا، جس کا مصدر تَسْلِيم ہے۔ سَوَاءً، جس کا مصدر اسْتَوَاء ہے۔

وَدَاخًا، جس کا مصدر تَوَدَّج ہے۔

اور اسی طرح ایک مصدر صناعی کہلاتا ہے، اور مصدر صناعی وہ اسم ہے، جس کے آخر میں یاہ مفقود اور تاء زیادہ کر کے
مصدر بنایا گیا ہو، جیسے: إنسان سے إنسانیۃ، بمعنی کسی چیز کا انسان ہونا۔

اپنی جگہ منجھد ہوتے ہیں، ان کا کسی مصدر یا مشتق سے تعلق نہیں ہوتا۔

عربی میں ایسے بھی بہت سے نام پائے جاتے ہیں۔ ۱۔

چند اسمائے جامدہ کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

فلس (پیسہ، طلائی مجرد)	فروس (گھوڑا، طلائی مجرد)
حسب (انگور، طلائی مجرد)	حقیق (گردن، طلائی مجرد)
جبار (گدھا، طلائی مزید)	بختگر (نمبر، رہائی مجرد)
وزعم (چاندی کا سکہ، رہائی مجرد)	مؤنس (نام، رہائی)
سکر جمل (بہی، خماسی مجرد)	قرظ مؤنس (بوی معصیت، خماسی مزید)

وزنِ فعل والے نام

عربی میں بعض نام فعل کے صیغوں یا ان کے وزنوں کے مشابہ ہوتے ہیں، جیسے:

بغیش کہ یہ صحابی کا نام ہے، جن کا احادیث میں ذکر ہے، اور حضور ﷺ نے اس نام کو پسند فرمایا

ہے، اور یہ عاشِ بغیش سے بیچ اور بصر کی طرح فعل مضارع کے وزن پر ہے۔ ۱۔

اور اسی طرح بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا نام مزید ہے، اور یہ بھی ”بغیش“ کی طرح فعل

مضارع کے وزن پر ہے۔ ۲۔

۱۔ اور اسمائے جامدہ کی قسمیں یہ ہیں، طلائی مجرد، طلائی مزید، رہائی مجرد، رہائی مزید، خماسی مجرد، خماسی مزید۔

البتہ بہت سے نام ایسے ہیں کہ وہ ایک حیثیت سے جامد ہیں، اور جامد ہونے کی حیثیت سے ان کے دوسرے معنی آتے ہیں،

اور دوسری حیثیت سے وہ مصدر یا کوئی اسم مشتق ہیں، اور اس دوسری حیثیت سے ان کے اور معنی آتے ہیں، اور اصحابِ

لغت بعض اوقات اس طرح کے کسی لفظ کے دونوں معنی بیان کر دیتے ہیں۔

۲۔ بغیش بلفظ مضارع من عاشِ بغیش غیر منصرف (اوجز المسالک ج ۶ ص ۴۲۰، کتاب الجامع، باب ما بکرہ من الاسماء)

۳۔ زَیْدٌ: مصدر زاد الشيءُ زَیْدًا. قال الشاعر: وانتُمْ معشر زَیْدٌ علی ما لَیَ... فاجمعوا

امرکم طَرَآ فکیدلوی..... وپُروی: کیدکم. وقد سمّت العرب زَیْدًا ومَزَیْدًا وزَیْدًا وزَیْدًا

ومزید. والزَّیْدَةُ: ضد النقصان. والمزید من کل شیء: الاستکثار منه والزَّیْدَةُ لُحْمٌ، یقال: عند الله

المزید من النعم (جمهرة اللغة، لابن درید، باب الدال والزای)

اسی طرح بھرمیم کے زیر اور پیش دونوں کے ساتھ آیا ہے، اور صحابی کا نام ہے، اور یہ یفتح اور یمصر کی طرح فعل مضارع کے وزن پر ہے۔ ۱۔

اور اسی طرح یشکر اور یشرب اور تغلب بھی وزن فعل والے نام ہیں۔

نیز بعض اسمائے مشفقہ والے نام میں بھی وزن فعل پایا جاتا ہے، جیسے احمد، اکرم، اللطف، اشرف، احسن، اجمل، اعز، احمر، اخضر، وغیرہ۔

اسم تصغیر والے نام

بعض اوقات کسی عربی نام کی تصغیر کر دی جاتی ہے، جس کا مقصد اس فعل کے معنی میں چھوٹا پن، عاجزی و انکساری اور زمانے کا قُرب وغیرہ کے معنی داخل کرنا اور نام میں کشش و خوبصورتی اور تسہیل پیدا کرنا ہوتا ہے۔ ۲۔

۱۔ يعمر بفتح الاء والميم (مرقاة، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة)

يعمر غير منصرف وهو بفتح الاء تحتها نقطتان وفتح الميم وبضم (مرقاة، كتاب المناسك، باب الاحسان)

يعمر بفتح الاء آخر الحروف ومسكون العين المهملة وضم الميم وفتحها وفي آخره واء (عمدة القارى، كتاب المناقب، باب بلانترجمة قبل باب ابن اُخت القوم ومولى القوم منهم)

۲۔ اسم تصغیر کے بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ جس اسم کے تین حروف ہوں، تو پہلے حرف کو ضم اور دوسرے کو فتح دے کر ان دونوں کے بعد یاء ساکن زیادہ کر دی جائے، جیسے زجیل سے زجیلین۔

اور جس اسم کے تین سے زیادہ حروف ہوں، تو یاء کے بعد والے حرف کو کسرہ دے دیا جائے، جیسے وزعم سے وزعمین۔ اور اگر اسم کا دوسرا حرف صلت ہو، اور اصلی ہو، لیکن اپنی اصل پر نہ ہو، تو تصغیر کی صورت میں وہ اپنی اصل پر آ جاتا ہے، اور دوسری جگہ اگر الف ہو تو تصغیر میں واؤ سے بدل جاتا ہے، اور جو تیسری جگہ ہو تو وہ یاء سے بدل جاتا ہے، جیسے ہکت سے کُحُکت، حارث سے کُحُرت، حاطب سے کُحُطب، ہتار سے کُحُیر۔

اور اگر حرف صلت زائد ہو، تو واؤ سے بدل جاتا ہے، جیسے حارث سے کُحُرت۔

اور مؤنث سماوی کی تاج تصغیر میں ظاہر ہو جاتی ہے، جیسے ارض سے ارضیۃ۔

اور جو حرف اسم کے آخر سے گر گیا ہو، وہ تصغیر میں واپس آ جاتا ہے، جیسے ابن سے بنی۔

علماء نے تصغیر کے پانچ وزن بتلائے ہیں (۱) فعلیل جیسے رجل سے زجیل (یہ اسم علمانی کی تصغیر کے لیے ہے) (۲) فعلیل جیسے جعفر سے جعفریل (یہ علمانی حریف اور ربائی اور غمخسای کی تصغیر کے لیے ہے، جبکہ جو تھا حرف مدہ نہ ہو) (۳) فعلیل جیسے

﴿بقیرہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسم تصغیر والے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

عَبِيد (چھوٹا بندہ)	مُسْلِم (چھوٹا سلامتی والا)
حُسَيْن (چھوٹا حسن والا)	عَمِيْر (چھوٹا عمر والا)
أَسِيْد (چھوٹا شیر یعنی بہادر)	أُوْلَس (چھوٹا عطیہ)

اسم منسوب والے نام

بعض نام نسبتی کہلاتے ہیں، جن میں کسی چیز کی طرف نسبت ہوتی ہے، اور انہیں عربی میں اسم منسوب کہا جاتا ہے۔

عربی میں اسم منسوب کے لئے اسم کے آخری حرف پر کسرہ لگا کر اس کے بعد تشدید والی یاء لگا دی جاتی ہے، جو کہ یائے نسبتی کہلاتی ہے، جیسے بغداد سے بغدادی (یعنی بغداد کا رہنے والا) اور اگر کسی نام کے آخر میں تاء ہو تو یائے نسبت لگاتے وقت تانیہ کی تاء کو گرا دیا جاتا ہے، اور مؤنث کے لیے یائے نسبت کے بعد تاء زیادہ کر دی جاتی ہے، جیسے مَکَّة سے مَکِّي (یعنی مکہ کا رہنے والا) اور مکہ (یعنی مکہ کی رہنے والی) اور جیسے کوفہ سے کوفی (یعنی کوفہ کا رہنے والا) اور کوفیہ (یعنی کوفہ کی رہنے والی) اور قُبَيْلَة اور قُبَيْلِيَّة کی یاء اور قُبُولَة کا واؤ نسبت میں گرا دیا جاتا ہے، جیسے مَدِيْنَة سے مَدَنِي (یعنی مدینہ کا رہنے والا) اور مَدِيْنَة سے مَدَنِي، اور هَكَوَة سے هَكِّي۔

اور الف ممدودہ کا ہمزہ اصلی ہو تو بحال رہتا ہے، جیسے فُكَاة سے فُكَايِي، مَنَاة سے مَنَايِي۔ اور اگر الف ممدودہ تانیہ کی علامت ہو، تو واؤ سے مدل جاتا ہے، جیسے سَمَاء سے سَمَاوِي، بَيْكَاة سے بَيْكَاوِي۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

قرطاس سے قرطیس، خندریس سے خندریس (یہ ثلاثی، رباعی اور خماسی حریفہ کی تصغیر کے لیے ہے، جبکہ چوتھا حرف مدہ ہو) (۴) فضیلان جیسے سکران سے سکران، اجمال سے اُجْمَال (یہ اس ثلاثی حریفہ کی تصغیر کے لیے ہے، جو فضلان اور افعال کے وزن پر ہو) (۵) فضیل جیسے سزجل سے سفزجل (یہ صرف خماسی مجرد کی تصغیر کے لیے ہے) (کتاب الصرف لعل الرحمن امرتسری)

اور اسم کا آخری حرف گر گیا ہو، تو یائے نسبت کے وقت واپس آ جاتا ہے، جیسے دَم سے دَمَوِی۔ ۱۔

الف نون زائدتان والے نام

عربی میں بعض نام کسی لفظ کے اصلی حروف (ف ع ل، خواہ وہ مصدر ہو، یا غیر مصدر) کے آخر میں الف نون زائدتان لگا کر رکھے جاتے ہیں۔

جیسے:

مُخْفِرَان (مصدر بمعنی مغفرت والا) رِضْوَان (مصدر بمعنی رضامندی)

فُرْقَان (مصدر بمعنی امتیاز کرنے والا) فَيْضَان (مصدر بمعنی فائدہ و نفع)

عِدْتَان (عدن سے ماخوذ، بمعنی ٹھہرنے والا)

اور بعض اوقات ان میں سے بعض نام اللہ تعالیٰ یا کسی اور چیز کی طرف نسبت کر کے بھی رکھے جاتے ہیں، جیسے رِضْوَانُ اللّٰهِ، رِضْوَانُ الْحَقِّ۔ ۲۔

۱۔ البتہ بعض الفاظ کی نسبت قیاس کے خلاف آئی ہے، جیسے نُور سے نُورَانِی، بَحْر سے بَحْرَانِی۔

اور یائے نسبت مبالغہ کے لئے بھی آئی ہے، جیسے نُحْر سے نُحْرَانِی۔

۲۔ مخفران مصدر کالغفر والمغفرة، ومثله سبحانک، ونصبه یا ضمیر فعل تقدیره هاهنا: أطلب

مخفرانک (عون المعبود شرح ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب ما یقول الرجل اذا عرج من الغلاء)

الرِّضْوَانُ والرِّضْوَانُ بِكسر الراء وَضَمِّهَا الرِّضَا وَالْمَرْضَاةُ مَقْلَمٌ (مختار الصحاح، مادة ر ض ا)

الرِّضَى: الْمُطِيعُ: الرِّضَى: الْمُحَبَّبُ. والرِّضَى: الضامن (تهذيب اللغة، مادة رضی)

فأما بالضم ففي المصادر كالمخفران والرِّضْوَان (لسان العرب، مادة بسط)

الرِّضْوَانُ الرِّضَا وكذلك الرِّضْوَانُ بالضم والمَرَضَاةُ مثلة غيره المَرَضَاةُ والرِّضْوَانُ مصدران

والقرءاء كلهم قرءوا الرِّضْوَانُ بكسر الراء إلا ما روى عن عاصم أنه قرأ رُضْوَانُ ويقال هو مَرَضَى

ومنهم من يقول مَرَضُوْا لأن الرِّضَا في الأصل من بنات الواو وقيل في عيشة راحية أى مَرَضِيَّةُ أى

ذات رضى كقولهم هم ناصب ويقال رَضِيَتْ مَعِيْشَتُهُ على ما لم يُسَمَّ فاعله ولا يقال رَضِيَتْ ويقال

رَضِيَتْ به صاحباً وربما قالوا رَضِيَتْ عَلَيْهِ في معنى رَضِيَتْ به وعنه وأرَضِيَتْهُ عَنِي ورَضِيْتُهُ بالشديد

أيضاً فَرَضَى وترَضِيْتُهُ أى أرَضِيْتُهُ بعد جهْدٍ واسترَضِيْتُهُ فأرَضَانِي وراضاني مُرَاضَاةٌ وِرْضَاءٌ فَرَضُوْته

أرَضُوْهُ بالضم إذا خَلَبْتُهُ فيه لأنه من الواو وفي المحكم فَرَضُوْته كنت أشد رَضاً منه ولا يَمُدُّ الرضا إلا

على ذلك قال الجمهورى وإنما قالوا أرَضِيَتْ عنه رَضاً وإن كان من الواو كما قالوا خَبِعَ شَيْعاً وقالوا

﴿بتيرة حاشيا گلے مٹے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مذکر و مؤنث نام ^{E-1 QRA. 1NF0}

اکثر و بیشتر عربی زبان میں مذکر یعنی لڑکوں اور مؤنث یعنی لڑکیوں کے ناموں میں کچھ فرق ہوتا ہے۔

جس کی تفصیل یہ ہے کہ نام میں اصل مذکر ہوتا ہے، لہذا اس کے لئے تو کسی علامت کی ضرورت نہیں، البتہ مؤنث میں تانیث کی کوئی خاص علامت ہوتی ہے، اور مؤنث کی لفظوں میں (جس کو تانیث لفظی کہا جاتا ہے) ایک علامت کسی نام میں حقیقتاً ”تاء“ کا ہونا ہے۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ ماحیہ ﴾

رَضِيَ لِمَكَانِ الْكُسْرِ وَحَقَّهُ رَضُوْا قَالَ أَبُو مَنصُورٍ إِذَا جَعَلْتَ الرَّضَى بِمَعْنَى الْمُرَاضَةِ فَهُوَ مَمْلُودٌ وَإِذَا جَعَلْتَهُ مَصْتَبَرًا رَضِيَ يَرْضَى وَرَضَى فَهُوَ مَقْصُورٌ (لسان العرب، مادة رضى)
سورة الفرقان وهو مصدر لفرق بين الشئین إذا فصل بينهما (عمدة القاری، کتاب تفسیر القرآن، باب سورة الفرقان)

فَاضُ الْمَاءِ يَفِيضُ فَيُضَاؤًا : كَثُرَ حَتَّى سَالَ . وَمِنْهُ فَاضُ النَّهْرِ ، وَفَاضُ السَّيْلِ . وَالْمَاءُ فَاضٌ - وَيُنْطَقُونَهَا بِالْيَاءِ بَدَلِ الْهَمْزَةِ . وَفَاضُ الْإِنَاءِ : امْتَلَأَ حَتَّى طَفَحَ . وَفَاضُ الْخَيْرِ : كَثُرَ . وَفَاضُ الْخَيْرِ ذَاغٌ وَالتَّعْشُرُ . وَفَاضُ الْحِجَابِ مِنْ عُرْفَاتٍ إِلَى مَنَى : انْصَرَفُوا إِلَيْهَا بَعْدَ الْقَضَاءِ الْمَوْقُوفِ . وَاسْتَظْهَرَ الْخَيْرِ : انْتَشَرَ (العامی الفصحیح من إصدارات مجمع اللغة العربية بالقاهرة، باب الفاء)
عدنان بوزن فعلان من العدن تقول عدن أقم (فتح الباری لابن حجر، قوله باب مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم) والعدن مأخوذ من قولك : عدن فلان بالمکان إذا أقم به (تهذيب اللغة، مادة عدن) والحسان قد يكون مصدر حسبت حسابا وحسانا مثل الفران والكفران والرجحان والنقصان والبرهان وقد يكون جمع حساب كالشهبان والركبان والقضبان والرهبان (عمدة القاری، کتاب تفسیر القرآن، باب سورة الرحمان)

كل شيء كانت في آخره ألف ونون والعدنان نحو (عُرْبَان) (وَعُفْمَان) إن كانت نونه أصلية صرفته في كل حال نحو (فُهْقَان) من اللُّقْمَانَةِ وَشَيْطَانٍ مِنَ الشَّيْطَانَةِ (وَسَمَان) إن أخذته من السَّمِّ لم تصرفه وإن أخذته من السمن صرفته وكذلك (تَبَان) إن أخذته من التَّبِّ لم تصرفه وإن أخذته من التبن صرفته وكذلك (حَسَان) إن أخذته من الحس لا يصرف وإن أخذته من الحُسن صرفته (وديان) نونه من الأصل فهو ينصرف (ورُفْمَان) فُعَالٌ فهو ينصرف لأن نونه لام الفعل (ومُرَان) يُصرف لأنه من المَرَانَةِ سمي بذلك للين (ادب الكاتب لابن قتيبة، باب ما لا ينصرف)

تائے تانیث اسماء کے آخر میں تائے زائدہ کے طور پر آتی ہے، اور اسماء کے آخر میں حصلاً یا مفصلاً لکھی ہوتی ہے، اور وقف کی صورت میں وہ بن جاتی ہے، اصلی نہیں ہوتی، اور تائے اصلی مدوّ نہیں ہوتی کہ جو وقف کی صورت میں وہ بن جائے۔

﴿ بقیہ ماحیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور دوسری علامت آخر میں ”الف مقصورہ“ کا ہونا ہے، جیسے ”بشریٰ“، ”حلیٰ“

اور تیسری علامت آخر میں ”الف ممدودہ“ کا ہونا ہے، جیسے حراء، صحراء وغیرہ۔

البتہ بعض نام ایسے ہیں کہ ان میں لفظوں میں مؤنث کی کوئی علامت نہیں ہوتی، بلکہ ان میں تانیث

معنوی ہوتی ہے، یعنی وہ بغیر ظاہری علامت کے مؤنث سمجھے جاتے اور استعمال ہوتے ہیں، جیسے سماء۔

اور ان کا مؤنث ہونا سماعی ہوتا ہے، جو کلام عرب میں اس کی تغیر سے یا اس کی صفت کے مؤنث

استعمال ہونے سے یا اس کی طرف مؤنث ضمیر لوٹنے سے واضح ہوتی ہے۔

اور ایک تاء مصدریہ ہوتی ہے، جو کہ بعض مصدروں کے آخر میں آتی ہے، اور اس تاء کی وجہ سے وہ

مصدر خاص مؤنث کے معنی نہیں دیتا، بلکہ اسم جنس کے معنی میں ہوتا ہے۔

اسی طرح بعض مذکر اسمائے جامدہ کے آخر میں بھی تاء ہوتی ہے، جیسے ”حزہ“ ایسے اسماء میں تاء

تانیث کے لئے نہیں ہوتی، بلکہ علیت پر محمول کی جاتی ہے۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ ﴾

البتہ ایک تاء مکی ہوتی ہے، یعنی چوتھا حرف تائے تانیث کے قائم مقام ہوتا ہے، جیسے ننب۔

۱۔ جیسے رَحْمَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلَةٌ، اور مَسْعَبَةٌ اَمْتَقَبَةٌ بَرُوْزْنَ مَفْعَلَةٌ، اور قَبْلُوْلَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلُوْلَةٌ، اور كَيْبُوْتَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلُوْلَةٌ، اور خَهَادَةٌ بَرُوْزْنَ فَعَالَةٌ، اور مَغْفِرَةٌ بَرُوْزْنَ مَفْعَلَةٌ، اور جَبُوْرَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلُوْلَةٌ، اور نَصِيْحَةٌ/فَطِيْحَةٌ بَرُوْزْنَ فَعِيْلَةٌ، اور كَاذِبَةٌ بَرُوْزْنَ فَاِصْلَةٌ، اور مَمْلُوْكَةٌ بَرُوْزْنَ مَفْعَلَةٌ، اور مَكْلُوْبَةٌ بَرُوْزْنَ مَفْعُوْلَةٌ، اور سَهُوْلَةٌ بَرُوْزْنَ فَعُوْلَةٌ، اور عِيْلَةٌ/دِرَايَةٌ بَرُوْزْنَ فَعَالَةٌ، اور بُغَايَةٌ/عُطَاكَةٌ بَرُوْزْنَ فَعَالَةٌ، اور جَبُوْرَةٌ بَرُوْزْنَ فَعُوْلَةٌ، اور هَلْبَةٌ بَرُوْزْنَ فَعْلَةٌ، اور سَرَفَةٌ بَرُوْزْنَ فَعِيْلَةٌ، اور كَرَاهِيَةٌ بَرُوْزْنَ فَعَالِيَةٌ.

یہ سب ثلاثی مجرد کے اوزان سے ہیں۔

اور ثلاثی مزید فیہ بے مزہ وصل کے صرف ایک باب مفاعلتہ کے آخر میں تاء مصدریہ آتی ہے، جیسے مقاتلتہ۔

اور ثلاثی مزید باہمزہ وصل میں کوئی نہیں، اور اس طرح ربہای مزید میں بھی کوئی نہیں، اور ربہای مجرد میں باب مُخَلَّلَةٌ ہے،

جیسے مَحْرَقَةٌ، اور مَحْرَقٌ بارہای مجرد کے جن ابواب کے آخر میں تاء ہوتی ہے، وہ یہ ہیں:

فَعْلَلَةٌ جیسے جَلْبَلَّتْ لَامَ کے تکرار سے) فَعْلُوْلَةٌ جیسے سَرَوَلَّتْ لَمِيْنَ كَلَمَ کے بعد واد بڑھانے سے)

فَعْمَلَةٌ جیسے صَبَطَطَتْ رَاءَ كَلَمَ کے بعد یا بڑھانے سے) كَلُوْعَلَةٌ جیسے جَوْرَبَةٌ رَاءَ كَلَمَ کے بعد واد

بڑھانے سے) فَعْلَسَلَةٌ جیسے فَلَئَسَلَتْ (میں كَلَمَ کے بعد نون بڑھانے سے)

فَعْلَاةٌ جیسے فَلَئَسَاةٌ لَامَ كَلَمَ کے بعد مزہ یا الف بڑھایا، جو تحلیل ہو کر یا الف ہو گیا)

نام کے صحیح و جائز ہونے کی نسبت

کسی نام کے صحیح اور جائز ہونے کی بنیاد اس کی نسبت پر ہے۔

اور نسبت ایک تو لغوی ہوتی ہے، اور دوسری شخصی۔

پس جو نام لغت کے اعتبار سے صحیح معنی رکھتا ہو، اور اس میں شرعی تقاضوں کی رعایت پائی جاتی ہو، اس کے درست ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں۔

اور جو نام کسی شخصیت کی طرف منسوب ہو، تو اگر وہ شخصیت ایسی ہے کہ جو شرعاً حجت ہو، خواہ بذات خود (جیسا کہ انبیائے کرام علیہم السلام کے نام) یا کسی دوسری وجہ سے حجت بن گئی ہو (جیسا کہ نبی علیہ السلام کا کسی نام پر سکوت و تقریر فرمانا) تو اس نسبت کی وجہ سے بھی وہ نام صحیح اور جائز ناموں کی فہرست میں داخل ہو جائے گا، اگرچہ لغوی نسبت سے اس کے معنی اچھے نہ ہوں۔

چنانچہ انبیائے کرام علیہم السلام کے نام اسی شخصی نسبت کی وجہ سے حجت اور اچھے ناموں میں داخل ہیں، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے وہ نام کہ جن کو حضور ﷺ نے ملاحظہ فرمایا، اور تبدیل نہیں فرمایا، وہ بھی حضور ﷺ کے اس طرز عمل کی وجہ سے حجت اور صحیح ناموں کی فہرست میں داخل ہیں۔

پس انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ناموں کے معنی اگر معلوم نہ ہوں، یا بظاہر ان کے لغوی معنی اچھے نہ ہوں، تب بھی ان ناموں کا رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے۔

اسی طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، کہ وہ بھی صحیح اور جائز ناموں کی فہرست میں داخل ہیں۔ ۱۔

اسلام کی آمد سے پہلے اہل عرب مختلف وجوہات و اسباب کے پیش نظر نام رکھا کرتے تھے۔

مثلاً بعض نام بذات خود اپنے بچوں کی نیک فالی کے پیش نظر رکھا کرتے تھے، مثلاً سلم، سعد،

۱۔ اور یہ حکم انبیائے عظام و صحابہ کرام کے فی نفسہ ناموں کے بارے میں ہے، لیکن جہاں تک کسی نام کے کسی نبی کے ہونے یا کسی صحابی کے ہونے کا معاملہ ہے، تو اس کا دار و مدار ثبوت پر ہے، جس وجہ کا ثبوت ہوگا، اس وجہ کا حکم ہوگا۔

پس جس نام کے بارے میں کسی نبی کا ہونا، یا جس نام کے بارے میں کسی صحابی کا ہونا مسترد دلیل سے ثابت نہ ہو، اس کا یہ حکم نہ ہوگا۔

سعید، اسعد، عامر، وغیرہ۔

اور بعض نام دشمنوں پر غالب آنے کے نیک فال کو ملحوظ رکھ کر رکھا کرتے تھے، جیسے غالب، مقاتل، ثابت، وغیرہ۔

اور بعض نام درندوں کے نام پر دشمنوں کو ڈرانے اور ان پر رعب ڈالنے کے لئے رکھا کرتے تھے، جیسے اسد، سباع، لیث، ثعلب، وغیرہ۔

اور بعض نام کسی درخت کی سختی اور نرمی کو نیک فال بنا کر رکھا کرتے تھے، جیسے سرہ، طلحہ، سلمہ، قنادہ، وغیرہ۔

اور بعض نام زمین کی سختی اور اس کی نرمی کی نیک فالی کی بنیاد پر رکھا کرتے تھے، جیسے حجر، حُجر، صخر، جندل، وغیرہ۔

اور بعض نام اپنے مخصوص مزاج کے پیش نظر اس بنیاد پر رکھا کرتے تھے کہ استقرارِ حمل یا بچے کی ولادت وغیرہ کے موقع پر گھر سے باہر نکلنے وقت کسی جانور کا سامنا ہو گیا، تو اسی جانور کے نام پر بچے کا نام رکھ دیا، جیسے کلب، حمار، کلیب، قرد، خنزیر، غراب وغیرہ۔ ل

ل و اعلم ان للعرب مذاهب فی تسمیة ابناءها:

لمنها ما سُمّوه تفضلاً علی اعدائهم نحو غالب، وغلّاب، وظام، وعمار، و منازل، و مقاتل، و معارک، و ثابت، و نحو ذلك. و سُمّوا فی مثل هذا الباب: مُسَهراً، و مُرَوّفاً، و مصبّحاً، و منبّهاً، و طارِقاً.

ومنها ما تفاء لوا به للأبناء نحو: نائل، و وائل، و ناچ، و مدبرک، و ذرّاک، و سالم، و سَلیم، و مالک، و عامر، و سعد، و سعید، و مسعد، و أسعد، و ما أشبه ذلك.

ومنها ما سُمّی بالسباع ترهیباً لأعدائهم: نحو: أسد، و لیث، و قرّاس، و ذئب، و سید، و حَمَلَس، و غیرہام، و ما أشبه ذلك.

ومنها ما سُمّی بما خلّف و عشن من الشجر تفضلاً لایضاً نحو: طلحة، و سمرّة، و سلمة، و قنادة، و قراسة، کُلُّ ذلك شجر له شوک، و عضاة.

ومنها ما سُمّی بما خلّف من الأرض و عشن لمسه و موطنه، مثل حَجَر و حُجیر، و صخر و وِہر، و جندل و جَرول، و حَزَن و حَزَم.

ومنها أن الرجل کان ینخرج من منزله و امرأته تمخض فیسُمّی ابنه بأول ما یلقاه من ذلك، نحو:

﴿بقیرہ جاشیہ گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسلام کی آمد کے بعد بدفالی اور ٹھکوں سے تو منع کر دیا گیا، البتہ نیک فال کی اجازت دی گئی، چنانچہ حضور ﷺ کا اچھے ناموں سے نیک فال لینا احادیث میں مذکور ہے۔

اب حضور ﷺ نے جن ناموں سے منع فرمادیا، اور اسی طرح جس نام کو کسی خاص نسبت و جہت سے منع فرمادیا، اس نسبت و جہت سے تو وہ نام ممنوع و مکروہ ہو گئے۔

اور جن ناموں کو حضور ﷺ نے ملاحظہ فرمانے کے بعد تبدیل نہیں فرمایا، تو وہ خاص جہت و نسبت سے جائز رہے۔ ل

چنانچہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمہین کے ایسے نام ملتے ہیں، کہ بظاہر عربی لغت کے اعتبار سے

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ثعلب و ثعلبة، و حسب و حسبة، و غرز، و حسبة، و كلب و كلب، و حمار و فرود و غنجر، و جمش، و كذلك ايضاً تُسَمَّى بأول ما يَسْتَحُ أو يَسْرَح لها من الطَّيْرِ نحو: غراب و حُسرَد، و ما اشبه ذلك (الاشتقاق لابن دريد، مقدمة الكتاب)

ل اور اگر کسی صحابی کا ایسا نام روایات میں ملتا ہو، کہ جس کے بارے میں حضور ﷺ نے ناپسندیدگی کا اظہار فرمادیا، تو اس کے بارے میں کہا جائے گا کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ کو اس نام کا علم نہ ہو سکا ہو (اور وہ صحابی کسی اور نام سے مثلاً کنیت یا لقب سے معروف ہوں، یا کسی اور چیز سے) اور ان صحابی کو حضور ﷺ کی طرف سے اس نام کے بارے میں ناپسندیدگی کا علم نہ ہو سکا ہو، یا اس نام کا معاملہ حضور ﷺ کے منع و ناپسندیدہ فرمانے سے پہلے کا ہو۔

(تسموا بأسماء الأنبياء) لفظہ امر و معناه الإباحة لانه مخرج على سبب وهو تسموا باسمي وإنما طلب التسمي بالأنبياء لأنهم سادة بني آدم وأخلاقهم أشرف الأخلاق وأعمالهم أصلح الأعمال فاسماؤهم أشرف الأسماء فالتسمي بها شرف للتسمي ولو لم يكن فيها من المصالح إلا أن الاسم يذكر بمسماها ويقضى الصلح بمعناه لكفى به مصلحة مع ما فيه من حفظ أسماء الأنبياء عليهم السلام وذكرها وأن لا تنسى فلا يكره التسمي بأسماء الأنبياء بل يستحب مع المحافظة على الأدب، قال ابن القيم: وهو الصواب وكان ملعب عمر كراهته ثم رجع كما يأتي وكان لطلحة عشرة أولاد كل منهم اسمه اسم نبي والزيبر عشرة كل منهم مسمى باسم شهيد فقال له طلحة: أنا أسميهم بأسماء الأنبياء وأنت بأسماء الشهداء فقال: أنا أطعم في كونهم شهداء وأنت لا تطعم في كونهم أنبياء (فيض القدير شرح الجامع الصغير، تحت حديث نمبر ۳۳۰۰)

و يجوز التسمية بأسماء الأنبياء وأسماء الصحابة، مع معرفة أن الأنبياء لا يساويهم ولا يذانيهم أحد، والصحابة هم خير الناس بعد الأنبياء والمرسلين صلوات وسلامه وبركاته عليهم أجمعين، والتسمية بابها واسع، سواء كانت بأسماء الأنبياء، أو من بأسماء الصحابة، أو بغير ذلك (شرح سنن أبي داود، لعبد المحسن العباد)

ان کے معنی اچھے نہیں ہیں، لیکن حضور ﷺ نے ان ناموں کو تبدیل نہیں فرمایا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض اوقات عربی لغت میں کسی لفظ کے ایک سے زیادہ معنی آتے ہیں، اور ان میں سے بعض معنی کے اعتبار سے تو وہ نام بظاہر اچھا معلوم نہیں ہوتا، لیکن کسی دوسرے معنی کے اعتبار سے صحیح اور اچھا ہوتا ہے، اور اسی صحیح اور اچھے معنی کو ملحوظ رکھتے ہوئے حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔ ۱۔

اسی طرح بعض اوقات عربی لغت میں کسی لفظ کے معنی بظاہر اچھے نہیں ہوتے، لیکن کسی دوسری نسبت یا جہت سے ان میں اچھائی داخل ہو جاتی ہے، اور وہ خاص معنی لغوی اس میں ملحوظ نہیں ہوتے۔

اسی طرح بعض صحابہ کرام کے نام عربی کے علاوہ دوسری زبان میں تھے، اور اس زبان میں اس نام کے معنی درست بنتے تھے، اور عربی زبان کے لحاظ سے درست نہیں بنتے تھے۔

چنانچہ عربی زبان میں ”اسد“ کے معنی ”شیر“ کے آتے ہیں، جو ایک درندے اور چیرہ چھاڑ کرنے والے جانور کا نام ہے، لیکن بعض اوقات شیر کی بہادری کی صفت اور نسبت کو ملحوظ رکھ کر کسی انسان کا یہ نام رکھ دیا جاتا ہے، اور اس صورت میں اس نام سے مراد درندہ یا درندگی نہیں ہوتی، بلکہ انسان کا بہادر ہونا یا اس کی بہادری مراد ہوتی ہے۔

اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں احادیث میں ”اسد اللہ“ اور ”اسد رسولہ“ یعنی اللہ اور اس کے رسول کا شیر ہونے کے الفاظ آئے ہیں، جس سے مراد بہادر ہونا ہے۔ ۲۔

۱۔ اور معنی کی یہ تبدیلی العباب کے مختلف ہونے سے بھی واقع ہوتی ہے، کہ مثلا ایک لفظ کے ایک باب سے اور معنی آتے ہیں، اور دوسرے باب سے دوسرے معنی آتے ہیں۔

اور اسی طرح اعراب کی تبدیلی سے بھی معنی مختلف ہو جاتے ہیں۔

عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْسَةَ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ لَمَكْتُوبٌ عِنْدَ اللَّهِ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ: حَمْرَةٌ بِنِ عُبَيْدِ الْمُغَلِّبِ أَسَدَ اللَّهِ وَأَسَدَ رَسُولِهِ" (المعجم الكبير للطبرانی حديث لعدد ۲۸۸۱)

قال الهشمي: رواه الطبرانی ويحيى وأبو لهزم لم أعرفهما، وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۸)

﴿بقیہ حاشیائے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اسی طرح عابس اور عباس کو اگر عیس سے مشتق مانا جائے، تو ان کے معنی ترش روئی کے آتے ہیں، یہ تو ان کے معنی مشتق (یعنی اسم فاعل یا اسم تفضیل کی نسبت سے) ہیں، جبکہ اسم جامد ہونے کی حیثیت سے عابس اور عباس ایسے شیر کو کہا جاتا ہے، جس سے دوسرے شیر بھاگ جاتے ہوں، اور صحابہ کرام کے عابس اور عباس نام اسی اسم جامد ہونے کے اعتبار سے انتہائی بہادری کے وصف کے لحاظ سے ہیں۔ ۱۔

اور اسی طرح مثلاً لغت میں فاطمہ کے معنی دودھ یا عادت چھوڑنے والی کے آتے ہیں۔ ۲۔ لیکن اس نام کے تجویز کرنے میں ایک تو نیک فالی ہے، کہ بچہ خیر و عافیت اور سلامتی کے ساتھ اس عمر تک پہنچ جائے، جب وہ دودھ چھوڑنے کے قابل ہو جاتا ہے، اور دوسرے بری عادت چھوڑنے کی نیک فالی بھی ملحوظ ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بتیہ ماضیہ ﴾

عَنْ عُمَيْرِ بْنِ إِسْحَاقَ ، قَالَ : كَانَ عَمْرُؤُاَ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يُقَابِلُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَيْفَيْنِ ، وَيَقُولُ " : أَنَا أَسَدُ اللَّهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ " (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۲۸۸۲)

قال الهمي: رواه الطبرانی ورجاله إلى قاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۸) بلکہ خود جزوہ کے معنی بھی شیر کے آتے ہیں، جس سے مراد بہادر ہونا ہے۔

۱۔ وَالْعَبَّاسُ : الْأَسَدُ الَّذِي تَهْرَبُ مِنْهُ الْأَسُودُ وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : كَالْعَبَّاسِ وَالْعَبَّاسِ قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ عَبَّاسًا . قُلْتُ : عَبَّاسٌ وَالْعَبَّاسُ : اسْمٌ عَلِمَ لِمَنْ قَالَ : عَبَّاسٌ فَهُوَ يُجْزِيهِ مُجْزَى زَيْدٍ وَمَنْ قَالَ : الْعَبَّاسُ فَإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يُجْعَلَ الرَّجُلُ هُوَ الشَّيْءُ بِعَيْنِهِ قَالَ ابْنُ جَنِّي : الْعَبَّاسُ وَمَا أَشْبَهَهُ مِنَ الْأَوْصَافِ الْعَالِيَةِ إِنَّمَا تَعَرَّفْتُ بِالْوَضْعِ فَوْنَ اللَّامِ وَإِنَّمَا أُفْرِزْتُ اللَّامَ فِيهَا بَعْدَ النَّقْلِ وَكَوْنِهَا أَعْلَامًا مَرَاعَاةً لِمَلْهَبِ الْوَضْفِ فِيهَا قَبْلَ النَّقْلِ (تاج العروس، مادة عبس)

وَعَبَّسٌ وَعَبَّاسٌ وَأَسْمَاءُ أَصْلُهَا الصَّفَةُ وَقَدْ يَكُونُ عَبَّاسٌ تَصْغِيرَ عَبَّاسٍ وَعَبَّاسٌ وَقَدْ يَكُونُ تَصْغِيرَ عَبَّاسٍ وَعَبَّاسٌ تَصْغِيرَ عَبَّاسِ بْنِ الْأَعْرَابِيِّ الْعَبَّاسُ الْأَسَدُ الَّذِي تَهْرَبُ مِنْهُ الْأَسَدُ وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ عَبَّاسًا (لسان العرب، مادة عبس)

۲۔ فِطَامُ الصَّبِيِّ : لِصَالَتِهِ مِنْ أُمَّهُ . يُقَالُ : فِطَمَتِ الْأُمُّ وَلِدَهَا ، وَالصَّبِيُّ فِطِيمٌ . وَالْجَمْعُ فِطِيمٌ . وَقَطَعْتُ الرَّجُلَ عَنْ عَادَتِهِ . وَنَاقَةٌ فِاطِمَةٌ ، إِذَا بَلَغَ عَوَارِهَا سَنَةً فَفِطِيمٌ . وَقَطَعْتُ الْحَبْلَ : قَطَعْتَهُ الصَّحَاحُ فِي

اللغة، مادة فطم)

العود أو الحبل فطما قطعها ويقال فطم فلانا عن عادته قطعها عنها والمرضع الرضيع قطعته عنه الرضاعة فهي فاطم وفاطمة (المعجم الوسيط، باب الفاء، مادة فطم)

اس اعتبار سے یہ نسبت اور معنی بہت اچھے ہیں۔

اور اسی طرح مثلاً ”باقر“ حضرت زین العابدین کا لقب ہے، اور باقر لفظ ”بقر“ سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ”گائے کے ریوڑ“ اور ”کھولنے“ اور ”وسعت دینے والے“ کے آتے ہیں۔

اور حضرت محمد بن علی زین العابدین کا یہ لقب علم کی وسعت کی نسبت سے تجویز کیا گیا ہے۔ اسی طرح مثلاً لفظ ”عثمان“ ”عشم“ سے ماخوذ ہے، جس کے عربی لغت میں کئی معنی آتے ہیں، اور اس کے بعض لغوی معنی اگرچہ مناسب نہیں ہیں، مگر بعض معنی درست ہیں۔

چنانچہ اس کے ایک معنی کسی معاملہ میں جدوجہد کرنے اور اپنے آپ کو اس میں مشغول کرنے کے آتے ہیں۔ ۱

۱ وقال اللیث: الباقر جماعة البقر مع راعيها، وكذلك الجامل جماعة الجمال مع راعيها (تهذيب اللغة، مادة بقر)

والباقِر لَقَّبَ الإمام أبی عبد اللہ وأبی جعفر محمد بن الإمام علی زین العابدین ابن الحَسَنِ بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم وإنما لَقَّبَ به لتبحُّره فی العِلْمِ وتوسُّعه فی اللِّسانِ : لِأَنَّهُ بَقَّرَ العِلْمَ وعَرَفَ أصله واستنبطَ فَرْعَه (تاج العروس، مادة بقر)

والباقِر جماعة البقر مع رُعايتها وأهل التَّيْمَنِ يُسَمُّونَ البقرة بِالقُورَةِ وَكَتَبَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي كِتَابِ الصَّدَقَةِ لِأَهْلِ التَّيْمَنِ . (فی ثلاثين بالقورة بقرة) التَّبْقُرُ التَّوَسُّعُ فِي العِلْمِ وَمِنْهُ مُحَمَّدُ الباقِرُ لَتَبْقُرَهُ فِي العِلْمِ (مختار الصحاح، مادة ب ق ر)

(الباقِر) المتوسع في العلم و به سمي أبو جعفر محمد بن علي زين العابدين بن الحسين الباقِر و عرق في موق العين و جماعة البقر مع رعايتها (المعجم الوسيط، باب الباء، مادة بقر)

۲ أبو عبيد عن الكسائي: عَشِمْتَ بِلْدَةَ تَعْمٍ، وَعَشِمْتَهَا إِذَا جَبَرْتَهَا عَلَى غَيْرِ اسْتِواءِ . وقال أبو زيد في العشم مثله.

وقال الفراء: تَعَمُّمٌ -بضم الراء- وتَعَمَّلٌ مثله.

وقال اللیث: التَّعْمُ: إِسَاءَةُ الجَبْرِ حَتَّى يَبْقَى فِيهِ أَوْدٌ كَهَيْئَةِ المَشَشِ . ثعلب عن ابن الأعرابي قال: التَّعْيُومُ: الأُلْبَى مِنَ الفِئَلَةِ.

وقال أبو عبيد: التَّعْيُومُ: الضَّعْفُ وَالدَّكْرُ ضِبْعَانِ.

وقال اللیث: التَّعْيُومُ: الضَّعْفُ الشَّدِيدُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ . ويقال للفِئَلَةِ الأُلْبَى عَيْتُومٌ . قال:

ويقال: لِلْفِئَلِ الذَّكْرُ عَيْتُومٌ وَجَمْعُهُ عَيْائِمٌ . وقال الشاعر:

وقد أسیر أمام الحَيِّ تَحْمِلُنِي ... وَالْفَضْلَيْنِ كَيْتَاؤُ اللَّحْمِ عَيْتُومٌ

وصف ناقته فجعلها عَيْتُوما . قال: وَالعَيْتَامُ: شَجَرٌ يُقَالُ لَهُ البَيْضَاءُ ، الواحِدُ عَيْتَامَةٌ . أبو

﴿بیتر حاشیائے طے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور ”عثمان“ خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا نام ہے، اور یہ نام جدوجہد کرنے اور مشغول ہونے کے معنی کے اعتبار سے ہے، یعنی دین کے معاملہ میں جدوجہد اور اپنے آپ کو مشغول کرنے والا۔

اور اسی طرح مثلاً ”معاویہ“ کے عربی لغت میں کئی معنی آتے ہیں، جن میں سے اگرچہ بعض معنی تو اچھے نہیں ہیں، لیکن بعض معنی درست ہیں، چنانچہ اس کے ایک معنی ایک دوسرے کو دعوت دینے اور بلانے و پکارنے کے آتے ہیں۔ ۱۔

اور دعوت دینا اور بلانا اچھائی کی طرف بھی ہو سکتا ہے، اور برائی کی طرف بھی، اور معاویہ ایک جلیل القدر صحابی اور کئی دیگر صحابہ کرام کا نام ہے، اور ان حضرات گرامی کا یہ نام اچھائی کی طرف دعوت دینے کے اعتبار سے ہے۔

اور مثلاً رقم کے ایک معنی مخصوص سانپ کے آتے ہیں، اور دوسرے معنی نقش و نگار والے کے آتے ہیں، بلکہ مخصوص سانپ کا نام بھی اسی وجہ سے رقم رکھا گیا ہے، کہ اس کے جسم پر نقش و نگار ہوتے

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ ﴾

عہد عن عمرو: العَفْمَمُ: الشديد العظيم من الإبل. وقال الليث: العَفْمَمُ من الإبل: الطويل في غلظ، والجمع عَفْمَمَات. قال: والأسد عَفْمَمٌ، يقال ذلك من قتل وطنه. بَقُلْ عَفْمَمٌ: قوي. وقال الجعدي يصف جملاً:

أناك أبو ليلي يوجب به الذجي... ذجي الليل جَوَابُ الفلاة عَفْمَمٌ

أبو العباس عن ابن الأعرابي: إنني لأعظم له شيئاً من الرجز أي أتعف. وقال ابن الفرج: سمعت جماعة من قيس يقولون: فلان يُعَفِّمُ ويُعَفِّنُ أي يجتهد في الأمر ويُعَمِّلُ نفسه فيه. وقال ابن شميل: العَفْمُ في الكسر والجرح: تداسي العظم حتى هم أن يتجبر ولم يتجبر بعد كما ينبغي. يقال: أجبر عظم البعير؟ فيقال: لا ولكنه عَفْمٌ ولم يتجبر. وقد عثم الجرح وهو أن يُكْتَبَ ويُجَلَبَ ولم يبرأ بعد. ثعلب عن ابن الأعرابي: العفم جمع عاتم وهم المُجَبَّرُونَ، عثمه إذا جبره. عمرو عن أبيه قال: العَفْمَانُ: الجعان، جاء به في باب الحيات: أبو عہد ابن عمرو: العَفْمَمُ: الشديد العظيم من الإبل. قال الأزهري:

عثمان: عُفْلَانٌ من العَفْمِ (تهذيب اللغة، مادة عثم)

۱۔ واشتقاق معاویہ من قولهم: تَعَاوَى القومُ، إذا تَدَاعَوْا إلى حربٍ وغيرها. واستعوى بنو فلان، إذا استعصروهم. واستعوى الرجلُ، إذا باث القفرَ. واستعوى الكلابُ لسمع بُحَايَها، فيعلم أنه قريب من ماء أو جلتل (الاشتقاق لابن دريد، اشتقاق أسماء رجال بني عبد شمس)

ہیں، اور ایک جلیں القدر صحابی کا نام بھی ارقم ہے، تو وہ اسی نقش و نگار بمعنی مزین و خوبصورت کی نسبت سے ہے۔ ۱

اور مثلاً مسروق یا سراقہ کے عربی لغت میں معنی چرائے ہوئے کے آتے ہیں اور یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام ہیں، جن کو حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔

کیونکہ ان الفاظ کے معنی ”خفیہ طریقہ پر حاصل کی ہوئی چیز“ کے بھی آتے ہیں، اور مجازی طور پر ایسی چیز چرانے پر بھی ان کا اطلاق آتا ہے، جو کہ حرام نہیں ہے، مثلاً شعر چرانا، نظر چرانا، بلکہ آواز وغیرہ کے کمزور ہونے پر بھی ان الفاظ کا اطلاق آتا ہے۔

تو یہ نام انہی معانی کے پوش نظر ہیں۔ ۲

اسی طرح مثلاً ”سرق“ فارسی زبان میں ریشمی اور عمدہ کپڑے کو کہا جاتا ہے، اور عربی میں اس کے معنی چوری کے آتے ہیں، اور بعض صحابہ کرام کا نام ”سرق“ فارسی زبان کے اعتبار سے تھا، نہ کہ عربی زبان کے اعتبار سے۔ ۳

۱ (رق م) : (رَقَمَ الْقَوْبَ) وَشَاةٌ وَقَمَا (وَمِنْهُ) بُرُودُ الرَّقْمِ وَهُوَ نَوْعٌ مِنْهَا مَوْخِي وَالنَّاجِرُ يَرْقُمُ الْقِيَابَ أَي يُعَلِّمُهَا بِأَنْ لَمَنْهَا كَذَا وَمِنْهُ لَا يَجُوزُ بَيْعُ الشَّيْءِ بِرَقْمِهِ وَالرَّقْمُ مِنَ الْأَلْهَابِ الْأَرْقَشُ (وَبِهِ سُمِّيَ) أَرْقَمُ بْنُ أَبِي الْأَرْقَمِ وَهُوَ الْبَدِي أَسْتَعْمَلَ عَلَى الصَّلَاةِ فَاسْتَبْعَ أَبَا زَيْدٍ وَاسْمُ أَبِي الْأَرْقَمِ حَبْدٌ مَنَابٍ (المغرب، مادة رق م، باب الرء مع القاف)

۲ اور جو دروں کے شعر چرانے میں اصلاح کرے، اسے بھی سراقہ کہہ دیا جاتا ہے۔

قال ابن بَرِّي: وَيُقَالُ لِسَارِقِ الشَّعْرِ: سُرَّاقٌ (تاج العروس، مادة سرق)

سرق. ويقال: سرق السمع، والنظر: سمع، أو نظر مستغنياً. و: سرقني صبي: تمت. سرق الشيء - سرقاً: خفياً (القاموس الفقهي ص ۱۷۱)

ومسروق: مفعول من قولهم: سرق الشيء، إذا حُفِّفَ. وَالسَّرْقُ معروف (الاشتقاق لابن دريد، تسمية رجال بني زيد بن كهلان وبنائهم)

ومن المجاز: استعرق السمع، وسارقة النظر. واستعرق الكاتب بعض المحاسبات إذا لم يبرزه. وسرقنا ليلة من الشهر إذا نعموا فيها. وسرق صوته، وهو مسروق الصوت إذا بَحَّ صوته (اساس البلاغة، كتاب السين، ماده س ر ق)

۳ (السرق) شق الحريز أو أجوده الواحدة سرقة (المعجم الوسيط، باب السين)

وَالسَّرْقُ: حَسْرَبٌ مِنَ الْقِيَابِ الْحَرِيرِ، أَحْسِبُهُ فَارِسِيًّا مَعْرَبًا (الاشتقاق لابن دريد، تسمية رجال بني زيد بن كهلان وبنائهم)

اسی طرح مثلاً ایاس الف پر زبر کے ساتھ مایسی و نامامیدی کے معنی میں آتا ہے، لیکن الف کے زیر کے ساتھ اس کے معنی عوض و بدلہ کے آتے ہیں، اور بعض صحابہ کرام کا یہ نام اسی معنی کے اعتبار سے تھا۔ ۱۔

اور بعض نام ایسے بھی پائے جاتے ہیں کہ ان میں لغوی معنی ملحوظ ہی نہیں، بلکہ وہ بطور علمیت کے ہی متعین ہو گئے ہیں۔

بہر حال تفصیل مذکور کی روشنی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے وہ نام کہ جن کو نبی ﷺ نے ملاحظہ فرما کر تبدیل نہیں فرمایا، وہ نام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مبارک شخصیات کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور ان کی طرف نسبت کا اعتبار کرتے ہوئے رکھنا جائز ہے، خواہ لغوی نسبت معلوم نہ ہو، یا بظاہر اچھی معلوم نہ ہوتی ہو۔ ۲۔

نقطہ

محمد رضوان

مورخہ ۲۱/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ / 04/ جولائی / 2011ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی

۱۔ (ایس) الجوهري أَيْسُ مِنْهُ آيَسُ يَأْسًا لَعْنَةُ فِي يَنْسُتُ مِنْهُ الْإِيَّاسُ وَمَصْدَرُهَا وَاحِدٌ وَأَيْسَنِي مِنْهُ فَلَانٌ مِثْلُ الْإِيَّاسِي وَكَذَلِكَ الْإِيَّاسِيُّ ابْنُ سَيْدَةَ الْإِيَّاسِ مِنَ الشَّيْءِ مَقْلُوبٌ عَنْ يَنْسُتُ وَلَيْسَ بِلَعْنَةٍ فِيهِ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَأَعْلَوْهُ فَقَالُوا إِيَّاسُ أَيْسُ كَهَيْئَةِ أَهَابٍ فَظَهَرَ وَصَحِيحًا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا صَحَّ لِأَنَّهُ مَقْلُوبٌ عَمَّا تَصَحَّ عِنْدَهُ وَهُوَ يَنْسُتُ لِعُكُوفِ الصَّحَّةِ دَلِيلًا عَلَى ذَلِكَ الْمَعْنَى كَمَا كَانَتْ صَحَّةٌ عَوُورٌ دَلِيلًا عَلَى مَا لَا يَدُ مِنْ صَحَّةٍ وَهُوَ عَوُورٌ وَكَانَ لَهُ مَصْدَرٌ فَأَمَّا الْإِيَّاسُ اسْمٌ رَجُلٍ فَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ مِنَ الْأَوْسِ الَّذِي هُوَ الْعَوُوسُ عَلَى نَحْوِ تَسْمِيَتِهِمْ لِلرَّجُلِ عَطِيَّةٌ تَقُولُ لَا بِالْعَطِيَّةِ وَمَعْلَهُ تَسْمِيَتِهِمْ عِيَّاسًا وَهُوَ مَذْكُورٌ فِي مَوْضِعِهِ الْكِسَائِيُّ سَمِعْتُ غَيْرَ قَبِيلَةٍ يَقُولُونَ إِيَّاسٌ بَغِيرَ هَمْزٍ وَالْإِيَّاسُ التَّلُّ وَأَسْ (لسان العرب مادة ایس ج ۶ ص ۱۹)

۲۔ ملحوظ رہے کہ روایات میں بعض صحابیات کا نام لہذا اللہ تعالیٰ ہے، اور حدیث میں بھی جاریہ کو ”آئسی“ کہنے سے منع کرتے وقت فرمایا گیا ہے کہ تمام عورتیں اللہ تعالیٰ کی ”بناء“ ہیں:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَيْدِي وَأَمْنِي. كَلَّمْتُمْ هَيْهَذَا اللَّهُ وَكُلُّ نِسَائِكُمْ إِيَاءُ اللَّهِ وَلَكِنْ لِيَقُلَّ خُلَايِي وَجَارِيِي وَفَتَايِي وَفَتَايِي (مسلم حدیث نمبر ۶۰۱۱)

جس سے معلوم ہوا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی ناموں کی طرف عہد کی نسبت لگا کر لڑکوں کے نام رکھے جاتے ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی ناموں کی طرف ”نمۃ“ کی نسبت لگا کر لڑکیوں کے نام بھی رکھے جائیں۔

خاتمہ

بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست

اس سے پہلے ہم اچھے اور صحیح و جائز اور ناجائز و غلط ناموں کے بارے میں اصولی طور پر تفصیل ذکر کر چکے ہیں۔ اب بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست پیش کی جاتی ہے۔
اس فہرست کو ترتیب دینے میں درج ذیل امور کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

(۱)..... حروفِ چھٹی کے اعتبار سے پہلے ذکر (لڑکوں اور مردوں کے) نام درج کئے

گئے ہیں، اور اس کے بعد مؤنث (لڑکیوں اور عورتوں کے) نام درج کئے گئے ہیں۔ ۱۔

(۲)..... ہر نام کے ساتھ اصل نام لکھ کر آگے اس کا اعراب لگا کر صحیح تلفظ کی نشاندہی

کردی گئی ہے۔ ۲۔

اور اسی کے ساتھ اس نام کی نسبت اور معنی کی وضاحت کردی گئی ہے، اور بعض مقامات

پر اس نام کے صیغے کو بھی واضح کر دیا گیا ہے۔

(۳)..... ہر حرفِ چھٹی کے ناموں میں انبیائے عظام اور صحابہ کرام کے ناموں کو بھی

شامل کیا گیا ہے، اور مناسب موقعوں پر معنی کی بھی وضاحت کردی گئی ہے۔

۱۔ البتہ حروفِ چھٹی کی رعایت نام کے شروع ہونے والے حرف کو ملحوظ رکھ کر تو کی گئی ہے، لیکن پہلے حرف کے بعد والے
حرف میں حروفِ چھٹی کا لحاظ نہیں کیا گیا۔

۲۔ اور عربی و اسلامی ناموں کے صحیح تلفظ کی اہمیت بہت زیادہ ہے، اس لئے کہ اس کی خلاف ورزی کی وجہ سے ظاہری
الفاظ و اعراب کے مختلف ہونے سے معنی و نسبت مختلف ہو جاتی ہے۔ اور صحیح تلفظ و اعراب کی معنی جامعیت عربی زبان میں
ہے، اتنی کسی اور زبان میں نہیں پائی جاتی، چنانچہ آج کل رائج انگریزی زبان میں بعض عربی حروف اور اعراب کے لئے کوئی
مستقل حرف یا اعراب نہیں ہے، اور اسی وجہ سے انگریزی زبان اور بالخصوص انگریزی تحریر میں بہت سے عربی الفاظ
و اعراب کی ترجمانی کی کوئی متبادل چیز موجود نہیں۔

اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آج کل جو بہت سے مسلمان اپنے ناموں کو انگریزی یا دوسری زبان میں لکھتے اور دیکھنے کرنے کے
مادی ہیں، اس سے اسلامی نام کے تمام تقاضوں کی رعایت نہیں ہو پاتی، جس کی وجہ سے اس کی برکات بھی حاصل نہیں
ہو پاتیں۔ اس لئے ضرورت ہے کہ مسلمان اپنے نام عربی اور اردو میں تحریر کرنے کا اہتمام کریں۔

(۴)..... صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام معتبر اور مستند کتب سے لئے گئے ہیں، اور ممکنہ حد تک ان کی تحقیق کی گئی ہے۔ ۱۔

(۵)..... جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ناموں یا کتبوں کو شامل کیا گیا ہے، ان کے صرف نام یا کنیت کے درج کرنے پر اکتفاء کیا گیا ہے، اور طوالت یا اختلاف وغیرہ سے بچنے کے لئے پورا تعارفی نام یا نسبت وغیرہ نہیں لکھی گئی۔

(۶)..... بعض نام عربی اصول اور لغات سے اخذ کئے گئے ہیں۔

(۷)..... نام کو مرکب رکھنے کے طریقے کی بھی بطور نمونہ نشاندہی کر دی گئی ہے، لہذا خاص نشان زدہ الفاظ سے نام کو مرکب کرنا ضروری نہیں، بلکہ خود مرکب نام رکھنا بھی ضروری نہیں۔ اور لڑکیوں کے نام میں مرکب رکھنے کی نشاندہی نہیں کی گئی، ان کے ساتھ بنت یا زوجہ یا أم یا حسنہ، محمودہ وغیرہ کا لفظ لگا کر مرکب کیا جاسکتا ہے۔ ۲۔

۱۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ناموں کی اصل بنیاد تو ”اسد الغابہ“ پر رکھی گئی ہے، اور مزید تحقیق کے لئے ”الاصابہ فی تمییز الصحابہ“ اور ”معرفة الصحابہ لابن عیثم“ اور بعض مستند عربی لغات سے استفادہ کیا ہے۔

اور اگر کسی نام کے بارے میں صحابی یا تابعی ہونے میں اختلاف نظر سے گزرا، تو اس کی بھی ساتھ وضاحت کر دی گئی ہے۔ البتہ بعض نام صحابی کے ہونے نہ ہونے میں اختلاف یا کسی دوسری وجہ سے شامل نہیں کئے گئے۔

۲۔ ملحوظ رہے کہ عربی کے بہت سے نام ایسے ہیں کہ جو مرد اور عورت دونوں کے رکھے جاسکتے ہیں (مثلاً معاصر والے نام اور بعض صفت مشبہ، اور مالذ وغیرہ کے صیغوں والے نام اور اسی طرح بعض اسمائے جامدہ) اور ہمارے یہاں مردوں کے نام کے شروع میں محمد اور آخر میں احمد، حسن، حسین وغیرہ لگانے کے موجب طریقہ سے اس نام کے نرد کا ہونے کا کافی حد تک تعارف ہو جاتا ہے۔ لیکن خواتین کے نام کے شروع یا آخر میں ایسے عربی کے الفاظ کے استعمال کا رواج نہیں کہ جن کی وجہ سے عورت کا نام ہونے کا تعارف ہو۔ البتہ اگر عورت کے نام کے بعد ”أم“ یا ”بنت“ یا ”زوجہ“ لگانا کا اضافہ کیا جائے، تو عورت کے نام کو مرد کے نام سے امتیاز حاصل ہو جاتا ہے، اس لئے یا تو ام یا بنت، یا زوجہ لگانا کے الفاظ لگا کر امتیاز دینے کا رواج ہونا چاہئے۔ مگر ہمارے یہاں ام یا بنت یا زوجہ لگانا کے بجائے براہ راست والد یا شوہر کا نام لگا دیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے مخصوص ناموں میں تو (جو ہمارے معاشرے میں عورتوں کے لئے ہی مخصوص رائج ہیں) امتیاز ہو جاتا ہے، لیکن مرد و عورت کے درمیان مشترک ناموں میں امتیاز مشکل ہوتا ہے، اور اسی وجہ ہمارے یہاں خواتین کے ایسے نام رکھنے کا رواج نہیں ہے، جو مرد و عورت کے درمیان عربی قواعد کے لحاظ سے مشترک ہوتے ہیں، جس کی وجہ سے عورتوں کے ناموں کی تعداد کم بھی جاتی ہے، اور غیر اسلامی ناموں کا سہارا ڈھونڈا جاتا ہے۔ اس مشکل کا ایک حل یہ ہے کہ مردوں کے ناموں کے ساتھ محمد، احمد، حسن، حسین وغیرہ جیسے امتیازی اوصاف والے الفاظ کی طرح عورتوں کے لئے بھی مخصوص امتیازی اوصاف والے الفاظ کو رواج دیا جائے، مثلاً عورت کے نام کے آخر میں حسنہ، محمودہ، وغیرہ جیسے الفاظ استعمال کئے جائیں۔

﴿ لڑکوں کے اسلامی نام ﴾

حرف ”الف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مڑب طریقہ
آدم	آدَم	ابو البشر سیدنا حضرت آدم علیہ السلام کا نام؛ بمعنی گندم کو (اصلہ آدم)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
احمد	أَحْمَد	نبی ﷺ کا نام؛ بمعنی بہت زیادہ قابل تعریف (احم تفسیل)	شروع میں محمد یا آخر میں حسن لگا یا جاسکتا ہے
ادریس	إِدْرِيس	ایک نبی کا نام؛ بمعنی دین کی تعلیم دینے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
ایوب	أَيُّوب	ایک نبی کا نام جن کا صبر مشہور ہے	شروع میں محمد یا آخر میں اسماء لٹی لگا یا جاسکتا ہے
الیاس	إِلْيَاس	ایک نبی کا نام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
ابراہیم	إِبْرَاهِيم	ایک جلیل القدر نبی اور نبی ﷺ کے بیٹے کا نام	” ” ”
اسماعیل	إِسْمَاعِيل	حضرت ابراہیم کے بیٹے کا نام (عبرانی زبان کا لفظ)	” ” ”
اسحاق	إِسْحَاق	حضرت ابراہیم کے بیٹے کا نام	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرگب طریقہ
الْبَيْع	الْبَيْع	ایک نبی کا نام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
الْأَمِين	أَمِين	نبی ﷺ کا لقب، بمعنی بہت امانت دار (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/نکایا جاسکتا ہے
إِيَّاس	إِيَّاس	صحابی کا نام، بمعنی بدلتہ (من الاوس، بحوالہ لسان العرب)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
أَسَد	أَسَد	صحابی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر (اسم جامد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ لکایا جاسکتا ہے
أَسِيد	أَسِيد	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا بہادر (اسد کی تفسیر)	" " "
أَرْقَم	أَرْقَم	صحابی کا نام، بمعنی منھش و حرمین (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/نکایا جاسکتا ہے
أَخْرَم	أَخْرَم	صحابی کا نام، شاہ و دم کا لقب، بمعنی ٹیلا جو کسی شیب میں اترتا ہو/تالاب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
أَحْوَص	أَحْوَص	صحابی کا نام، بمعنی تنگ یک چشم	" " "
أَحْمَر	أَحْمَر	صحابی کا نام، بمعنی سرخ (اسم صفت بوزن مثل)	" " "
أَذْرَع	أَذْرَع	صحابی کا نام، بمعنی زرہ پہننے والا	" " "
أَزْهَر	أَزْهَر	صحابی کا نام، بمعنی سفید اور چمک دار چہرے والا	" " "
أَسْوَد	أَسْوَد	صحابی کا نام، بمعنی کالا بطور عاجزی (اسم صفت)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
اقس	اَقْس	صحابی کا نام، بمعنی بلند، عزیز و قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اسم	اَسْم	صحابی کا نام، بمعنی حکم سیر / وسیع راہ	" " "
اسر	اَسْمَر	صحابی کا نام، بمعنی سفید بہ سیاہی مائل یعنی خوبصورت	" " "
اہبان	اَهْبَان	صحابی کا نام، بمعنی حیدر و حلیہ (الف لون زالف لثقان عن الہبوا الہمزۃ بدل من الواو)	" " "
اوس	اَوْس	صحابی کا نام، بمعنی عطیہ کرنا (اسم مصدر)	" " "
ابان	اَبَان	صحابی کا نام، بمعنی واضح و ظاہر	" " "
اربد	اَرْبَد	صحابی کا نام، بمعنی خاکستری لون والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / نسا لگایا جاسکتا ہے
اسامہ	اَسَامَہ	صحابی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
امیہ	اُمَیَہ	صحابی کا نام، بمعنی قریش کا ایک قبیلہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ابی	اَبَی	صحابی کا نام (صغیر اب معطف، اصلہ اَبُو)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اغر	اَغْرَ	صحابی کا نام، بمعنی سفید اور شریف	" " "
اسعد	اَسْعَد	صحابی کا نام، بمعنی نہایت نیک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / نسا لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرادب طریقہ
اقرع	اَقْرَعُ	صحابی کا نام، بمعنی سخت ڈھال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
البح	اَلْبَحُّ	صحابی کا نام، بمعنی کامیاب ترین	" " "
ایمن	اَيْمَنُ	صحابی کا نام، بمعنی دایاں / راست / بابرکت	" " "
أسیر	اُسَيْرُ	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا قیدی (یعنی احکام الہی کا) (اسیر کی تفسیر)	" " "
انيف	اَنْيْفُ	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا سرسبز باغ (انف کی تفسیر)	" " "
انس	اَنْسُ	صحابی کا نام، بمعنی انسیت ہونا (مصدر انس بہ من باب طوب)	" " "
انيس	اَنْيِسُ	صحابی کا نام، بمعنی انسیت ہونا (انس کی تفسیر)	" " "
انيس	اَيْنِسُ	انسیت والا (ام شہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اوسط	اَوْسَطُ	حضور ﷺ کے زمانہ میں پیدا ہونے والے تابعی کا نام، بمعنی درمیان و معتدل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اخف	اَخْفُ	تابعی کا نام، بمعنی استقامت کی طرف مائل ہونے والا	" " "
اشرف	اَشْرَفُ	زیادہ شرافت والا (ام تفضل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
اجل	اَجْمَلُ	زیادہ جمال والا (ام تفضل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
أَبُو	أَبُو	زیادہ سنی (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/انکا یا جاسکتا ہے
أَحْسَن	أَحْسَن	زیادہ اچھا (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/انکا یا جاسکتا ہے
أَرْشَد	أَرْشَد	زیادہ ہدایت والا (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/انکا یا جاسکتا ہے
أَبِيض	أَبِيض	سفید یا صاف سترا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/انکا یا جاسکتا ہے
أَحْوَر	أَحْوَر	سفید (اسم صہ)	" " "
أَكْرَم	أَكْرَم	زیادہ عزت و اکرام والا	" " "
أَكْمَل	أَكْمَل	زیادہ کامل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدين/انکا یا جاسکتا ہے
أَنُور	أَنُور	زیادہ روشنی والا	" " "
أَنْصَر	أَنْصَر	بہت زیادہ مدد والا	" " "
أَسْلَم	أَسْلَم	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ سلامتی والا	" " "
أَمَّجَد	أَمَّجَد	زیادہ بزرگی والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسین/انکا یا جاسکتا ہے
أَفْضَل	أَفْضَل	زیادہ فضیلت والا	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
اطہر	أَطْهَرُ	زیادہ پاکیزہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد مبارک لگا یا جاسکتا ہے
اطیب	أَطْيَبُ	زیادہ پاک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
اصغر	أَصْغَرُ	چھوٹا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن لگا یا جاسکتا ہے
اخضر	أَخْضَرُ	صحابی کا نام، بمعنی سرسبز/تروتازہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن لگا یا جاسکتا ہے
ابکر	أَبْكَرُ	آگے بڑھنے والا	" " "
اذکی	أَذْكَى	نہایت عقل مند	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
احمس	أَحْمَسُ	دین میں زیادہ قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن لگا یا جاسکتا ہے
ازھر	أَزْهَرُ	صحابی کا نام، بمعنی نہایت سفید روشن	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگا یا جاسکتا ہے
اظہر	أَظْهَرُ	زیادہ ظاہر قوی	" " "
ارشق	أَرْشَقُ	خوبصورت اور اچھے قد والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
انظر	أَنْظُرُ	خوب دھیان رکھنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
اعتصام	إِعْتِصَامُ	خود کو گناہوں سے محفوظ رکھنا (اسم مصدر، باب الاعتصام)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مگر ب طریقہ
انتصار	اِنْتِصَار	فتح یاب ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لگا یا جاسکتا ہے
اعتماد	اِعْتِمَاد	یقین و بھروسہ کرنا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لگا یا جاسکتا ہے
انعام	اِنْعَام	نعمت و تحفہ دینا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/لگا یا جاسکتا ہے
اخلاص	اِخْلَاص	کھوٹ و ملاوٹ سے خالی و پاک ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/لگا یا جاسکتا ہے
ابرار	اِبْرَار	نیکو کار و پرہیزگار ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لگا یا جاسکتا ہے
ارشاد	اِرْشَاد	ہدایت کرنا، راہ دکھانا (اسم مصدر، باب افعال)	" " "
اواب	اَوَاب	بہت رجوع کرنے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/لگا یا جاسکتا ہے
اویس	اُوَيْس	چھوٹا سا عطیہ (اوس کی تفسیر)	" " "
امان	اَمَان	پناہ/حفاظت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/لگا یا جاسکتا ہے
ایثار	اِیْثَار	دوسرے کو ترجیح دینا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لگا یا جاسکتا ہے
انتخاب	اِنْتِخَاب	پسند کرنا، چھانٹنا (اسم مصدر، باب افعال)	" " "
اطمینان	اِطْمِئْنَان	مطمئن ہونا، سکون و آرام ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا مرتب طریقہ
احسان	إِحْسَان	اچھا سلوک اور بھلائی کرنا (ام صدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الحق لگا جایا سکتا ہے
امکان	إِمْكَان	ممکن و آسان ہونا (ام صدر)	" " "
اسلام	إِسْلَام	صلح کرنا / فرما تیر دار ہونا (ام صدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الرحمن لگا جایا سکتا ہے
اعلام	إِعْلَام	ظاہر کرنا (ام صدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الحق لگا جایا سکتا ہے
اقبال	إِقْبَال	کسی کی طرف متوجہ ہونا (ام صدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الرحمن لگا جایا سکتا ہے
اصلاح	إِصْلَاح	درست کرنا (ام صدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگا جایا سکتا ہے
ارضاء	إِرْضَاء	راضی کرنا، خوش کرنا (ام صدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الرحمن لگا جایا سکتا ہے
ارتضاء	إِرْتِضَاء	اپنے لئے پسند کرنا (ام صدر از باب افعال)	" " "
اقلاح	إِفْلَاح	کامیاب ہونا (ام صدر از باب افعال)	" " "
انفاق	إِنْفَاق	خرچ کرنا (ام صدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگا جایا سکتا ہے
انظار	إِنْظَار	مہلت دینا (ام صدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جایا سکتا ہے
احصان	إِحْصَان	مضبوط جگہ میں محفوظ کرنا (ام صدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگا جایا سکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مگر کب طریقہ
ادراک	إِدْرَاک	پانا/ معلوم کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
اشفاق	إِشْفَاق	مہربانی کرنا/ ڈرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اسفار	إِسْفَار	روشن ہونا/ روشنی میں جانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
اقتدار	اَلْاِقْتِدَار	قادرو غالب ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
انتظار	اَلْاِنْتِظَار	متکثر ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	” ” ”
اصباح	اِصْبَاح	صبح میں داخل ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	” ” ”
اختیار	اِخْتِيار	چننا/ منتخب کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	” ” ”
ایراد	اِبْرَاد	شخصی وقت میں داخل ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اظہار	اِظْهَار	ظاہر کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الحق لگایا جاسکتا ہے
اطعام	اِطْعَام	کھلانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اسبغ	اِسْبَاغ	کامل بنانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
اذعان	اِذْعَان	مطیع ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الرحمن لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
اذکار	إِذْكَار	یاد دلانا (ام صمد از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الحق لگایا جاسکتا ہے
اسعاد	إِسْعَاد	نیک بخت بنانا / مدد کرنا (ام صمد از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
اثمار	إِثْمَار	درخت کا پھل دار ہونا (ام صمد از باب انفعال)	" " "
اقساط	إِقْسَاط	انصاف کرنا (ام صمد از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
اکمال	إِكْمَال	پورا کرنا (ام صمد از باب انفعال)	" " "
اشتراک	إِشْتِرَاك	باہم شریک ہونا (ام صمد از باب انفعال)	" " "
اجتہال	إِجْتِهَال	خوب اگساری سے دعوائے گناہ (ام صمد از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اجتاع	إِجْتَاع	جدی روی کرنا (ام صمد از باب انفعال)	" " "
استباق	إِسْتِبَاق	ایک دوسرے سے آگے نکلنا (ام صمد از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الحق لگایا جاسکتا ہے
اقتراب	إِقْتِرَاب	قریب ہونا (ام صمد از باب انفعال)	" " "
اقتصاد	إِقْتِصَاد	میانہ روی کرنا (ام صمد از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
اقتصار	إِقْتِصَار	اکتفا کرنا (ام صمد از باب انفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الحق لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا عربی طریقہ
التماس	الْتِمَاس	طلب کرنا (اسم مصدر از باب التماس)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
اقبال	اِمْتِیَال	حکم بجالاتا (اسم مصدر از باب التماس)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اکتساب	اِكْتِسَاب	حاصل کرنا/کمانا (اسم مصدر از باب التماس)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
انتہاء	اِنْتِیَاه	خبردار ہونا (اسم مصدر از باب التماس)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
استخبار	اِسْتِیْبَار	خوش ہونا (اسم مصدر از باب التماس)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
استحسان	اِسْتِحْسَان	اچھا سمجھنا (اسم مصدر از باب التماس)	" " "
استحکام	اِسْتِحْکَام	محکم کرنا (اسم مصدر از باب التماس)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
اکشاف	اِنْکِشَاف	کھلانا/ظاہر ہونا (اسم مصدر از باب التماس)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
اشراح	اِنْشِرَاح	کھلانا/دل کی رکاوٹ دور ہونا (اسم مصدر از باب التماس)	" " "
اندراج	اِنْدِرَاج	داخل ہونا (اسم مصدر از باب التماس)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
انبساط	اِنْبِسَاط	پھیلنا/خوش ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
ابحاث	اِبْحَاث	بھیجا جانا/بیدار ہونا/کھڑا ہونا (اسم مصدر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
احمرار	إِحْمِرَار	سرخ ہونا (اہم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگا یا جاسکتا ہے
امہ	أُمَّه	ایک جماعت/مقتدا	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
آمر	أَمِير	حکم دینے والا (اہم قائل از علانی مجرد باب امر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگا یا جاسکتا ہے
آمن	أَمِين	بے خوف (اہم قائل علانی مجرد باب مع)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
ایسر	أَيْسَر	زیادہ آسان و سہل (اہم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگا یا جاسکتا ہے
اشداد	إِشْدَاد	لہاوردار ہونا (مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگا یا جاسکتا ہے
ایسار	إَيْسَار	آسانی فراہم کرنا (باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگا یا جاسکتا ہے
اشجع	أَشْجَع	زیادہ بہادر (اہم تفضیل)	" " "
اریب	أَرِيْب	عاقل (مفہوم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
اتقان	إِتْقَان	پختگی/مہارت/خوبی	" " "
احتشام	إِحْتِشَام	حیا/وقار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحق لگا یا جاسکتا ہے
ارتق	أَرْتَقِي	مغیا/فائدہ مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
ابوبکر	أَبُو بَكْرٍ	صدیق اکبر کی کنیت	کوئی لفظ ملانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ خود عرب ہے
ابو حذیفہ	أَبُو حَذِيفَةَ	صحابی کی کنیت	" " "
ابو سلمہ	أَبُو سَلْمَةَ	" " "	" " "
ابو عبیدہ	أَبُو عَبِيدَةَ	" " "	" " "
ابو موسیٰ	أَبُو مُوسَى	" " "	" " "
ابن ام مکتوم	ابن أم مكتوم	" " "	" " "
ابو احمد	أَبُو أَحْمَدَ	" " "	" " "
ابو بردہ	أَبُو بَرْدَةَ	" " "	" " "
ابو بزرہ	أَبُو بَرْزَةَ	" " "	" " "
ابو ذر	أَبُو ذَرٍّ	" " "	" " "
ابو رافع	أَبُو رَافِعٍ	" " "	" " "
ابو رہم	أَبُو رَهْمٍ	" " "	" " "
ابو سبرہ	أَبُو سَبْرَةَ	" " "	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا درست طریقہ
ابوستان	أَبُو سِتَان	صحابی کی کنیت	کوئی لفظ ملانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ غیر کرب ہے
ابوقبیلہ	أَبُو قَبِيلَةَ	" " "	" " "
ابوقیس	أَبُو قَيْسٍ	" " "	" " "
ابوبکبہ	أَبُو كَبْشَةَ	" " "	" " "
ابومرثد	أَبُو مَرْثَدٍ	" " "	" " "
ابوہریرہ	أَبُو هُرَيْرَةَ	" " "	" " "
ابوایوب	أَبُو أَيُّوبٍ	" " "	" " "
ابوطحہ	أَبُو طَحْهٍ	" " "	" " "
ابوالدرداء	أَبُو الدَّرْدَاءِ	" " "	" " "
ابوسعید	أَبُو سَعِيدٍ	" " "	" " "
ابومسعود	أَبُو مَسْعُودٍ	" " "	" " "
ابوقنادہ	أَبُو قَنَادَةَ	" " "	" " "
ابودجانہ	أَبُو دَجَانَةَ	" " "	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
ابوالیسر	أَبُو الْيَسْرِ	صحابی کی کنیت	کوئی نقطہ طے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ خود عرب ہے
ابولبابہ	أَبُو بَابِه	" " "	" " "
ابوالہیثم	أَبُو الْهَيْثِمِ	" " "	" " "
ابوقیس	أَبُو قَيْسِ	" " "	" " "
ابوحمید	أَبُو حَمِيدِ	" " "	" " "
ابوزید	أَبُو زَيْدِ	" " "	" " "
ابوعمرہ	أَبُو عَمْرٍو	" " "	" " "
ابوجس	أَبُو جَسِّ	" " "	" " "
ابوأسید	أَبُو أُسَيْدِ	" " "	" " "
ابن ابی اوفی	ابْنُ أَبِي أُوفَى	" " "	" " "
ابوامامہ	أَبُو أَمَامَةَ	" " "	" " "
ابوبصیر	أَبُو بَصِيرِ	" " "	" " "
ابوبکرہ	أَبُو بَكْرَةَ	" " "	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرگب طریقہ
ابو جہم	أَبُو جَهْمٍ	صحابی کی کنیت	کوئی لفظ ملائے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ غمخیز ہے
ابو جندل	أَبُو جَنْدَلٍ	" " "	" " "
ابو ثعلبہ	أَبُو ثَعْلَبَةَ	" " "	" " "
ابو رفاعة	أَبُو رِفَاعَةَ	" " "	" " "
ابو سفیان	أَبُو سَفْيَانَ	" " "	" " "
ابو شریح	أَبُو شَرِيحٍ	" " "	" " "
ابو العاص	أَبُو الْعَاصِ	" " "	" " "
ابو عامر	أَبُو عَامِرٍ	" " "	" " "
ابو عسیب	أَبُو عَسِيبٍ	" " "	" " "
ابو عمرو	أَبُو عَمْرٍو	" " "	" " "
ابو مالک	أَبُو مَالِكٍ	" " "	" " "
ابو محجن	أَبُو مِجْنٍ	" " "	" " "
ابو مخذومہ	أَبُو مَخْذُومَةَ	" " "	" " "
ابو واقد	أَبُو وَاقِدٍ	" " "	" " "

حرف ”ب“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا مرغب طریقہ
بشیر	بَشِير	نبی اور کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی خوشخبری دینے والا (ام حبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
بشر	بَشْر	صحابی کا نام؛ بمعنی چہرے کی رونق/ کشادہ روئی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
بکر	بَكْر	صحابی کا نام؛ بمعنی ابتدائی/ جلدی کرنا	” ” ”
بکیر	بَكِيْر	صحابی کا نام (بکر کی تفسیر)	” ” ”
بکیر	بَكِيْر	موسم بہار کی ابتدائی بارش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لگا یا جاسکتا ہے
باکر	بَاكِر	صبح آنے والا (ام قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ حسن/ لگا یا جاسکتا ہے
بلال	بَلَال	مشہور صحابی کا نام؛ بمعنی پانی/ غری، جو حلق کو کھڑ کر دے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
بریدہ	بُرَيْدَة	صحابی کا نام؛ بمعنی چوڑس کالی چادر (ردۃ کی تفسیر، بحوالہ مغرب)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
برید	بُرَيْد	قاصد	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
براء	بِرَاء	صحابی کا نام؛ بمعنی میوب و آفات سے بری	” ” ”

اصل نام	نام صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
بدیل	بَدِیل	صحابی کا نام، بمعنی سخی، فیاض / شریف	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بسر	بُسْر	صحابی کا نام بمعنی، تازہ چیز / طلوع کے وقت کا سورج	" " "
بریہ	بَرِیہ	خیلو کے درخت کا پہلا پھول	" " "
بریہ	بُرَیہ	صحابی کا نام (بریہ کی تصغیر)	" " "
بصرہ	بَصْرَہ	صحابی کا نام، بمعنی سفیدی مائل نرم پتھر (ہاہرہ، زرد پراوریش تینوں طرح درست ہے)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
بلیل	بَلِیل	صحابی کا نام، بمعنی نمدار ٹھنڈی ہوا (بلل کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بلیل	بَلِیل	نمدار ٹھنڈی ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / مبارک / لگا یا جاسکتا ہے
بحیر	بَحِیر	صحابی کا نام، بمعنی علم یا مال میں وسیع (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بریج	بَرِیج	عقل و جمال میں کامل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین / لگا یا جاسکتا ہے
بعیث	بَعِیث	بھیجا ہوا	" " "
بلیت	بَلِیت	خوش بیان، جھگڑ	" " "
بقیع	بَقِیع	درختوں کی جڑوں والی جگہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرگب طریقہ
باقر	بَاقِر	علم میں وسیع (وجہ التسمیة مذکور فی المعانم)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
باعق	بَاقِع	اذان دینے والا (اسم قائل)	" " "
بادر	بَادِر	پورا چاند/ آگے بڑھنے والا (اسم قائل)	" " "
بارع	بَارِع	ماہر/ باکمال/ فائق (اسم قائل)	" " "
بارق	بَارِق	روشن، چمکدار (اسم قائل)	" " "
باصر	بَاصِر	خور سے دیکھنے والا (اسم قائل)	" " "
بدر	بَدْر	چودھویں کا چاند (اسم جامد)	" " "
برز	بَرَز	بہادری میں سبقت لے جانا (اسم مصدر)	" " "
برکت	بَرَكَة	خیر، بھلائی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ لگا یا جاسکتا ہے
بُرہان	بُرْهَان	مضبوط دلیل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
بھیس	بُھَیْس	دلیری (بھس کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
بشارت	بَشَارَة	حسن و جمال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
بصارت	بَصَارَت	جاننا، دیکھنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بلاغت	بَلَاغَت	فصح و بلیغ ہونا (اسم مصدر)	" " "
بلیغ	بَلِيغ	خوش بیان (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لگا دیا جاسکتا ہے
بسیل	بَسِيْل	بہادر	" " "
بسول	بَسُوْل	انتہائی بہادر	" " "
بہلول	بُهْلُوْل	عمدہ صفات کا سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ب“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف "ت" سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
توحید	تَوْحِيد	وحدانیت بیان کرنا (اسم مصدر، از باب تَعْلِيل)	شروع میں ہم یا آخر میں احمد / اللہ لگا دیا جاسکتا ہے
تبشیر	تَبْشِير	خوشخبری سنانا (اسم مصدر از باب تَعْلِيل)	شروع میں ہم یا آخر میں احمد / الدین لگا دیا جاسکتا ہے
تمیم	تَمِيم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی انتہائی ٹھوس / پورے قدم وقامت والا	شروع میں ہم یا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے
تمام	تَمَام	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی مکمل، پورا (اسم مبالغہ)	" " "
تائب	تَائِب	توبہ کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں ہم یا آخر میں احمد / الرحمن لگا دیا جاسکتا ہے
تابع	تَائِبِع	فرمانبردار (اسم قائل)	" " "
تبع	تَبِيع	تابع دار / ماتحت (اسم جہ)	شروع میں ہم یا آخر میں احمد / الرحمن / الدین لگا دیا جاسکتا ہے
تریخ	تَرِيخ	مضبوط پنوں والا	شروع میں ہم یا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے
تمن	تَمَن	بمقصد	" " "
تقی	تَقِي	پرہیزگار	شروع میں ہم یا آخر میں احمد / الدین لگا دیا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
تاجی	تَاجِجِي	باغبان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
توقیر	تَوَقِير	عزت کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدين/لگا یا جاسکتا ہے
توصیف	تَوَصِيف	تعریف کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
توثیق	تَوَثِيق	مضبوط کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تحسین	تَحْسِين	اچھا اور خوبصورت بنانا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تتویر	تَتْوِير	روشن کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الاسلام/الحق/لگا یا جاسکتا ہے
تسکین	تَسْكِين	سکون پہنچانا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الاسلام/لگا یا جاسکتا ہے
تسلیم	تَسْلِيم	حکم ماننا/گردن جھکانا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/لگا یا جاسکتا ہے
تنسیم	تَسْنِيم	جنت کی ایک نہر	" " "
تنزیل	تَنْزِيل	نازل کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
توفیق	تَوَفِيق	یک اسباب پہنچانا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/لگا یا جاسکتا ہے
تیسیر	تَسْيِير	آسانی و سہولت پیدا کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
تہلیل	تَهْلِيل	اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد انشا اللہ فرما لیا جاسکتا ہے
تنویل	تَنْوِيل	بھلائی پہنچانا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الاسلام لگایا جاسکتا ہے
تجمل	تَجْمَل	حسن والا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
تفضّل	تَفْضُل	مہربانی کرنا / بزرگی و فضیلت حاصل کرنا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	” ” ”
تیمن	تَيْمَن	برکت حاصل کرنا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	” ” ”
تبسم	تَبَسُّم	مسکراتا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	” ” ”
تجمیل	تَجْمِيل	پورا کرنا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
تسہیل	تَسْهِيل	آسان کرنا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	” ” ”
تعظیم	تَعْظِيم	عظمت ظاہر کرنا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	” ” ”
تشریح	تَشْرِيح	کھولنا / واضح کرنا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	” ” ”
تحمید	تَحْمِيد	حمد بیان کرنا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	” ” ”
تصدیق	تَصْدِيق	سچا بتلانا (ام صدر از باب تَعْلِيل)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا مرگب طریقہ
تصریح	تَصْرِیح	صاف بات کرنا / کھولنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
تظہیر	تَطْهِير	پاک کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
ثبیت	تَثْبِيت	ثابت و مضبوط کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تفضیل	تَفْضِيل	ترجیح دینا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تفہیم	تَفْهِيْم	سمجھانا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تہدید	تَهْدِيْد	درست و ہموار کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تکشیف	تَنْشِيْف	صاف کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تعمیم	تَعْمِيْم	نعمت دینا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
تمرین	تَمْرِيْن	مشق کرنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
تزیہ	تَزْيِه	برائی سے دور رکھنا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تکریم	تَكْرِيْم	عزت دینا (ام صمد از باب تفعیل)	" " "
تقبیل	تَقْبِيْل	چومنا (ام صمد از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
حمین	تَمَكِين	اعتیاد دینا / جگہ دینا (ام صدر از باب تفعیل)	شروع میں مہر یا آخر میں اسماء الحق لگا یا جاسکتا ہے
شفیع	تَشْفِيع	سفارش قبول کرنا (ام صدر از باب تفعیل)	" " "
تراضی	تَرَاضِي	ایک دوسرے سے راضی ہونا (ام صدر از باب تفاعل)	شروع میں مہر لگا یا جاسکتا ہے
تبرک	تَبْرِك	برکت حاصل کرنا (ام صدر از باب تفعیل)	شروع میں مہر یا آخر میں اسم لگا یا جاسکتا ہے
تدبر	تَدْبِر	انجام سوچنا (ام صدر از باب تفعیل)	شروع میں مہر یا آخر میں اسماء الحق لگا یا جاسکتا ہے
تقرب	تَقْرُب	قرب طلب کرنا (ام صدر از باب تفعیل)	شروع میں مہر یا آخر میں اسم لگا یا جاسکتا ہے
تفکر	تَفْكَر	سوچنا / غور کرنا (ام صدر از باب تفعیل)	" " "
تحفظ	تَحْفَظ	حفاظت کرنا / بچانا (ام صدر از باب تفعیل)	شروع میں مہر لگا یا جاسکتا ہے
حمکن	تَمَكِّن	جگہ پانا (ام صدر از باب تفعیل)	" " "
تبحر	تَبْحُر	وسیع علم والا ہونا (ام صدر از باب تفعیل)	" " "
تدارک	تَدَاوِك	مٹانی کرنا (ام صدر از باب تفاعل)	شروع میں مہر یا آخر میں الدین لگا یا جاسکتا ہے
تصدق	تَصَدَّق	صدقہ دینا (ام صدر از باب تفعیل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیام رکھنے کا عربی طریقہ
تضرع	تَضَرُّع	دعا مانگنے میں انکساری ظاہر کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
تمتع	تَمَتُّع	لبے عرصہ تک فائدہ اٹھانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگا یا جاسکتا ہے
ترقب	تَرَقُّب	انتظار کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تحر	تَسْحَر	سحری کھانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
تکفل	تَكْفُل	کفیل ہونا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگا یا جاسکتا ہے
تبارک	تَبَارُک	برکت والا ہونا (اسم مصدر از باب تفاعل)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
تسائل	تَسَاوَل	ایک دوسرے کے ساتھ نرمی کرنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگا یا جاسکتا ہے
تذکر	تَذْکُر	یاد کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تطہر	تَطْهَر	خوب پاکی حاصل کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تطہج	تَطْهَج	بہادر بننا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تعبت	تَعْبَت	چھان بین کر کے آہستگی سے کام لینا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تظاہر	تَظَاهَر	ایک دوسرے کی مدد کرنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
تطابق	تَطَابُق	ایک دوسرے کے موافق ہونا (اسم مصدر از باب تفاعل)	شروع میں مہربا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
تعاون	تَعَاوُن	ایک دوسرے کی مدد کرنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	” ” ”
تجاور	تَجَاوُر	ایک دوسرے کے قریب رہنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	” ” ”
تقن	تَقِين	ماہر / ہوشیار	” ” ”
تناسق	تَنَاسُق	یکجہتی	” ” ”
تالیح	تَالِيح	تاجدار	شروع میں مہربا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ت“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ث“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بی نام رکھنے کا عربی طریقہ
ثابت	ثَابِت	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی مضبوط (اسم ماضی)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
ثلبہ	ثَلْبَه	کئی صحابہ کا نام (دشمنوں پر رعب والے معنی کی مناسبت)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
ثمامہ	ثَمَامَه	صحابی کا نام؛ بمعنی ایک گنجان اور لمبی شاخوں والا پودا	” ” ”
ثوبان	ثُوْبَان	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی اللہ کی طرف رجوع کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
ثعب	ثَعْب	صحابی کا نام؛ بمعنی روشن ہونا	” ” ”
ثقیب	ثَقِيْب	صحابی کا نام؛ بمعنی سرخ چہرے والا	” ” ”
ثور	ثُوْر	صحابی کا نام؛ بمعنی شفق کی سرخی / ایک بروج کا نام	” ” ”
ثواب	ثُوَاب	اللہ کی طرف کثرت سے رجوع کرنے والا	” ” ”
ثقف	ثَقْف	صحابی کا نام؛ بمعنی ذہین و دانشمند اور مہذب ہونا	” ” ”
ثقیف	ثَقِيْف	نہایت عقل مند و ذہین (اسم مہذب)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / انکا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ثوران	قَوْرَان	فشق کی سرخی (الفون زامتان فی ثور)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ثاقب	قَاقِب	روشن/کامل عقل	" " "
ثایب	قَاقِب	ابتدائی بارش کی تیز ہوا (بحالہ، القاموس الوحید)	" " "
ثناء	قَنَاء	تعریف	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الذوالحق/ لکایا جاسکتا ہے
ثمر	قَمَر	پھل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لکایا جاسکتا ہے
ثمیر	قَمِیر	پھلدار/ بار آور/ نتیجہ خیز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ثامر	قَامِر	پھل والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ لکایا جاسکتا ہے

حرف "ث" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ج“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
جیل	جَوَیْل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی حسن و جمال والا	شروع میں مہربا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جعفر	جَعْفَر	جلیل القدر صحابی کا نام، بمعنی نہر	” ” ”
جعیل	جَعِیْل	صحابی کا نام، بمعنی نگران آدمی (جعل کی تفسیر)	” ” ”
جابر	جَابِر	صحابی کا نام، بمعنی درست و مستحکم (اسم قائل)	” ” ”
جبیر	جُبَیْر	صحابی کا نام، بمعنی بہادر (جبر کی تفسیر)	” ” ”
جریر	جَرِیْر	صحابی کا نام، بمعنی لگام	” ” ”
حظینہ	حُظَیْنَه	صحابی کا نام، بمعنی فیاض اور میزبان (حظنہ کی تفسیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
جبیج	جَبِیْج	صحابی کا نام، بمعنی مکمل و تمام	شروع میں مہربا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جناب	جَنَاب	صحابی کا نام، بمعنی آنجناب (تعطیس لقب)	” ” ”
جنادح	جُنَادِح	صحابی کا نام جو مصر کی فتح میں شریک ہوئے، بمعنی سخت آدمی	” ” ”
جبند	جَبْنَد	صحابی کا نام، بمعنی بلند حصہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرادب طریقہ
جندب	جُنْدَب	حضرت ابوذر غفاری صحابی کا نام (جو بڑے صحابہ میں شمار ہوتے ہیں)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جنید	جُنَيْد	صحابی کا نام، بمعنی فوج/ لشکر/ مددگار (جنید کی تفسیر)	" " "
جبر	جَبْر	صحابی کا نام، بمعنی اعلان/ اشاعت/ اظہار/ بلند (ام صدد)	" " "
جہم	جَهْم	صحابی کا نام، بمعنی عاجز/ شیر	" " "
جہیم	جَهِيْم	صحابی کا نام (جہم کی تفسیر)	" " "
جون	جُوْن	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی خالص سرخ/ سفید و سیاہ/ دن (ام صدد)	" " "
جیر	جَيْفَر	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سخت اور بڑا شیر یعنی بڑا بہادر	" " "
جنادل	جِنَادِل	معنی مضبوط و باعظمت آدمی	" " "
جواد	جَوَاد	حنی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
جواد	جَوَاد	بہت نئی (ام مہالد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الرحمن/ لگا یا جاسکتا ہے
جودان	جَوْدَان	عمدہ (الف لون زائمان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جید	جَيْد	عمدہ (ام صدد کنگھس جید الرودی)	" " "
جمال	جَمَال	حسن و جمال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
جلیس	جَلِیس	ہم نشین / ساتھی	شروع میں مہربا آخر میں احمد الدین لگا دیا جاسکتا ہے
جازم	جَازِم	پختہ ارادہ کرنے والا	" " "
جابر	جَابِر	دلیر	شروع میں مہربا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے
جسار	جَسَّار	بہت دلیر	" " "
جالب	جَالِب	کھینچنے والا	شروع میں مہربا آخر میں احمد الدین لگا دیا جاسکتا ہے
جلیب	جَلِیب	لایا ہوا	شروع میں مہربا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے
جدیر	جَدِیر	احاطہ کرنے والا	شروع میں مہربا آخر میں احمد الدین لگا دیا جاسکتا ہے
جزیل	جَزِیل	کثیر	شروع میں مہربا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے
جامع	جَامِع	جمع کرنے والا	شروع میں مہربا آخر میں احمد الدین لگا دیا جاسکتا ہے
جاحد	جَاهِد	کوشش کرنا	شروع میں مہربا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے
جدلان	جُدْلَان	خوش	" " "
جلال	جَلَال	عظمت	شروع میں مہربا آخر میں احمد الدین لگا دیا جاسکتا ہے
جوار	جَوَار	پڑوسی بننا اور بنانا، ظلم سے پناہ لینا اور دینا (اسم مصدر)	شروع میں مہربا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے

حرف ”ح“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بینا م رکھنے کا مرتب طریقہ
حاشر	حَاشِر	حضور ﷺ کا نام، بمعنی جمع واٹھانے کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حارث	حَارِث	حدیث کی رو سے پسندیدہ نیز صحابی کا نام، بمعنی کمانے والا	” ” ”
حویث	حُوَيْث	صحابی کا نام (حارث کی تصغیر)	” ” ”
حریث	حُرَيْث	صحابی کا نام، بمعنی کھیتی (حارث کی تصغیر ترخیم)	” ” ”
حمزہ	حَمَزَه	صحابی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر	” ” ”
حذیفہ	حُدَيْفَه	صحابی کا نام، بمعنی قطعہ (جلدہ کی تصغیر)	” ” ”
حظلہ	حَنْظَلَه	صحابی کا نام/ عرب کے ایک قبیلہ کا نام	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
حماد	حَمَاد	صحابی کا نام، بمعنی بہت تعریف کرنے والا (ام مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حسان	حَسَان	صحابی کا نام، بمعنی بہت خوبصورت (ام مبالغہ، حُسن)	” ” ”
حسن	حَسَن	نواسر رسول کا نام، بمعنی خوبصورت و اچھا (ام مبالغہ)	” ” ”
حسین	حُسَيْن	نواسر رسول کا نام، بمعنی چھوٹا خوبصورت (حسن کی تصغیر)	” ” ”
حصین	حُصَيْن	صحابی کا نام، بمعنی محفوظ مقام (حصن کی تصغیر)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
حبیب	حَبِيب	صحابی کا نام، بمعنی دوست/ محبت کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حاطب	حَاطِب	صحابی کا نام، بمعنی لکڑیاں و ایندھن جمع کرنے اور دودھ دینے والا (اسم فاعل)	" " "
حوطب	حُوْطِب	صحابی کا نام (حاطب کی تصغیر)	" " "
حابس	حَاْبِس	صحابی کا نام، بمعنی حراست میں رکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
حاجب	حَاْجِب	صحابی کا نام، بمعنی دربان/ انگران (اسم فاعل)	" " "
حارشہ	حَاْرِشَہ	غزوہ بدر میں شریک ہونے والے صحابی کا نام (حارشہ بن نعمان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
حازم	حَاْزِم	صحابی کا نام، بمعنی عقل مند/ محتاط/ دور اندیش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
حبان	حَبَّان	صحابی کا نام (حبان بن محمد، جو غزوہ احد و غیرہ میں شریک ہوئے)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حیان	حَيَّان	صحابی کا نام، بمعنی زندہ/ شرمیلا (فعلان من حیث)	" " "
حیش	حُيَيْش	صحابی کا نام/ ملک حبشہ کی طرف نسبت (حبشہ کی تصغیر)	" " "
حجاج	حَاجَّاج	کئی صحابہ کا نام، کثرت سے حج کرنے والا (ہروزن فقال، العین للعلیل بصری)	" " "
حجر	حُجْر	صحابی کا نام، بمعنی گودا/ حلقہ چشم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حجیر	حُجَيْر	صحابی کا نام، بمعنی گودا/ حلقہ چشم (حجنور کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
حدید	حَدِيد	صحابی کا نام؛ بمعنی سخت یا ڈھلوان زمین (خدر کی تفسیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حدرود	حَدْرَد	صحابی کا نام؛ بمعنی جلدی کا طلب گار	" " "
ح	حَوْر	صحابی کا نام؛ بمعنی خالص / ہر قسم کی ملاوٹ سے پاک / اصلی / شریف	" " "
حذیم	حَذِيم	صحابی کا نام؛ بمعنی ماہر / کلام اور چلنے میں نرمی (بحوالہ الامتقاق)	" " "
حرمہ	حَوْرَمَلَه	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی ایک مخصوص پوشاک	" " "
حریز	حَرِيْز	صحابی کا نام؛ بمعنی مضبوط و محفوظ / مضبوط قلعہ و پناہ گاہ	" " "
حزابہ	حُوْزَابَه	صحابی کا نام؛ بمعنی سخت و سنگین (یعنی دشمن کے لئے)	" " "
حزام	حِزَام	صحابی کا نام؛ بمعنی تیار کرنا و باندھنا	" " "
حزم	حَزْم	صحابی کا نام؛ بمعنی مضبوط ارادہ / احتیاط / دوراندیشی	" " "
حشرج	حَشْرَج	صحابی کا نام؛ بمعنی پانی خشکا کئے جانے کا آبخورہ / ناریل	" " "
حوشب	حَوْشَب	صحابی کا نام؛ بمعنی گروہ	" " "
حطاب	حَطَاب	صحابی کا نام؛ بمعنی لکڑہارا (اہم مبالغہ)	" " "
حفص	حَفْص	صحابی و تابعی کا نام؛ بمعنی شیر یعنی بہادر کا بچہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
حکیم	حَکِیم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی دانش ور (اہم سہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حلیس	حُلَیس	صحابی کا نام، بمعنی پختہ مہدویان (علس کی نصیر)	" " "
حام	حَمَام	صحابی کا نام، بمعنی شریف سردار	" " "
حمران	حُمْرَان	صحابی دتائیں کا نام، بمعنی زعفران	" " "
حمیل	حَمِیل	صحابی کا نام، بمعنی ضامن	" " "
حوط	حَوْط	صحابی کا نام، بمعنی چاندی وغیرہ کا بنا ہوا چاند	" " "
حنبل	حَنْبَل	صحابی نیز محدث کا نام، بمعنی پست قد / پرانی پستین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حمید	حَمِید	صحابی کا نام، بمعنی قابل تعریف / بہت تعریف کئے جانے والا (اہم سہ)	" " "
حغیف	حَغِیف	صحابی کا نام، بمعنی دین میں سچا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حمول	حَمُول	بہت پردہ دار / دانش مند / جفاکش (اہم سہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حزیم	حَزِیم	بمحمد	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
حریم	حَرِیم	قابلِ حفاظت چیز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حاذق	حَاذِق	ماہر / تجربہ کار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
حامد	حَامِد	حمد کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/رضن لگا یا جاسکتا ہے
حاتم	حَاتِم	حاکم اور سختی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرضن لگا یا جاسکتا ہے
حارس	حَارِس	پاسبان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدين لگا یا جاسکتا ہے
حاسب	حَاسِب	حساب دان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحیمر لگا یا جاسکتا ہے
حسیب	حَسِيب	حساب کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
حامز	حَامِز	ماہر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدين لگا یا جاسکتا ہے
حافظ	حَافِظ	حفاظت اور یاد کرنے والا	" " "
حشم	حَشِيم	بادشاہ/بارعب/با حیاہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
حلیف	حَلِيف	رفیق	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدين لگا یا جاسکتا ہے
حمران	حَمْرَان	حمد کرنے والا (الفون زائمانان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الله لگا یا جاسکتا ہے
حمول	حَمُول	بردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرضن لگا یا جاسکتا ہے
حسن	حُسْن	خوبصورت ہونا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
حسان	حُسْبَان	گمان کرنا/شمار کرنا (اسم صمد از باب سح)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثبہ طریقہ
حصہ	حَصْحَصَه	ظاہر ہونا (اسم صمد از باب فعلہ)	شروع میں مہر لگا یا جاسکتا ہے
حقیق	حَقِيقِي	لائق	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
ھیل	حَفِيْل	کثیر/بہت	" " "
ھی	حَفِيّ	بہت علم رکھنے والا/الطیف و شفیق	" " "
حان	حَاَن	مستحق/بہت خوش	" " "
حتان	حَنَان	مہربانی/رحمنا/عجبت/شفقت (حاما اور لون پر زبر ہے بغیر تکرید کے)	" " "
حتون	حَنُوْن	بہت شفقت کرنے والا/مہربان	" " "
حصین	حَصِيْن	محموظ و مستحکم (اسم مشبہ)	" " "
حائز	حَائِزِ	مالک/پانے اور حاصل کرنے والا (اسم قائل)	" " "

حرف "ح" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”خ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
خدیج	خَدِیج	صحابی کا نام، بمعنی ناقص و ناقص (بلورق ذبیح و حاجری)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
خزیمہ	خُزَیْمَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک مفید درخت	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
خدام	خِذَاْم	صحابی کا نام، بمعنی تیز اور دھار دار ہوتا (یعنی دشمن کے لئے)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
خیب	خُیْب	صحابی کا نام، بمعنی نرم چال / سرعت و تیزی (غیب کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
خالد	خَالِد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی لمبی عمر اور دیر تک باقی رہنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / حسن لگا یا جاسکتا ہے
خولید	خُوْلَیْد	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر والا (خالد کی تصغیر)	” ” ”
خلید	خَلِیْد	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر والا (خالد کی تصغیر)	” ” ”
خلاد	خَلَاد	صحابی کا نام، بمعنی بہت لمبی عمر والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
خریم	خُرَیْم	صحابی کا نام / مدینہ کے قریب وادی / نبی ﷺ کا پدر سے واپسی کا راستہ	” ” ”
خرباق	خِرْبَاق	ذوالدین صحابی کا نام، بمعنی تیز چلنا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
خریت	خِرَیْت	صحابی کا نام بمعنی ماہر رہبر	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا سب سے مناسب طریقہ
خزائمہ	خُزَامَه	صحابی کے بیٹے، بمعنی قرآن کا تابع دار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خشخاش	خَشْخَاش	صحابی کا نام، بمعنی ہلکا تیز کسی چیز میں داخل ہونا/خصوصاً پودا (جمالہ عمرہ اللہ علیہ)	" " "
خشرم	خَشْرَم	صحابی کا نام، بمعنی بیت النخل	" " "
خفاف	خُفَاف	صحابی کا نام، بمعنی ذہین/ہوشیار/ازدہم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلف	خَلْف	صحابی کا نام، بمعنی ولد صالح/سچا جانشین/بدل/اوص	" " "
خليفة	خَلِيفَه	صحابی کا نام، بمعنی جانشین/قائم مقام	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خمیم	خَمِيم	تعریف کیا ہوا/قابل ستائش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خفيف	خَفِيف	ہلکا/سبک/پتلا	" " "
خیر	خَيْر	بہت بھلائی دینکی والا (اسم تفضیل اصلہ اصغر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ابن الدین لگایا جاسکتا ہے
خادم	خَادِم	خدمت گار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
خاشع	خَاشِع	خشوع والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خاضع	خَاضِع	عاجزی والا	" " "
خالم	خَالِم	ہموار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
خالص	خَالِص	ملاوٹ کے بغیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
خلص	خِلْص	گہرا دوست / آدم ساز	" " "
خلصان	خُلْصَان	گہرا اور خلص دوست / ہم راز (الفنون زائنتان)	" " "
خلیص	خَلِیْص	خالص / بے کوٹ / صاف	" " "
خضر	خَضِر	سبز / ہرا	" " "
خطیب	خَطِیْب	خطبہ دینے والا	" " "
خلیل	خَلِیْل	دوست	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکھنا اڑھن لکایا جاسکتا ہے
حصب	حَصِیْب	سرسبز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
خلیق	خَلِیْق	خوش اخلاق	" " "
خلاق	خَقْلَاق	حصہ / نصیب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
خلاق	خِیْلَاق	زعفران سے تیار کردہ خوشبو	" " "
خلق	خَلْق	عادت / طبعی خصلت / طبیعت	" " "
خطبہ	خَطْبَہ	وہ کلام جس سے خطاب کیا جائے / تقریر / گفتگو	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
داؤد	ذَاوُد	ایک جلیل القدر نبی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
دانیال	دَانِيَال	اللہ کے ایک نبی کا نام	” ” ”
دحیہ	دِحْيَه	صحابی کا نام، بمعنی فوج کا سردار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
درہم	دِرْهَم	صحابی کا نام، بمعنی چاندی کا سکہ	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
دہشم	دَهْشَم	صحابہ کا نام، بمعنی فیاض و سخا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
دکین	دُكَيْن	صحابی کا نام، دکن کی تصغیر، بمعنی تھوڑا سا ٹیلا / سیاہی مائل	” ” ”
دہلم	دَهْلَم	صحابی کا لقب، بمعنی لنگر	” ” ”
دہر	دَهْر	صحابی کا نام، بمعنی طویل زمانہ	” ” ”
دینار	دِيْنَار	صحابی کا نام، بمعنی سونے کا سکہ	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
داعی	دَاعِي	دعوت دینے والا (ام قائل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
دراس	دِرَّاس	بہت پڑھنے اور درس دینے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
دراک	دِرَّاک	مرغوب چیز کو پانے والا	” ” ”
دلہام	دِلْهَام	دلیر/بہادر	” ” ”
دماج	دِمَاج	بہت مضبوط/سیدھا	” ” ”
دواس	دَوَّاس	بہت بہادر (اسم مبالغہ)	” ” ”
دریر	دِرِّیر	تیز رفتار/روشن/کامل الخلق/متوازن جسم والا	” ” ”
دسیم	دَسِیم	بہت ذکر کرنے والا	” ” ”
داعیہ	دَاعِیْہ	بہت دعوت دینے والا مبلغ (تائے مبالغہ)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
دابق	دَابِق	سبقت لے جانے والا/پیش رو	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا سرگب طریقہ
ذوالکفل	ذُو الْكِفْلِ	ایک نبی کا نام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ذکوان	ذُكْوَان	صحابی کا نام، بمعنی کامل عمر (بحوالہ الامتقاق)	” ” ”
ذائل	ذَائِل	صحابی کا نام، بمعنی رقیق / پتلا / ذبلا	” ” ”
ذواب	ذُؤَاب	صحابی کا نام، بمعنی بلند	” ” ”
ذویب	ذُؤَيْب	صحابی کا نام (ذواب کی تغیر)	” ” ”
ذوالیدین	ذُو الْيَدَيْنِ	صحابی کا لقب، بمعنی بڑے ہاتھ والا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ذوالشمالین	ذُو الشِّمَالَيْنِ	صحابی کا لقب، بمعنی دونوں ہاتھوں سے کام کرنے والا	” ” ”
ذوالحجیہ	ذُو الْحَجِيَّةِ	صحابی کا لقب، بمعنی صاحب ریش	” ” ”
ذریح	ذُرَيْح	سفارش کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ذاکر	ذَاكِر	ذکر کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں محمد / احمد / الرحمن لگایا جاسکتا ہے
ذکیر	ذَكِيْر	بہت یاد کرنے والا	” ” ”
ذکی	ذَكِي	ذہین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
راشد	رَاشِد	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رشدان	رَشْدَان	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت والا (الفونون زائد تان)	” ” ”
رشید	رُشِيد	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت دہندہ	” ” ”
رافع	رَالِع	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند	” ” ”
روافع	رَوَافِع	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا بلند (رافع کی تصغیر)	” ” ”
رباح	رِبَاح	صحابی کا نام، بمعنی نفع و فائدہ	” ” ”
ربیع	رَبِيع	صحابی کا نام، بمعنی موسم بہار	” ” ”
ربیعہ	رَبِيعَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مخصوص پتھر اور موسم بہار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
رجاء	رِجَاء	صحابی کا نام، بمعنی امید	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رحیل	رَحِيل	صحابی کا نام، بمعنی چلنے میں قوی	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
روح	رُوح	حضرت عائشہ کے آزاد کردہ غلام، بمعنی لہجہ مدت (روح کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رزین	رَزِين	صحابی کا نام، بمعنی صاحب وقار/ پختہ رائے والا	" " "
رسم	رَسِيم	صحابی کا نام، بمعنی تیز چلنے والا	" " "
رفاعہ	رِفَاعَه	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند و مضبوط آواز	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
رقاد	رُقَاد	صحابی کا نام، بمعنی سونا/ آرام و سکون پانا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رقیم	رُقِيم	صحابی کا نام، بمعنی نقش و نگار/ علامت وغیرہ (رقم یا رقم کی تغیر، بحوالہ، الاحتقاق)	" " "
رکانہ	رُكَّانَه	صحابی کا نام، بمعنی باعصہ تقویت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
روح	رُوح	صحابی کا نام، بمعنی آرام و خوشگوار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رومان	رُومَان	صحابی کا نام/ ملکِ روم کی طرف نسبت	" " "
راجع	رَاجِع	رجوع کرنے والا (اسم قائل)	" " "
راجی	رَاجِي	امیدوار (اسم قائل)	" " "
راخ	رَاخِغ	مضبوط (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا سرگب طریقہ
راغب	رَاغِب	رغبت کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
راکع	رَاكِع	رکوع کرنے والا	" " "
رائد	رَائِد	قائد/نما	" " "
رضوان	رِضْوَان	راضی ہونا/خوش ہونا/جنت کا دربان (اسم مصدر از باب سج، الف و نون زائدتان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ لکایا جاسکتا ہے
رضی	رَضِيَ	پسندیدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
رشیق	رَشِيق	خوش قامت/خوش طبع	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
رفیق	رَفِيق	ساتھی/مہربان/شفیق	" " "
رفاقت	رِفَاقَت	دوستی/معیت/ساتھ	" " "
رفعت	رِفْعَت	شرف و قدر والا ہونا (اسم مصدر)	" " "
رفیع	رَفِيع	بہت بلند	" " "
رقیب	رَقِيب	نگران، پاسبان	" " "
ریحان	رَيْحَان	خوشبودار پودا/نازیبو	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ریاض	رِیَاض	باغ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگا یا جاسکتا ہے
رمیز	رَمِيز	معزز/مختل مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
رہیب	رُهَيْب	چھوٹا سا رعب دار	" " "
رکین	رَكِيْن	ثابت قدم/سجیدہ/بادقار	" " "
رشد	رُشْد	ہدایت پانا (اسم مصدر)	" " "
ریان	رِيَان	سرسبز/تروتازہ/جنت کے ایک دروازے کا نام	" " "
ربیع	رَبِيع	ہر چیز کا بہتر حصہ	" " "
روید	رُوَيْد	ہلکی ہلکی ہوا/باو لطیف (ارواد کی تصغیر تخم)	" " "
ربانی	رَبَّانِي	اللہ والا/خدا پرست/علم و عمل میں کامل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
رباع	رَبَاع	اچھی حالت/خوش حالی	" " "
ربیع	رَبِيع	آسودگی/خوش حالی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
رابع	رَابِع	خوش حال	" " "

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
زکریا	زَكْرِيَّا	ایک جلیل القدر نبی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زارع	زَارِع	صحابی کا نام، بمعنی کھیتی کرنے والا	” ” ”
زاہر	زَاهِر	صحابی کا نام، بمعنی چمکدار صاف رنگ والا	” ” ”
زبرقان	زُبْرَقَان	صحابی کا نام، بمعنی پوری رات کا چاند	” ” ”
زبیر	زُبَيْر	صحابی کا نام، بقول بعض اس پہاڑ کا نام، جس پر اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا	” ” ”
زز	زَز	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی گھونڈا/پودے کی کٹی/بٹن وغیرہ	” ” ”
زارہ	زُرَّارَه	صحابی کا نام، بمعنی کاشا (لعالة من الزرد هو المعص، بهوالة، الاشتقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زرعہ	زُرْعَه	صحابی کا نام، بمعنی بیج و کھیتی	” ” ”
زعبل	زَعْبَل	صحابی کا نام، بمعنی ڈول، وردی کا پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زفر	زُفْر	صحابی کا نام، بمعنی بہار/شیر مانی والا دریا/مٹک/مضبوط آدمی/بڑا عطیہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
زہیر	زُهَیْر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نباتات کی رونق (دھو کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زیاد	زِیَاد	صحابی کا نام، بمعنی بڑھنا و زیادہ ہونا	" " "
زید	زَیْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بڑھنا و زیادہ ہونا (اسم مصدر)	" " "
زیدان	زَیْدَان	بمعنی زید (الف دونوں زائد تان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زاہد	زَاهِد	متقی / پرہیزگار	" " "
زبید	زُبَیْد	عطیہ / تحفہ	" " "
زوار	زَوَّار	کثرت سے زیارت کرنے والا	" " "
زکی	زَکِی	پاک	" " "
زین	زَیْن	زینت	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
زریر	زَرِیْر	انہائی ذہین	" " "
زریر	زُرَیْر	زریر کی تغیر، چھوٹا سا ذہین	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زمیع	زَمِیْع	بچے ارادے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
زمیت	زَمِیت	اپنی رائے اور اپنے مذہب کا پکا (مصلوب)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
زعیم	زَعِیم	سربراہ / ذمہ دار	" " "
زیب	زَیْب	مغبوط آدمی	" " "
زائن	زَاین	آرامتہ / سجا ہوا / خوبصورت	" " "
زراف	زَرَّاف	تیز رفتار	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
زاعب	زَاعِب	ملکوں کی سیاحت کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”س“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
سلیمان	سَلِيمَان	اللہ کے ایک نبی، اور کئی صحابہ کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سلمان	سَلْمَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی عرب کی ایک جگہ کا نام	” ” ”
سلام	سَلَام	صحابی کا نام، بمعنی عیوب و آفات سے محفوظ	” ” ”
سلامہ	سَلَامَة	صحابی کا نام، بمعنی عیوب و آفات سے بری ہونا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سلم	سَلَم	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سالم و محفوظ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سلیم	سَلِيم	کئی صحابہ کا نام (سلم کی تصغیر)	” ” ”
سالم	سَالِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سلامتی و تابعداری	” ” ”
سلمہ	سَلْمَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سلامتی، تابعداری، ایک مخصوص درخت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سمرہ	سَمْرَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ببول کا خوبصورت درخت	” ” ”
سمیرہ	سَمِيرَة	صحابی کا نام، بمعنی گندی رنگ (سُمْرَة کی تصغیر)	” ” ”
سمیر	سَمِير	صحابی کا نام، بمعنی چاند کی روشنی / رات کی گفتگو (سَمْر کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
سراقہ	سُرَاقَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی پوشیدہ حاصل کردہ	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
سکبہ	سَکَبَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک خوشبودار درخت	" " "
سفیان	سُفَیَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مخصوص ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
سمعان	سَمْعَان / سَمْعَان	حضرت سمعان بن عمرو اور سمعان بن خالد صحابہ کا نام	" " "
سابط	سَابِط	صحابی کا نام، بمعنی تروتازہ	" " "
ساریہ	سَارِیَہ	صحابی کا نام، بمعنی رات کو آنے والا بادل / رات کی بارش	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
ساعد	سَاعِد	صحابی کا نام، بمعنی سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
سالف	سَالِف	صحابی کا نام، بمعنی پیش رفتہ	" " "
سبرہ	سَبْرَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ٹھنڈی صبح	" " "
سبیح	سُبَّیْح	بدری صحابی کا نام، بمعنی ساتواں ہونا (سبح کی تصغیر)	" " "
حمیم	سُحَّیْم	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت (سحیم کی تصغیر)	" " "
سخمرہ	سَخْمَرَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص پودا (بحوالہ، الاہتقاق)	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
سراج	سِرَاج	صحابی کا نام، بمعنی چراغ	شروع میں عمر لگایا جاسکتا ہے
سرق	سَرَق	صحابی کا نام، بمعنی پوشیدہ ہونا/ در زبان فارسی ریشمی کپڑا (الاشفاق)	" " "
سریج	سَرِیج	صحابی کا نام، بمعنی تیز رو	" " "
سعد	سَعْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نیک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
سعید	سَعِيد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت نیک	" " "
سلیط	سَلِیْط	کئی صحابہ کا نام، بمعنی غالب/ ہر چیز میں تیز	" " "
سلیک	سَلِیْک	صحابی کا نام، بمعنی سلسلہ/ راستہ (سلیک کسی تصنیف)	" " "
سلیل	سَلِیْل	صحابی کا نام، بمعنی اولاد/ ولد (بحوالہ الاشفاق)	" " "
ساک	سِمَاک	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند چیز	" " "
شان	سِنَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی تیز کرنے کا ذریعہ	" " "
سندر	سَنْدَر	صحابی کا نام، بمعنی ٹڈر/ دلیر	" " "
سنین	سُنَیْن	صحابی کا نام، بمعنی طریقہ/ نمونہ (سنن کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
سہل	سَهْل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آسانی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
سہیل	سَهَيْل	کئی صحابہ کا نام/ ایک ستارے کا نام (یاسیل کی تغیر بمعنی آسانی)	" " "
سہم	سَهْم	صحابی کا نام، بمعنی حصہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
سواء	سَوَاء	صحابی کا نام، بمعنی برابر، درست (اسم صمد بمعنی اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سوہیٹ	سُوَيْط	صحابی کا نام، بمعنی تروتازہ (سابط کی تغیر)	" " "
سوہیق	سُوَيْق	صحابی کا نام، بمعنی آگے بڑھنے والا	" " "
سوید	سُوَيْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بڑی اکثریت (سواد کی تغیر)	" " "
سیار	سَيَّار	صحابی کا نام، بمعنی تیزرو	" " "
سیف	سَيْف	صحابی کا نام، بمعنی تلوار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
سابق	سَابِق	آگے بڑھنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
ساجد	سَاجِد	سجدہ کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/ لگایا جاسکتا ہے
سجاد	سَجَّاد	بہت سجدہ کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
سعود	سَعُوذُ	نیکی بختی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ساعی	سَاعِي	کوشش کرنیوالا	" " "
سارب	سَارِب	ظاہر واضح	" " "
سامح	سَامِع	سننے والا	" " "
سالک	سَالِك	شریعت پر چلنے والا	" " "
ساجح	سَاجِح	درمیانی چال چلنے والا	" " "
سایغ	سَائِغ	خوشگوار (اسم قائل)	" " "
سرد	سَرْمَد	قائم دائم	" " "
سرور	سَرُوْر	بڑبان قاری بمعنی سردار (قاری کا لفظ)	" " "
سرور	سُرُوْر	خوش	" " "
سلیم	سَلِيْم	بہت سلامتی والا	" " "
سلم	سِلْم	صلح کرنے والا	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
سلم	سَلْم	بیڑھی / ذریعہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سبق	سَبَق	آگے بڑھنا (اسم صدر)	" " "
سجان	سُبْحَان	اللہ کی پاکی بیان کرنا (اسم مصدر) تسبیح بقوم مقام المصدر	" " "
سحبان	سَحْبَان	عرب کے مشہور فصیح بلخ آدی کا نام، بمعنی تمیزی سے بہالے جانے والا	" " "
سلطان	سُلْطَان	اختیار حاصل ہونا (اسم مصدر) از باب سج، الفون زائدتان	" " "
سعادت	سَعَادَات	خوش نصیب و نیک بخت ہونا (اسم صدر)	" " "
سفیر	سَفِير	قاصد (اسم شہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے
سفیط	سَفِیْط	پاکیزہ، نجی (اسم شہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سائر	سَائِر	چلنے والا (اسم قائل)	" " "

حرف "س" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مگر ب طریقہ
شعیب	شُعَيْب	ایک جلیل القدر نبی کا نام، بمعنی محنتی/جفاکش/جماعت (شعب یا شعب کی تعریف)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شفیع	شَفِيع	نبی ﷺ کا نام، بمعنی خوب شفاعت کرنے والا (اسم صہ)	” ” ”
شافع	شَافِع	صحابی کا نام، بمعنی شفاعت کرنے والا (اسم قائل)	” ” ”
شہب	شَبِيث	صحابی کا نام، بمعنی وابستہ و متعلق ہونا (یعنی خیر کے ساتھ)	” ” ”
شبر	شَبْر	صحابی کا نام، بمعنی عمر/قد و قامت	” ” ”
شبرہ	شَبْرُمَة	صحابی کا نام، بمعنی ایک خاص جڑی بوٹی	” ” ”
شہل	شِهْل	صحابی کا نام، بمعنی شیر و بہادر کا بچہ	” ” ”
شہیب	شَيْب	صحابی کا نام، بمعنی نشاط و فرحت والا	” ” ”
شجاع	شُجَاع	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہادر (اسم صہ مردن فعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
شجع	شُجِع	دلیر و بہادر (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
شداد	شَدَاد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت مضبوط (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شراحیل	شَرَا حِیْل	کئی صحابہ کا نام (منسوب الی ایل، وایل ہوا اللہ، ادب الکاتب)	" " "
شرحیل	شُرْحِیْل	کئی صحابہ کا نام (منسوب الی ایل، وایل ہوا اللہ، ادب الکاتب)	" " "
شریح	شُریح	کئی صحابہ کا نام، بمعنی واضح کرنا (شرح کی تفسیر، بحوالہ مغرب)	" " "
شرید	شُرَیْد	صحابی کا نام، بمعنی چیز کا بقیہ (انجیر)	" " "
شریط	شُرَیْط	صحابی کا نام، بمعنی چراغ کی تکی، بٹی ہوئی مضبوطی	" " "
شریق	شُرَیْق	صحابی کا نام، بمعنی طلوع ہونے والا سورج/ خوبصورت لڑکا (بحوالہ انجیر)	" " "
شریک	شُرَیْک	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سامعی	" " "
شطب	شَطْب	صحابی کا نام، بمعنی لہبا اور خوش قامت انسان	" " "
شقیق	شَقِیْق	حضرت ابن مسعود کے شاگرد، بمعنی سگابھائی/مشابہ	" " "
شکل	شَکْل	صحابی کا نام، بمعنی سفیدی اور سرخی کا مجموعہ (من الشکلة بحوالہ الاہتقاق)	" " "
شمعون	شَمْعُون	صحابی کا نام (عجمی تلفظ)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
شیبان	شَبِيَان	صحابی کا نام؛ بمعنی والہ باری والا مہینہ جس میں زمین سفید ہو جاتی ہے	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شیبہ	شَبِيْه	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی کالے رنگ کے ساتھ سفیدی کا حق ہونا (بحوالہ اختلاف)	شروع میں مہر لگایا جاسکتا ہے
شاکر	شَاكِر	شکر کرنے والا (ام قائل)	شروع میں مہر یا آخر میں احمد/الفضل/الرضیٰ اللہ عنہ لگایا جاسکتا ہے
شارق	شَارِق	روشن آفتاب / طلوع ہونے والا (ام قائل)	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شاہد	شَاهِد	گواہ (ام قائل)	شروع میں مہر یا آخر میں احمد/حسن لگایا جاسکتا ہے
شائق	شَائِق	شوق رکھنے والا (ام قائل)	" " "
شرافت	شَرَاَفَت	بزرگی، بلند مرتبہ/صاحب عزت ہونا (ام مصدر)	شروع میں مہر یا آخر میں احمد/حسین لگایا جاسکتا ہے
شریف	شَرِيْف	شرافت والا	شروع میں مہر یا آخر میں احمد/الرضیٰ اللہ عنہ لگایا جاسکتا ہے
شفیق	شَفِيْق	مہربان (ام شہد)	شروع میں مہر یا آخر میں احمد/الرضیٰ اللہ عنہ لگایا جاسکتا ہے
شفقت	شَفَقَت	مہربان ہونا (ام مصدر)	شروع میں مہر یا آخر میں حسن لگایا جاسکتا ہے
شجاعت	شُجَاعَت	بہادر ہونا (ام مصدر)	شروع میں مہر یا آخر میں حسین لگایا جاسکتا ہے
شہادت	شَهَادَت	گواہی دینا (ام مصدر از باب سجع)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
کلیل	شَکِیل	خوبصورت (ام شہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لگا یا جاسکتا ہے
شوکت	شَوَکَت	دبذبہ (ام مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ / لگا یا جاسکتا ہے
شہید	شَهِید	گواہ (ام شہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / لگا یا جاسکتا ہے
شمیم	شَمِیم	بلند / عمدہ خوشبو	" " "
شیقان	شَیقَان	محافظ / نگران	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / لگا یا جاسکتا ہے

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
صالح	صَالِح	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام، بمعنی نیک و لائق (ام قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صبیح	صُبَيْح	صحابی کا نام، بمعنی فجر کا وقت، دن کا اول حصہ (صُبْح کی تفسیر)	” ” ”
صہار	صَهَار	صحابی کا نام، بمعنی ظاہر، واضح	” ” ”
صخر	صَخْر	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی مضبوطی	” ” ”
صدی	صَدَى	ابو املہ بانی صحابی کا نام، بمعنی آواز باز گشت (صدی کی تفسیر)	” ” ”
صعب	صَعْب	صحابی کا نام بمعنی خوددار	” ” ”
صلہ	صِلْه	صحابی کا نام، بمعنی بدلہ و انعام / احسان	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
صعدہ	صَعْدَه	صحابی کا نام، بمعنی متفرق کرنا / حرکت دینا (ام صدر)	” ” ”
صفوان	صَفْوَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی صاف سترا / پختی چٹان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صلت	صَلْت	صحابی کا نام، بمعنی سریع	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
صانع	صَنَّاعِیح	صحابی کا نام، بمعنی خوبصورت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صہبان	صُھبَان	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سرخ و سفیدی مائل زرد	" " "
صہیب	صُھیب	صحابی کا نام، بمعنی سرخی و سفیدی مائل زرد (اصہب کی تصحیفِ زخمیم)	" " "
صمان	صَبَّحَان	خوبصورت	" " "
صابر	صَابِر	مہر کر نینوالا (اسم قائل)	" " "
صادق	صَادِق	سچا بخلص (اسم قائل)	" " "
صامت	صَامِت	چپ رہنے والا (اسم قائل)	" " "
صائب	صَائِب	درست / ٹھیک (اسم قائل)	" " "
صائم	صَائِم	روزہ دار (اسم قائل)	" " "
صبیح	صَبِيح	خوب صورت (اسم شہد)	" " "
صداقت	صَدَاقَت	سچائی (اسم صدر)	" " "
صدیق	صَدِیق	بہت سچا، بہت بخلص (اسم مبارک)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرگب طریقہ
صغیر	صَغِير	چھوٹا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
صغی	صَغِي	خالص / برگزیدہ / پتا اور منتخب کیا ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں محمد بن احمد / ابن احمد لکایا جاسکتا ہے
صلاح	صَلَاح	نیک و درست ہونا (ام صدر از باب کرم)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
صرد	صَرْد	بالکل خالص چیز جس میں کوئی ملاوٹ نہ ہو / پہاڑ کی بلند جگہ	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
صمیان	صَمِيَان	سچا اور سچا ہوا حملہ کرنے والا / بہادر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
صمیم	صَمِيْم	ہر چیز کا خالص اور اصلی / سردار	” ” ”
صنان	صَنَان	بہادر (القاموس الوحید)	” ” ”

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرعوب طریقہ
ضحاک	ضَحَاک	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی خوش (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ضرار	ضِرَار	صحابی کا نام، بمعنی نقصان کا بدلہ (الضَّرَّاءُ لِبَدَاءِ الْعَمَلِ وَالضَّرَّاءُ الْجَزَاءُ عَلَيْهِمْ مَوَالِدُ النَّهَابِ)	” ” ”
ضناد	ضِنَاد	صحابی کا نام، بمعنی زخم بھرنے والی دوا و دپٹی	” ” ”
ضمرہ	ضُمْرَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ڈبلاگر چست اور ٹھوس	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ضمیرہ	ضُمَيْرَة	صحابی کا نام (ضمیرہ کی تفسیر)	” ” ”
ضامن	ضَامِن	کفیل، ذمہ دار (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ضابط	ضَابِط	ضبط کرنے والا، مضبوط (اسم فاعل)	” ” ”
ضیاء	ضِيَاء	روشنی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد، الدین، الحق لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ط“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
طارق	طَارِق	کئی صحابہ کا نام، بمعنی روشن ستارہ/ دروازہ کھٹکھٹانے اور رات کو آنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جاسکتا ہے
طاہر	طَاهِر	صحابی کا نام، بمعنی پاک (اسم مشبہ بروزن فاعل از باب نصر)	” ” ”
طفیل	طُفَيْل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی چھوٹا سا بچہ (طفل کی تغیر)	” ” ”
طرفہ	طَرْفَه	صحابی کا نام، بمعنی نادر و عمدہ	شروع میں محمد لگا جاسکتا ہے
طریفہ	طَرْيَفَه	صحابی کا نام، بمعنی نادر و عمدہ (طوفہ کی تغیر)	” ” ”
طریف	طَرِيف	صحابی کا نام، بمعنی نادر احمدہ/ انوکھا/ نیا/ پسندیدہ/ تازہ حاصل شدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جاسکتا ہے
طریح	طَرِيح	صحابی کا نام، بمعنی خوش عیش و فراخ زندگی گزارنا (طریح کی تغیر از باب سح)	” ” ”
طلوہ	طَلْحَه	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ٹھوٹا بیول کا درخت (طلح کا واحد)	شروع میں محمد لگا جاسکتا ہے
طلیحہ	طَلِيحَه	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا ٹھوٹا بیول کا درخت (طلو کی تغیر)	” ” ”
طوبہ	طُهْفَه	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص گھاس	” ” ”
طعمہ	طُعْمَه	صحابی کا نام، بمعنی خوراک کھانے کی چیز	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
طلق	طَلَق	صحابی کا نام، بمعنی غیر مقید/ ہرن/ ایک پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طلیق	طَلِيق	صحابی کا نام، بمعنی آزاد	" " "
طلب	طَلِب	صحابی کا نام، بمعنی خواہش و جستجو/ مطلوب و مقصد (طلب یا طلب کی تصغیر)	" " "
طہمان	طَهْمَان	صحابی کا نام، بمعنی خوش نما (طی معنی المطہم)	" " "
طہیہ	طَهِيَه	صحابی کا نام، بمعنی باریک بادل (طہاء کی تصغیر بحوالہ الاحقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
طالب	طَالِب	طلب کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طلب	طَلِب	بہت تلاش کرنے والا (اسم صہ، از باب نصر)	" " "
طیب	طَيِّب	پاکیزہ/ عمدہ/ حلال	" " "
طالوت	طَالُوْت	بنی اسرائیل کے صالح بادشاہ کا نام	" " "
طالح	طَالِح	اطاعت کرنے والا (اسم قائل)	" " "
طائف	طَائِف	طواف کرنے والا (اسم قائل)	" " "
طریہ	طَرِيَه	خوبصورت عیبت والا	" " "
طلاب	طَلَاب	نہایت طلب گار (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ظ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
ظہیان	ظہیان	صحابی کا نام، بمعنی ہرن (الفون زائدتان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظہیر	ظہیر	صحابی کا نام، بمعنی کرا زمین یا کسی چیز کا بالائی اور ابھرا ہوا حصہ (ظہر کی تصغیر)	” ” ”
ظہیر	ظہیر	حمایتی / مددگار / بھٹ پتہ	” ” ”
ظاہر	ظاہر	قالب، واضح، نیز اللہ تعالیٰ کا نام	” ” ”
ظہور	ظہور	ظاہر / واضح	” ” ”
ظریف	ظریف	ہوشیار / خوش طبع / زیرک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / انکایا جاسکتا ہے
ظفر	ظفر	کامیابی / فتیابی / مقصد میں کامیاب ہونا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظفیر	ظفیر	کامیاب ترین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / انکایا جاسکتا ہے
ظفیر	ظفیر	ظفر کی تصغیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظرافت	ظرافت	عقل مند و دانہ ہونا (اسم مصدر از باب کرم بکرم)	شروع میں محمد یا آخر میں حسین لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ع“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
عبداللہ	عَبْدُ اللَّهِ	اللہ کا بندہ، کئی صحابہ کا نام	شروع میں لکھا جاسکتا ہے
عبدالرحمن	عَبْدُ الرَّحْمَنِ	اللہ وحدہ رحمن کا بندہ، اور کئی صحابہ کا نام	” ” ”
عبدالقدوس	عَبْدُ الْقُدُوسِ	اللہ وحدہ قدوس کا بندہ	” ” ”
عبدالخالق	عَبْدُ الْخَالِقِ	اللہ وحدہ خالق کا بندہ	” ” ”
عبدالباری	عَبْدُ الْبَارِي	اللہ وحدہ باری کا بندہ	” ” ”
عبدالغفار	عَبْدُ الْغَفَّارِ	اللہ وحدہ غفار کا بندہ	” ” ”
عبدالوہاب	عَبْدُ الْوَهَّابِ	اللہ وحدہ وہاب کا بندہ	” ” ”
عبدالنواب	عَبْدُ النَّوَّابِ	اللہ وحدہ نواب کا بندہ	” ” ”
عبدالرزاق	عَبْدُ الرَّزَّاقِ	اللہ وحدہ رزاق کا بندہ	” ” ”
عبدالغفور	عَبْدُ الْغَفُورِ	اللہ وحدہ غفور کا بندہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرادب طریقہ
عبد الشکور	عَبْدُ الشُّكُورِ	اللہ وحدہ شکور کا بندہ	شروع میں محمد کا یا جاسکا ہے
عبد الصبور	عَبْدُ الصَّبُورِ	اللہ وحدہ صبور کا بندہ	" " "
عبد القیوم	عَبْدُ الْقَيُومِ	اللہ وحدہ قیوم کا بندہ	" " "
عبد التور	عَبْدُ التَّوْرِ	اللہ وحدہ نور کا بندہ	" " "
عبد الرحیم	عَبْدُ الرَّحِيمِ	اللہ وحدہ رحیم کا بندہ	" " "
عبد العزیز	عَبْدُ الْعَزِيزِ	اللہ وحدہ عزیز کا بندہ	" " "
عبد العظیم	عَبْدُ الْعَظِيمِ	اللہ وحدہ عظیم کا بندہ	" " "
عبد الجلیل	عَبْدُ الْجَلِيلِ	اللہ وحدہ جلیل کا بندہ	" " "
عبد السميع	عَبْدُ السَّمِيعِ	اللہ وحدہ سمیع کا بندہ	" " "
عبد الخبیر	عَبْدُ الْخَبِيرِ	اللہ وحدہ خبیر کا بندہ	" " "
عبد البصیر	عَبْدُ الْبَصِيرِ	اللہ وحدہ بصیر کا بندہ	" " "
عبد النصیر	عَبْدُ النَّصِيرِ	اللہ وحدہ نصیر کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
عبدالقدیر	عَبْدُ الْقَدِيرِ	اللہ وحدہ قدیر کا بندہ	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
عبدالقدیم	عَبْدُ الْقَدِيمِ	اللہ وحدہ قدیم کا بندہ	" " "
عبداللطیف	عَبْدُ اللَّطِيفِ	اللہ وحدہ لطیف کا بندہ	" " "
عبدالحلیم	عَبْدُ الْحَلِيمِ	اللہ وحدہ حلیم کا بندہ	" " "
عبدالعظیم	عَبْدُ الْعَظِيمِ	اللہ وحدہ عظیم کا بندہ	" " "
عبدالکبیر	عَبْدُ الْكَبِيرِ	اللہ وحدہ کبیر کا بندہ	" " "
عبدالحفیظ	عَبْدُ الْحَفِيفِ	اللہ وحدہ حفیظ کا بندہ	" " "
عبدالمقیمت	عَبْدُ الْمُقِيمِ	اللہ وحدہ مقیمت کا بندہ	" " "
عبدالمحیط	عَبْدُ الْمُحِيطِ	اللہ وحدہ محیط کا بندہ	" " "
عبدالمقسط	عَبْدُ الْمُقْسِطِ	اللہ وحدہ مقسط کا بندہ	" " "
عبدالمدبر	عَبْدُ الْمُدَبِّرِ	اللہ وحدہ مدبر کا بندہ	" " "
عبدالمنصور	عَبْدُ الْمُنْصُورِ	اللہ وحدہ مصور کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
عبدالحسب	عَبْدُ الْحَسِيبِ	اللہ وحدہ حسب کا بندہ	شروع میں محمد رکھا جاسکتا ہے
عبدالکریم	عَبْدُ الْكَرِيمِ	اللہ وحدہ کریم کا بندہ	" " "
عبدالرقیب	عَبْدُ الرَّقِيبِ	اللہ وحدہ رقیب کا بندہ	" " "
عبدالنجیب	عَبْدُ الْمُنْجِبِ	اللہ وحدہ نجیب کا بندہ	" " "
عبدالحکیم	عَبْدُ الْحَكِيمِ	اللہ وحدہ حکیم کا بندہ	" " "
عبدالمجید	عَبْدُ الْمَجِيدِ	اللہ وحدہ مجید کا بندہ	" " "
عبدالمتین	عَبْدُ الْمُتَيْنِ	اللہ وحدہ متین کا بندہ	" " "
عبدالحمید	عَبْدُ الْحَمِيدِ	اللہ وحدہ حمید کا بندہ	" " "
عبدالمعید	عَبْدُ الْمُعِيدِ	اللہ وحدہ معید کا بندہ	" " "
عبدالحمیت	عَبْدُ الْحَمِيَّتِ	اللہ وحدہ حمیت کا بندہ	" " "
عبدالرشید	عَبْدُ الرَّشِيدِ	اللہ وحدہ رشید کا بندہ	" " "
عبدالودود	عَبْدُ الْوَدُودِ	اللہ وحدہ ودود کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرادب طریقہ
عبد الملک	عَبْدُ الْمَلِكِ	اللہ وحدہ ملیک کا بندہ	شروع میں محمد کا یا جاسکتا ہے
عبد السلام	عَبْدُ السَّلَامِ	اللہ وحدہ سلام کا بندہ	" " "
عبد المنان	عَبْدُ الْمَنَانِ	اللہ وحدہ منان کا بندہ	" " "
عبد الحنان	عَبْدُ الْحَنَانِ	اللہ وحدہ حنان کا بندہ	" " "
عبد المؤمن	عَبْدُ الْمُؤْمِنِ	اللہ وحدہ مؤمن (امن دینے والے) کا بندہ	" " "
عبد الہیمن	عَبْدُ الْهَيْمَنِ	اللہ وحدہ ہیمن کا بندہ	" " "
عبد الجبار	عَبْدُ الْجَبَّارِ	اللہ وحدہ جبار کا بندہ	" " "
عبد الفتاح	عَبْدُ الْفَتْاحِ	اللہ وحدہ فتاح کا بندہ	" " "
عبد الستار	عَبْدُ السُّتَارِ	اللہ وحدہ ستار کا بندہ	" " "
عبد الباسط	عَبْدُ الْبَاسِطِ	اللہ وحدہ باسط کا بندہ	" " "
عبد المعز	عَبْدُ الْمُعْزِ	اللہ وحدہ معز کا بندہ	" " "
عبد المذل	عَبْدُ الْمَذَلِّ	اللہ وحدہ مذل کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
عبدالحکم	عَبْدُ الْحَكَمِ	اللہ وحدہ حکم کا بندہ	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
عبدالواسع	عَبْدُ الْوَاسِعِ	اللہ وحدہ واسع کا بندہ	" " "
عبدالباعث	عَبْدُ الْبَاعِثِ	اللہ وحدہ باعث کا بندہ	" " "
عبدالواجد	عَبْدُ الْوَاجِدِ	اللہ وحدہ واحد کا بندہ	" " "
عبدالماجد	عَبْدُ الْمَاجِدِ	اللہ وحدہ ماجد کا بندہ	" " "
عبدالواحد	عَبْدُ الْوَاحِدِ	اللہ وحدہ واحد کا بندہ	" " "
عبدالفاطر	عَبْدُ الْفَاطِرِ	اللہ وحدہ فاطر کا بندہ	" " "
عبدالقادر	عَبْدُ الْقَادِرِ	اللہ وحدہ قادر کا بندہ	" " "
عبدالقاهر	عَبْدُ الْقَاهِرِ	اللہ وحدہ قاهر کا بندہ	" " "
عبدالقہار	عَبْدُ الْقَهَّارِ	اللہ وحدہ قہار کا بندہ	" " "
عبدالخلق	عَبْدُ الْخَلْقِ	اللہ وحدہ خلاق کا بندہ	" " "
عبدالغافر	عَبْدُ الْغَافِرِ	اللہ وحدہ غافر کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عبد الظاہر	عَبْدُ الظَّاهِرِ	اللہ وحدۃ ظاہر کا بندہ	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
عبد النافع	عَبْدُ النّٰفِعِ	اللہ وحدۃ نافع کا بندہ	" " "
عبد الحق	عَبْدُ الحَقِّ	اللہ وحدۃ حق کا بندہ	" " "
عبد المبدی	عَبْدُ المَبْدِئِ	اللہ وحدۃ مبدی کا بندہ	" " "
عبد المحی	عَبْدُ المَحْیِ	اللہ وحدۃ محی کا بندہ	" " "
عبد الحی	عَبْدُ الحَیِّ	اللہ وحدۃ حی کا بندہ	" " "
عبد الاحد	عَبْدُ اِلٰهٍ اَحَدٍ	اللہ وحدۃ احد کا بندہ	" " "
عبد الصمد	عَبْدُ الصَّمَدِ	اللہ وحدۃ صمد کا بندہ	" " "
عبد الابد	عَبْدُ الِابَدِ	اللہ وحدۃ ابد کا بندہ	" " "
عبد المقتدر	عَبْدُ المَقْتَدِرِ	اللہ وحدۃ مقتدر کا بندہ	" " "
عبد الوالی	عَبْدُ الوَالِیِّ	اللہ وحدۃ والی کا بندہ	" " "
عبد الولی	عَبْدُ الوَلِیِّ	اللہ وحدۃ ولی کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
عبدالمتعالی	عَبْدُ الْمُتَعَالَى	اللہ وحدہ متعالی کا بندہ	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
عبدالبر	عَبْدُ الْبَرِّ	اللہ وحدہ بر کا بندہ	" " "
عبدالرب	عَبْدُ الرَّبِّ	اللہ وحدہ رب کا بندہ	" " "
عبدالمنتقم	عَبْدُ الْمُنتَقِمِ	اللہ وحدہ منتقم کا بندہ	" " "
عبدالغفور	عَبْدُ الْغَفُورِ	اللہ وحدہ غفور کا بندہ	" " "
عبدالرؤف	عَبْدُ الرَّؤْفِ	اللہ وحدہ رؤف کا بندہ	" " "
عبدالغنی	عَبْدُ الْغَنِيِّ	اللہ وحدہ غنی کا بندہ	" " "
عبدالغنی	عَبْدُ الْمَغْنِيِّ	اللہ وحدہ مغنی کا بندہ	" " "
عبدالعطی	عَبْدُ الْمُعْطِيِّ	اللہ وحدہ عطی کا بندہ	" " "
عبدالہادی	عَبْدُ الْهَادِي	اللہ وحدہ ہادی کا بندہ	" " "
عبدالبدیع	عَبْدُ الْبَدِيعِ	اللہ وحدہ بدیع کا بندہ	" " "
عبدالباقی	عَبْدُ الْبَاقِي	اللہ وحدہ باقی کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
عبدالواقی	عَبْدُ الْوَاقِي	اللہ وحدہ واتی کا بندہ	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
عبدالدائم	عَبْدُ الدَّائِمِ	اللہ وحدہ دائم کا بندہ	" " "
عبد ذی الفضل	عَبْدُ ذِي الْفَضْلِ	اللہ وحدہ ذو الفضل کا بندہ	" " "
عبد ذی القوہ	عَبْدُ ذِي الْقُوَّةِ	اللہ وحدہ ذو القوہ کا بندہ	" " "
عبد ذی الجلال	عَبْدُ ذِي الْجَلَالِ	اللہ وحدہ ذو الجلال کا بندہ	" " "
عیسیٰ	عِيسَى	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام (عبرانی زبان کا لفظ)	" " "
عاقب	عَاقِب	حضور ﷺ کا نام، بمعنی بعد میں آنے والا / جانشین / جزائے خیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
عزیر	عَزِيرُ	نبی اسرائیل کے نبی یا بزرگ کا نام (عجمی لفظ یا عربی کے عَزْد کی تصغیر، بمعنی مدد کرنا)	" " "
عمر	عُمَرُ	دوسرے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی آباؤ پروردن (نی معنی علم لاناہ مدلل)	" " "
عثمان	عُثْمَانُ	تیسرے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی جدوجہد کرنا	" " "
علی	عَلِي	چوتھے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند / مضبوط	" " "
عباس	عَبَّاسُ	کئی صحابہ کا نام / ایسا شیر جسے دیکھ کر دوسرے شیر بھاگ جاتے ہوں یعنی انتہائی بہادر	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عام	عاصِم	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی (برائی وغیرہ سے) بچانے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عازب	عَازِب	صحابی کا نام؛ بمعنی غیر شادی شدہ	" " "
عاقِل	عَاقِل	صحابی کا نام بمعنی عقل مند (اسم قائل)	" " "
عامر	عَامِر	بہت سے صحابہ کا نام بمعنی آباد/پر رونق (اسم قائل)	" " "
عویمیر	عَوَيْمِر	صحابی کا نام؛ بمعنی آباد/پر رونق (عامر کی تصغیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عائذ	عَائِد	صحابی کا نام؛ بمعنی پناہ پکڑنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عائذ اللہ	عَائِدُ اللّٰهِ	صحابی کا نام بمعنی اللہ کی پناہ پکڑنے والا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عباد	عِبَاد	بہت سے صحابہ کا نام بمعنی بہت عبادت گزار (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبادہ	عِبَادَةٌ	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی عبادت کرنا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبدہ	عَبْدُهُ	صحابی کا نام؛ بمعنی عبادت کرنا	" " "
عبس	عَبْس	صحابی کا نام؛ بمعنی ایک خاص قسم کی گھاس (اسم جامد بحوالہ الاہتقاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبید اللہ	عَبِيدُ اللّٰهِ	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی اللہ کا چھوٹا سا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عبید	عَبِيد	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی چھوٹا سا بندہ (عبد کی تصریح)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبیدہ	عَبِيدَةُ	کئی صحابہ کا نام، عبادت کرنا (عبدہ کی تصریح)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے یا نام لڑکی کا بھی رکھا جاسکتا ہے
عتاب	عَتَاب	صحابی کا نام، بمعنی بہت زیادہ فہمائش و سرزنش کرنے والا (اسم سبب)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عتبان	عِتْبَان	صحابی کا نام، بمعنی سرزنش کرنا (الف نون زائد تان)	” ” ”
عتبہ	عُتْبَةُ	صحابی کا نام، بمعنی سخت و مضبوط / سرزنش کرنا (بحوالہ الاحتماق)	” ” ”
عتیر	عُتَيْر	صحابی کا نام، بمعنی اصل، نیز ایک دوا والی بوٹی (جنو کی تصریح)	” ” ”
عتیق	عَتِيق	حضرت ابو بکر کا لقب، بمعنی نفیس و عمدہ / شریعت الطبع / قابلِ تکریم	” ” ”
عتیک	عَتِيك	صحابی کا نام، بمعنی حملہ آور (یعنی دشمن پر)	” ” ”
عظیم	عُظِيم	صحابی کا نام، بمعنی جدوجہد کرنا (عظم کی تصریح)	” ” ”
عجیر	عُجَيْر	صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا موٹا اور سخت ہونا (عجنو کی تصریح)	” ” ”
عدس	عُدَس	صحابی کا نام، بمعنی خوب چلنا / سفر کرنا (بحوالہ الاحتماق)	” ” ”
عدی	عَدِي	کئی صحابہ کا نام، بمعنی دشمن سے لڑائی کے لئے نکلنے والا گروہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عرباض	عَرَبَاض	صحابی کا نام، بمعنی شدید قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عرب	عَرَب	صحابی کا نام، بمعنی سخت پیٹہ (علی وزن جنوں)	" " "
عرس	عَرَس	صحابی کا نام، بمعنی زفاف / شادی / خوشی	" " "
عرفجہ	عَرَفَجَة	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عرفطہ	عَرَفَطَة	صحابی کا نام، بمعنی ایک پودا	" " "
عروہ	عَرُوَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت / قابل اعتماد چیز / حلقہ / ذریعہ اتحاد / عمل	" " "
عریب	عَرِيب	صحابی کا نام، بمعنی خالی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عصام	عِصَام	صحابی کا نام، بمعنی دست / سر / ٹھک بانہ / ہنسنے کی رتھ	" " "
عصمتہ	عِصْمَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی خداداد منکد / پاک دامنی / حفاظت / بے گناہی	شروع میں محمد یا آخر میں اللہ لگایا جاسکتا ہے
عصیہ	عِصِيْمَة	صحابی کا نام، عصمہ کے ہم معنی (عصمتہ کی تغیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عطاء	عَطَاء	صحابی کا نام، بمعنی بخشش / عطیہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عطارد	عَطَارِد	صحابی کا نام، بمعنی طویل / نو سیاروں میں سے ایک سیارہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عطیہ	عَطِيَّة	صحابی کا نام، بمعنی بہہ	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
عقبہ	عُقْبَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی انجام/بدل/حسن وجمال کی نشانی/صیغ	" " "
عقیب	عُقَيْب	صحابی کا نام، بمعنی ایک ستارہ/تیز نگاہ والا پرندہ/بیٹا(عقاب یا عقب کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد رکایا جاسکتا ہے
عفان	عَفَّان	صحابی کا نام، بمعنی پاک دامن (الفون زائد تان)	" " "
عفیف	عَفِيف	صحابی یا تابعی کا نام بمعنی انتہائی پاک دامن	" " "
عفیر	عُفَيْر	صحابی کا نام، بمعنی روئے زمین/کھیتی کی پہلی سیرابی/بہادر(عفو کی تصغیر)	" " "
عقیل	عَقِيْل	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی عقل مند	" " "
عکاشہ	عَكَّاشَة	بدری صحابی کا نام، بمعنی عکبوت	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
عکراش	عِكْرَاش	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص و مفید پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد رکایا جاسکتا ہے
عکرمہ	عِكْرِمَة	صحابی کا نام/کبوتر	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
علاء	عَلَاء	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلندی (بحوالہ الاحتماق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/انکایا جاسکتا ہے
علباء	عَلْبَاء	صحابی کا نام، بمعنی گردن کا لہا پٹھا	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
علیہ	عَلْبِيَه	صحابی کا نام؛ بمعنی مخصوص برتن یا ٹوکری	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
علس	عَلْس	صحابی کا نام؛ بمعنی مخصوص کھانا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
علقمہ	عَلْقَمَه	بہت سے صحابہ کا نام؛ بمعنی حنظل کا ٹکڑا	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
عمار	عَمَّار	بہت سے صحابہ کا نام؛ بمعنی بہت زیادہ آخرت کو رونق بنانے والا (یعنی بہت نیک صالح)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
عمر	عَمْر	بہت سے صحابہ کا نام زندگی کا عرصہ/ عمر (میں پر بزرگ اور نیم پر بزم ہے)	" " "
عمیر	عُمَيْر	بہت سے صحابہ کا نام (عمر کی تغیر)	" " "
عمران	عِمْرَان	حضرت مریم علیہا السلام کے والد اور کئی صحابہ کا نام (قالبہ عبرانی لفظ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
عمیرہ	عَمِيرَه	صحابی کا نام؛ بمعنی بڑا قبیلہ/ شہد کا تھمتہ (جمعہ عمانیں)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
عنیس	عَنْبِس	صحابی کا نام؛ بمعنی قابل تعریف شیر یعنی بہادر (بو وزن جعفر بن العنوس والنون زائد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
عنیبہ	عَنْبِيَه	بقول بعض صحابی کا نام؛ بمعنی عنسن (عنسن کا مخصوص اسم)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
عمرہ	عَمْرَه	صحابی کا نام؛ بمعنی لڑائی میں بہادری کرنا	" " "
عوسجہ	عَوْسَجَه	صحابی کا نام؛ بمعنی ایک کانٹے دار اور گول چھلدا دروخت (جمعہ عوسج)	" " "
عوف	عَوْف	صحابی کا نام؛ بمعنی حال/ شان/ مہمان/ خوشبودار پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرکب طریقہ
عویف	عَوَيْفٌ	صحابی کا نام، عویف کے ہم معنی (عویف کی تفسیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
عون	عَوْنٌ	صحابی کا نام؛ بمعنی مدد کرنا (اسم مصدر)	" " "
عویم	عَوَيْمٌ	صحابی کا نام؛ بمعنی دن / سال (اسم تفسیر للعام)	" " "
عیاض	عِيَاضٌ	صحابی کا نام؛ بمعنی بلد و علاقہ (اسم مصدر من العوض، والبداء مقلوبه عن الوو لکسرة ما قبلها)	" " "
عیاز	عِيَاذٌ	صحابی کا نام؛ بمعنی بہت زیادہ پناہ مانگنے والا (بفتح اوله وتشدید ثانیہ، اسم مبالغہ)	" " "
عیاش	عِيَاشٌ	صحابی کا نام؛ بمعنی خرید و فروش / بہت بہتر حال والا / خوش عیش	" " "
عیینہ	عِيَيْنَةٌ	صحابی کا نام؛ بمعنی پانی کا چشمہ / آکھد غیرہ (عین کی تفسیر ہونٹ سے ملتی ہے، اسم مقدرہ ظاہر)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
عوز	عَوْذٌ	پناہ / پناہ گاہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
عیاز	عِيَاذٌ	پناہ / حفاظت (عین پر زبر اور یاء پر بغیر تشدید کے زبر ہے)	" " "
عابد	عَابِدٌ	عبادت گزار (اسم قائل)	" " "
عائش	عَائِشٌ	اچھی حالت والا (اسم قائل من العیش، عائشہ کی تذکیر)	" " "
عادل	عَادِلٌ	انصاف پسند	" " "
عدیل	عَدِيلٌ	بہت مصحف	" " "

اصل نام	نام صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مگر تب طریقہ
عریف	عَرِيف	واقف کار / باخبر / سردار / منتظم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عروف	عَرُوف	مستقل مزاج	" " "
عارف	عَارِف	پچاننے والا (اسم قائل)	" " "
عرفان	عِرْفَان	غور و فکر کے بعد کسی چیز کو پہچاننا (اسم مصدر)	" " "
عاکف	عَاكِف	پابند، ٹھہرنے والا (اسم قائل)	" " "
عاطف	عَاطِف	مہربان / ملانے والا (القاسم الوحید)	" " "
عامل	عَامِل	عمل کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا جاسکتا ہے
عماد	عِمَاد	ستون	" " "
عنایت	عِنَايَة	حقانیت و مہربانی کرنا (اسم مصدر)	" " "
عشرت	عِشْرَت	مخالفت، خوشحالی (بزبان عربی مخالفت، و بزبان فارسی خوشحالی)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عدنان	عَدْنَان	ٹھہرنا و قیام کرنا (اسم مصدر، الف لون زائد تان)	" " "
عمروس	عَمْرُوس	مضبوط اور موٹا لڑکا	" " "

حرف "ع" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
غالب	غَالِب	صحابی کا نام؛ بمعنی قوی / فاتح (اسم فاعل)	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
غرفہ	غَرْفَه	صحابی کا نام؛ بمعنی ایک لمبی شاخ والا پودا (بفتح العين والراء بحالہ الحید)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
غزویہ	غَزْوِيَه	صحابی کا نام؛ بمعنی جہاد کرنے والی جماعت (اسم صہ بردن فعلة)	" " "
غسان	غَسَّان	صحابی کا نام؛ بمعنی جوانی کی تیزی (اسم مبالغہ)	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
غضیف	غُضَيْف	صحابی کا نام / فراخ و کشادہ ہونا / درخت ٹرما کے مشابہ درخت (ضعف کی تغیر)	" " "
عطیف	عُطَيْف	صحابی کا نام؛ بمعنی فراخ و آسودہ / خوشگوار (عطف کی تغیر)	" " "
غنم	غَنَام	صحابی کا نام؛ بمعنی کثرت سے مال قیمت حاصل کرنے والا (اسم مبالغہ)	" " "
غنی	غَنِي	صحابی کا نام؛ بمعنی مالدار / نیز اللہ تعالیٰ کا نام (اسم صہ)	" " "
غنیم	غُنَيْم	تابعی کا نام؛ بمعنی مال قیمت (غنم کی تغیر، بحوالہ الاعتقاد)	" " "
غیلان	غَيْلَان	صحابی کا نام؛ بمعنی آب رواں / شاندار صحت مند لڑکا (من الفعل، بحوالہ الاعتقاد)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا سرگب طریقہ
غازی	غَازِی	غیاب (ام قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا جایا سکتا ہے
غانم	غَانِم	مال غنیمت پانے اور فائدہ اٹھانے والا (ام قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جایا سکتا ہے
غفران	غُفْرَان	درگزر/معافی/بخشش (ام مصدر، الف نون زائدتان)	" " "
غیور	غَیُور	بہت غیرت مند (یاد کی تشدید کے بغیر، اسم مبالغہ)	" " "

www.E-IQRA.INFO

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
فائیک	فَایِک	صحابی کا نام، بمعنی دلیر/بہادر (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فاکہ	فَایِکَہ	صحابی کا نام بمعنی خوش طبع/بہنس منگھ (اسم قائل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
فرات	فُرَات	صحابی کا نام، بمعنی بہت پیٹھا/عراق کا مشہور دریا	” ” ”
فرقد	فَرُقْد	صحابی کا نام/قطب شمالی کے قریب ستارہ جس سے راستہ اور جہت پتہ چلتی ہے	” ” ”
فروہ	فَرَوَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مالدار/توگرمی (بحوالہ، الاحقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
فضالہ	فَضَالَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی فراغت و فرصت (بفتح الفاء بحوالہ، المصباح المنین)	” ” ”
فضل	فَضْل	صحابی کا نام، بمعنی احسان و نیکی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فضیل	فَضِیل	صحابی کا نام، بمعنی احسان و نیکی (فصل کی تصغیر)	” ” ”
فلتان	فَلْتَان	صحابی کا نام، بمعنی چست (بفتح الفاء واللام)	” ” ”
فیروز	فَیْرُوْز	صحابی کا نام، بمعنی ایک قیمتی پتھر/بصرہ کی ایک نہر	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
فاتح	فَاتِح	فتح پانے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فاروق	فَارُوق	بہت امتیاز کرنے والا (اسم مبالغہ)	" " "
فاضل	فَاضِل	صاحب فضیلت (اسم قائل)	" " "
فالح	فَالِح	کامیاب / کامران (اسم قائل)	" " "
فائز	فَائِز	مقام پر پہنچنے والا (اسم قائل)	" " "
فائض	فَائِض	فیض پہنچانے والا (اسم قائل)	" " "
فاتق	فَاتِق	بلند (اسم قائل)	" " "
فیضان	فَيْضَان	بڑا فائدہ (اسم مصدر)	" " "
فرقان	فُرْقَان	فرق کرنے والا / بڑی دلیل (اسم مصدر معنی اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فرید	فَرِيد	یکتا / بے مثل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
فصیح	فَصِيح	خوش بیاں (اسم صفت)	" " "
فقیر	فَقِير	درویش	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
فوز	فَوْز	کامیابی (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگا جایا جاسکتا ہے
فوزان	فَوْزَان	کامیاب/فتح حاصل کرنا (اسم مصدر، الف نون زائد تان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جایا جاسکتا ہے
فہیم	فَهِيم	بڑی فہم و سمجھ والا (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگا جایا جاسکتا ہے
فیاض	فَيَاض	بہت سخی/دریادل (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جایا جاسکتا ہے
فیصل	فَيْضَل	مصطفیٰ، انصاف کنندہ	" " "
فیض	فَيْض	فائدہ (اسم مصدر)	" " "
فلاح	فَلَاح	کامیاب ہونا (مصدر از باب حسب ثلاثی)	" " "
فردوس	فِرْدَوْس	باغ/جنت (مذکورہ نمٹ دونوں کے لئے)	شروع میں محمد لگا جایا جاسکتا ہے
فصح	فَسِيح	کشادہ/وسیع	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جایا جاسکتا ہے
فاطن	فَاطِن	بجھدار/ظنمند	" " "
فنان	فَنَان	ماہر/فنی صلاحیت کا ماہر (اسم مبالغہ)	" " "
فینان	فَيْنَان	لبے اور خوبصورت بالوں والا	" " "
فرحان	فَرْحَان	خوش	" " "

حرف ”ق“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
قاسم	قَاسِم	نبی کا لقب اور بیٹے اور کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی تقسیم کرنے والا (اسم ماضی)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قارب	قَارِب	صحابی کا نام؛ بمعنی قریب ہونے والا (اسم ماضی)	” ” ”
قباث	قَبَاث	صحابی کا نام؛ بمعنی قبضہ کرنا / ملانا (بجملہ بلسان العرب، والاعتقاق)	” ” ”
قنادرہ	قَنَادِرَہ	کئی صحابہ کا نام / ایک سخت درخت کا نام (قنار کا واحد)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
قدامہ	قَدَامَہ	صحابی کا نام؛ بمعنی کسی چیز پر اقدام کرنا (بروزن لُحَالہ، بجملہ الاعتقاق)	” ” ”
قبیصہ	قَبِیصَہ	کئی صحابہ کا نام / جنگلی بھر (من قولہم: قبصت قبصۃ الاعتقاق)	” ” ”
قرظہ	قَرظَہ	صحابی کا نام / رنگ دار درخت کا نام (تصغیرہ قرظۃ، الاعتقاق)	” ” ”
قرہ	قَرَّہ	صحابی کا نام؛ بمعنی شندک	” ” ”
قسامہ	قَسَامَہ	صحابی کا نام؛ بمعنی مصالحت / احسن / خوبصورت	” ” ”
قہم	قَہِم	صحابی کا نام؛ بمعنی بہت عطا کرنے والا / خیر کا جامع (قہم سے معدول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
قشیر	قَشِيرٌ	صحابی یا حضرت کا نام، بمعنی جسم کو چھپانے والا لباس (قشر کی لغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
قصی	قَصِيّ	صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا بید، دور (قاص کی لغیر)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
قطن	قَطَن	صحابی کا نام، بمعنی جائے اقامت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
قعقاع	قَعْقَاع	صحابی کا نام، بمعنی آتھار کی آواز	” ” ”
قفیز	قَفِيْزٌ	نبی ﷺ کے غلام کا نام، بمعنی روئی / عرب کا مخصوص بیانہ	” ” ”
قمید	قَمِيْدٌ	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی نرم پھول کا گلدستہ (قند کی لغیر)	” ” ”
قمیس	قَمِيْسٌ	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی تیز چلنا (اسم مصدر)	” ” ”
قمیبہ	قَمِيْبَةٌ	صحابی کا نام / ایک درخت کا نام	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
قادم	قَادِمٌ	آنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
قاصد	قَاصِدٌ	قصد کرنے والا (اسم فاعل)	” ” ”
قائد	قَائِدٌ	سر دار، رہنما (اسم فاعل)	” ” ”
قانع	قَانِعٌ	قناعت کرنے والا (اسم فاعل)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
تسیم	تَسِيم	تقسیم کرنے والا (اسم جہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قمر	قَمَر	چاند	شروع میں محمد یا آخر میں محمد بن احمد لگایا جاسکتا ہے
قیم	قِيم	متولی و ختم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
تویم	تَوِيْم	معتدل، اچھے قدم و قامت والا (اسم جہد)	" " "
قاری	قَارِي	پڑھنے والا (اسم قائل، از باب جمع)	" " "
قوم	قَوْم	خیر و نیکیوں کو جمع کرنے والا	" " "
قائم	قَائِم	خیر کو جمع کرنے والا (اسم قائل)	" " "

حرف "ق" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ک“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
کعب	کَعْب	بہت سے صحابہ کا نام؛ بمعنی ابھری ہوئی اور نمایاں چیز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کرز	کُرْز	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی داخل ہونا/خفی ہونا	” ” ”
کریز	کُرِيز	صحابی کا نام؛ بمعنی داخل ہونا/خفی ہونا (کوز کی تصغیر)	” ” ”
کثیر	کَثِیر	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی بہت، وزیادہ	” ” ”
کباشہ	کَبَاشَہ	صحابی کا نام/اراک درخت کا پھل	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
کیش	کَیْش	صحابی کا نام؛ بمعنی چھوٹا سا سردار (کیش کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کریم	کَرِیم	صحابی کا نام؛ بمعنی بہت نئی	” ” ”
کنانہ	کِنَانَہ	صحابی کا نام؛ بمعنی ترکش/سرزمین مصر	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
کھمس	کَہْمَس	صحابی کا نام؛ بمعنی پاؤں قریب قریب رکھنا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کہیل	کَہِیل	صحابی کا نام؛ بمعنی بڑی عمر	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
کاتب	کَاتِب	لکھنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
کادح	کَادِح	کوشش کر نیوالا، پہنچنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
کاسب	کَاسِب	کسب کرنے والا، کمانے والا (اسم قائل)	" " "
کاشف	كَاشِف	کھولنے والا (اسم قائل)	" " "
کامل	کَامِل	پورا، مکمل (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
کفایت	کِفَايَت	قابلیت / کافی ہونا / قناعت (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ لگا یا جاسکتا ہے
کفیل	كَفِيْل	ذمہ دار (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
کلیم	کَلِيْم	کلام کرنے والا / حضرت موسیٰ علیہ السلام کا لقب (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ لگا یا جاسکتا ہے
کمال	کَمَال	خوبی (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
کوثر	کَوْثَر	بڑی بھلائی / شیر کثیر	" " "
کاظم	کَاطِم	غصہ پی جانے والا	" " "
کفل	کِفْل	حصہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
کمیل	کَمیل	کمل / پورا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے
کنیس	کَنیس	عقل مند / ذہین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
کرام	کَرَام	فیاض / بخشنے والا (اسم برکت)	" " "
کیس	کَیس	سقاوت / ذہانت / عقل و دانش	" " "
کیش	کَیش	سردار	" " "

حرف "ک" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ل“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
لوط	لُوط	ایک جلیل القدر نبی کا نام (منصرف مع السنين لسكون وسنطه)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لقمان	لُقْمَان	مشہور طبیب یا نبی جن کے نام پر قرآن مجید کی ایک سورۃ ہے، اور صحابی کا نام	” ” ”
لاحب	لَا حِب	صحابی کا نام، بمعنی وسیع اور واضح	” ” ”
لائق	لَا حِق	صحابی کا نام، بمعنی اگلا/ وابستہ/ پیچھے آنے والا (ام قائل)	” ” ”
لبیدہ	لُبَيْدَة	صحابی یا تابعین کا نام، بمعنی کثیر/ زیادہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
لبید	لَبِيد	صحابی کا نام، بمعنی گوشہ نشین، گھر میں مقیم (ام مشہ، بحوالہ الاحقاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لائق	لَا حِق	مناسب و قابل (ام قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
لیبیب	لَيْبِب	عظمد	” ” ”
لطف	لُطْف	اللہ کی توفیق/ مہربانی/ شفقت/ انزی/ خوش حواجی/ نزاکت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
لطافت	لَطَافَت	نزاکت/ انزی/ لچک (ام صدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لقاء	لِقَاء	پانا/ ملاقات کرنا (ام صدر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
لقن	لَبِق	ہوشیار/ ماہر	شروع میں مہر لگایا جاسکتا ہے
لقین	لَبِیق	ہوشیار/ ماہر	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لییب	لَبِیب	عقلمند	" " "
لؤلؤان	لُؤُؤَان	سفیدی اور چمک میں موتی جیسا	شروع میں مہر لگایا جاسکتا ہے
لقن	لَقِن	ذہین و نفیم (اسم مشبہ)	" " "
لامع	لَامِع	چمکدار/ روشن (اسم قائل)	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لاح	لَاح	عقلمند/ چالاک (اسم قائل)	" " "
لاح	لَامِع	چمکدار ستارہ (اسم قائل)	" " "
لماح	لَمَاح	بہت چمکدار (اسم مبالغہ)	شروع میں مہر لگایا جاسکتا ہے
لماع	لَمَاع	بہت روشن/ بہت چمکدار (اسم مبالغہ)	" " "
لمحان	لَمَعَان	چمک/ آب و تاب	" " "
لمدان	لَمَدَان	عاجزی و انکساری کرنے والا	" " "
لیاقت	لِیَاقَت	مہذب طرز عمل/ احسن ذوق/ صلاحیت	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”م“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرادب طریقہ
محمد	مُحَمَّد	نبی ﷺ کا نام، بمعنی بہت تعریف کیا ہوا	آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
موسیٰ	مُوسَى	جلیل القدر نبی کا نام	” ” ”
مسعود	مَسْعُود	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی نیک بخت (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حمود	مَحْمُود	کئی صحابہ کا نام، بمعنی قابل تعریف (اسم صہ)	” ” ”
ماعز	مَاعِز	صحابی کا نام جن کو نبی ﷺ نے جنت کی نہر میں غوطہ لگاتے ہوئے دیکھا	” ” ”
مالک	مَالِك	کئی صحابہ کا نام، بمعنی صاحب ملکیت	” ” ”
مبشر	مُبَشِّر	صحابی کا نام، بمعنی خوش خبری دینے والا	” ” ”
محسن	مُحْسِن	حضرت علی وفاطمہ کے بیٹے کا نام، بمعنی خوبصورت و عمدہ بنانے اور ترقی دینے والا	” ” ”
تمیم	مُتَمِّم	صحابی کا نام، بمعنی مکمل کرنے والا (اسم قائل)	” ” ”
معتب	مُعْتَب	صحابی کا نام، بمعنی پانی گزرنے کی جگہ (اسم ظرف)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرعوب طریقہ
ثنی	مُثَنِّي	صحابی کا نام، بمعنی ذہرا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
محرز	مُحَرِّز	صحابی کا نام، بمعنی حفاظت کرنے والا (اہم قائل)	" " "
مختار	مُخْتَار	صحابی کا نام، بمعنی منتخب / پسندیدہ / چنیدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مخلد	مُخَلِّد	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ عمر کے باوجود بڑھا پاتا آنے والا	" " "
مدرک	مُدْرِك	صحابی کا نام، بمعنی پانے والا / عاقل / پختہ (اہم قائل)	" " "
مدروک	مَدْرُوك	صحابی کا نام، بمعنی سفر کا ماہر	" " "
مذکور	مَذْكُور	صحابی کا نام، بمعنی ذکر کیا ہوا (اہم مفعول)	" " "
مرشد	مَرشِد	صحابی کا نام، بمعنی شریف انفس آدمی (القاموس الوحید)	" " "
مرحب	مَرْحَب	بقول بعض صحابی کا نام، بمعنی کشاہگی	" " "
مرداس	مِرْدَاس	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سرتنوں کے پانی کا اندازہ کرنے والا پتھر (اہم آلہ من ہروس)	" " "
مرزبان	مَرزَبَان	صحابی کا نام، بمعنی لشکر کا سردار	" " "
مرزوق	مَرزُوق	صحابی کا نام، بمعنی خوش نصیب	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مَسَافِع	مَسَافِع	صحابی کا نام، بمعنی سینے سے لگانے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مَسْتَوْرِد	مُسْتَوْرِد	صحابی کا نام، بمعنی پانی تک رسائی پانے والا	" " "
مَسْرِع	مُسْرِع	نہی ہو جانے کا رکھا ہوا نام، بمعنی تیز رو	" " "
مَسْرُوح	مَسْرُوح	صحابی کا نام، بمعنی سراب	" " "
مَسْرُوق	مَسْرُوق	صحابی کا نام، بمعنی خفیہ طریقہ سے لیا ہوا/ضعیف (اسم مفعول)	" " "
مَسْطَح	مِسْطَح	صحابی کا لقب، بمعنی سیدھا کرنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	" " "
مَسْلَم	مُسْلِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مسلمان	" " "
مَسُور	مِسُور	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط ٹکیہ و سہارا (اسم آلہ)	" " "
مَشْرَح	مِشْرَح	صحابی کا نام، بمعنی کھولنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	" " "
مَشْرَج	مُشْرَج	صحابی کا نام، بمعنی باریک بناوٹ کا کپڑا (اسم جامد)	" " "
مَصْعَب	مُضْعَب	صحابی کا نام، بمعنی سردار (القاصموس الوحید)	" " "
مَطَاع	مُطَاع	صحابی کا نام، بمعنی اتباع کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
مطر	مَطْر	صحابی کا نام بمعنی بارش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
مطرف	مُطْرَف	صحابی کا نام بمعنی پسند کرنے والا	" " "
مطعم	مُطْعِم	صحابی کا نام بمعنی کھلانے والا	" " "
مطلب	مُطَلِّب	صحابی کا نام؛ بمعنی وقفہ و کوشش کے ساتھ طلب کرنے والا (اسم فاعل، از باب تفعیل)	" " "
مطیع	مُطِيع	صحابی کا نام؛ بمعنی فرمانبردار (اسم فاعل)	" " "
مظہر	مُظْهِر	صحابی کا نام؛ بمعنی ظہر کے وقت آنے والا (اسم فاعل بحوالہ الصحاح فی اللغة)	" " "
معاذ	مُعَاذ	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی پناہ و حفاظت میں آیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
معاویہ	مُعَاوِيَة	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی ایک دوسرے کے ساتھ میل جول و اتحادی باتوں میں ملازمت و تعاون (اسم فاعل)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
معبد	مَعْبَد	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی ایک جانا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
مغرب	مُعْرِب	صحابی کا نام؛ بمعنی ناز سے خطاب کرنے والا	" " "
معتز	مُعْتَمِر	صحابی کا نام؛ بمعنی بیت اللہ کا زائر و عمرہ کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
معدان	مُعْدَان	صحابی کا نام؛ بمعنی تروتازہ پھل	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
معتل	مَعْتَل	صحابی کا نام، بمعنی جائے پناہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
معر	مَعْمَر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی شاداب و آباد اور خوشحال مقام	" " "
معن	مَعْن	صحابی کا نام، بمعنی بھلائی / نیکی / نفع اٹھانے کی چیز	" " "
معوذ	مُعَوِّذ	صحابی کا نام، بمعنی حفاظت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
معقیب	مُعَقِّيب	صحابی کا نام، بمعنی پیچھے آیا ہوا / جاٹھن (مستحب کی تفسیر)	" " "
مغیث	مُغِيْث	صحابی کا نام، بمعنی مددگار / فریاد رس (اسم فاعل از غوث، بحوالہ المغرب)	" " "
مغیرہ	مُغِيْرَه	صحابی کا نام، بمعنی حملہ آور / مفعولہ من الغارہ، وکان اصلہ مُغِيْرَه، الاستحقاق	" " "
مقداد	مِقْدَاد	صحابی کا نام، بمعنی جڑ سے کاٹنے کا آلہ (اسم آلہ من القلید)	" " "
مقسم	مِقْسَم	صحابی کا نام، بمعنی تقسیم کرنے کا آلہ و ذریعہ (اسم آلہ من القسم)	" " "
مکحول	مَكْحُوْل	صحابی کا نام، بمعنی سرمئی آنکھوں والا (اسم مفعول)	" " "
مکرم	مُكْرَم	یہ صحابہ کا منتخب کیا ہوا صحابی کا نام، بمعنی تعظیم کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
ملحان	مِلْحَان	صحابی کا نام، بمعنی نمکین و پرکشش (فعلان من المَلْح، الاستحقاق)	" " "

اصل نام	نام صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ملیل	مَلِيل	بدری صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا آزرده (صغیر من الملل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منبعث	مُنْبِث	صحابی کا نام، بمعنی بیدار ہونے والا (اسم قائل، از باب النعال)	" " "
منبہ	مُنْبِه	صحابی کا نام، بمعنی غفلت سے آگاہ کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
منذر	مُنْذِر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آخرت سے ڈرانے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مذیر	مُنْذِر	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا آخرت سے ڈرانے والا (منذر کی تصغیر)	" " "
منصور	مَنْصُور	صحابی کا نام، بمعنی مدد کردہ (اسم مفعول)	" " "
مہد	مُنْقِد	صحابی کا نام، بمعنی سلامتی دینے والا (اسم قائل)	" " "
منفعہ	مَنْفَعَه	صحابی کا نام، بمعنی فائدہ (اسم مصدر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
منفع	مَنْفَع	صحابی کا نام، بمعنی منکا / پتھر کا پیالہ (منجہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منیب	مُنِيب	صحابی کا نام، بمعنی اللہ کی طرف رجوع کرنے والا (اسم شہد)	" " "
مہاجر	مُهَاجِر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی گمناہوں کو چھوڑنے والا	" " "
مہج	مُهْجِع	حضرت عمر کے آزد کردہ غلام، بمعنی ہر ایک کا فرمانبردار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
مہزم	مِهْزَم	صحابی کا نام، بمعنی قابل اطمینان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مونس	مُوْنَس	صحابی کا نام، بمعنی اُنسیت پہنچانے والا (اسم فاعل از باب تفعیل)	" " "
موہب	مَوْهَب	صحابی کا نام، بمعنی تیار کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
میسرہ	مَيْسِرَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی فوج کا پایاں دستہ/سہولت/فراخی/احول	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
میمون	مَيْمُون	صحابی کا نام، بمعنی مبارک (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منہال	مِنْهَال	انتہائی نچی (اسم مبالغہ)	" " "
مسطع	مِسْطَع	خوش بیان	" " "
منیر	مُنِير	روشن/واضح/چمک دار	" " "
مستعبر	مُسْتَعْبِر	روشنی کا طالب	" " "
مستغفر	مُسْتَغْفِر	مدد یافتہ، فتح یاب (اسم مفعول از باب استفعال)	" " "
مستغبر	مُسْتَغْبِر	مدد کا طالب (اسم فاعل از باب استفعال)	" " "
مستقیم	مُسْتَقِيم	راست، سیدھا (اسم فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرعوب طریقہ
مادح	مَادِح	تعریف کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مدح	مَدِيح	تعریف کرنے والا	" " "
مامون	مَامُون	محفوظ و بے خطر (اسم مفعول)	" " "
ماہر	مَاهِر	تجربہ کار (اسم فاعل)	" " "
مبارک	مُبَارَك	برکت والا (اسم مفعول)	" " "
مبسوط	مَبْسُوط	خوش عیش و فراخی والا (اسم مفعول)	" " "
مبصر	مُبْصِر	صاحب بصیرت (اسم فاعل)	" " "
مبین	مُبِين	ظاہر کرنے والا، روشن کرنے والا (اسم فاعل از باب افعال)	" " "
متبع	مُتَبِع	اتباع کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
متقی	مُتَّقِي	پرہیزگار، پارسا (اسم فاعل)	" " "
مجاہد	مُجَاهِد	جہاد کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
محاید	مُحَايِد	غیر جانبدار / کنارہ کش	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
مُجْتَبِی	مُجْتَبِی	برگزیدہ / پسندیدہ / مقبول / آغوشِ مہربانی کا لقب (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُحَاسِب	مُحَاسِب	حساب کرنے والا (اسم قائل)	" " "
مُحْتَسِب	مُحْتَسِب	احتساب کرنے والا (اسم قائل)	" " "
مُحَافِظ	مُحَافِظ	نگہراں / پاسہاں (اسم قائل)	" " "
مُحِب	مُحِب	محبت و پسند کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ لگایا جاسکتا ہے
مُحِبُّوب	مُحِبُّوب	دوست / پیارا / پسندیدہ (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُحْسِن	مُحْسِن	احسان کرنے والا (اسم قائل)	" " "
مَرْغُوب	مَرْغُوب	پسندیدہ / رغبت کے لائق (اسم مفعول)	" " "
مُسْكِين	مِسْكِين	عاجز / متواضع	" " "
مَسِيح	مَسِيح	حضرت عیسیٰ کا لقب / معنی زمین میں چلنے والا (فعل بمعنی فاعل)	" " "
مُشَاهِد	مُشَاهِد	دیکھنے والا (اسم قائل)	" " "
مُشْتَق	مُشْتَق	آرزو مند (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مُشرف	مُشْرِف	شرافت والا (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جاسکتا ہے
مشفق	مُشْفِق	مہربان (اسم قائل)	" " "
مشکور	مَشْكُور	ممنون (اسم مفعول)	" " "
مصباح	مِصْبَاح	چراغ (اسم آلہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگا جاسکتا ہے
مصدق	مُصَدِّق	تصدیق کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جاسکتا ہے
مصطفیٰ	مُصْطَفٰی	نبی ﷺ کا لقب، بمعنی منتخب شدہ (اسم مفعول)	شروع میں محمد لگا جاسکتا ہے
مُصْلِح	مُصْلِح	اصلاح کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا جاسکتا ہے
مصیب	مُصِيب	درست رائے والا (اسم قائل)	" " "
مطلوب	مَطْلُوب	طلب کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
مطہر	مُطَهِّر	پاک کرنے والا (اسم قائل)	" " "
مظہر	مُظَهِّر	مقام اظہار/منظر (اسم ظرف)	" " "
معاون	مُعَاوِن	اعانت کرنے والا (اسم قائل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثبہ طریقہ
مقیم	مُقِمِّصِم	پناہ لینے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
معروف	مَعْرُوف	مشہور / بھلائی / احسان / احسن سلوک / نیکی (اسم مفعول)	" " "
مبین	مُبِين	مددگار (اسم قائل)	" " "
مقصود	مَقْصُود	مدعا / مراد (اسم مفعول)	" " "
مکاتب	مُكَاتِب	خط و کتابت کرنے والا (اسم قائل)	" " "
مکرم	مُكْرِم	عزت کرنے والا (اسم قائل از باب افعال)	" " "
مکرم	مُكْرَم	معزز (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
ممتاز	مُمْتَاز	امتیاز شدہ (اسم مفعول)	" " "
منہط	مُنْبِط	خوش ہونے والا (اسم قائل)	" " "
منتخب	مُنْتَخِب	انتخاب کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
منصف	مُنْصِف	انصاف کرنے والا (اسم قائل)	" " "
منظور	مَنْظُور	پسند کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
منکشف	مُنْكَشِف	کھلنے والا، ظاہر ہونے والا (اسم قائل)	شروع میں گھریا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منور	مُنَوَّر	روشن / تاباں (اسم مفعول)	" " "
منہاج	مِنْهَاج	راستہ (اسم ظرف)	" " "
موجوب	مَوْجُوب	ذمہ و صیغہ (اسم مفعول)	" " "
مہدی	مَهْدِي	ہدایت والا (اسم مفعول)	" " "
مستفیض	مُسْتَفِيض	فیض اٹھانے والا (اسم قائل)	" " "
مستفید	مُسْتَفِيْد	فائدہ چاہنے والا (اسم قائل)	" " "
مستعین	مُسْتَعِيْن	مدد کا خواہاں (اسم قائل)	" " "
سرور	مَسْرُوْر	خوش کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
سرت	مُسْرَت	خوشی (اسم مصدر)	" " "
مقرب	مُقْرَب	قرب والا (اسم مفعول)	" " "
مقیم	مُقِيْم	قیام کرنے اور ٹھہرنے والا (اسم قائل اذباب افعال)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
مد	مِدَّة	مد دینے والا (اسم قائل، باب افعال)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
مد	مَمْدَة	مد دیا ہوا (اسم مفعول، باب افعال)	" " "
مستمد	مُسْتَمِدَّة	مد چاہنے والا (اسم قائل، باب استفعال)	" " "
مستمد	مُسْتَمَدَّة	مد چاہا ہوا (اسم مفعول، باب استفعال)	" " "
مقرر	مُقَرَّر	ثابت کرنے والا (اسم قائل، باب تفعیل)	" " "
مقرر	مُقَرَّر	ثابت کیا ہوا (اسم مفعول، باب تفعیل)	" " "
مامور	مَأْمُور	حکم دیا ہوا (اسم مفعول، از لفظی خبر و از باب امر)	" " "
مفتاح	مِفْتَاح	کھولنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
موسر	مُوسِر	آسانی والا (اسم قائل، از باب افعال)	" " "
مکتسب	مُكْتَسِب	کمانی کرنے والا (اسم قائل از باب التعلل)	" " "
متنی	مُتَعَنِّي	تمتنا کرنے والا (اسم قائل از باب تفعیل)	" " "
متدارک	مُتَدَارِك	تلافی کرنے والا (اسم قائل از باب تفاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
مصاحب	مُصَاحِب	ساتھ رہنے والا (اسم فاعل از باب مفاعلہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مفلح	مُفْلِح	کامیاب شدہ مرد (اسم مفعول از باب انفعال)	" " "
مظفر	مُظْفِر	کامیاب قرار دیا ہوا (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
مصاحب	مُصَاحِب	ساتھ رہا ہوا (اسم مفعول از باب مفاعلہ)	" " "
متدارک	مُتَدَارِك	تلافی کیا ہوا (اسم مفعول از باب تفاعل)	" " "
متبرک	مُتَبَرِك	برکت حاصل کیا ہوا (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
معتصم	مُعْتَصِم	اپنے آپ کو محفوظ رکھنے والا (اسم مفعول، از باب افعال)	" " "
منبج	مُنْبِج	بیدار شدہ (اسم مفعول از باب انفعال)	" " "
مبارک	مُبَارِك	برکت والا ہونا (صدر از باب مفاعلہ)	" " "
متقن	مُتَقِن	ماہر و حاذق آدمی	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
متقن	مُتَقِن	مستحکم و مضبوط ہے عیب	" " "
مختشم	مُخْتَشِم	بادقار / باحیاء / بادض	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مدِ اِخْص	مُدَاخِص	مضبوط و طاقت ور آدمی	شروع میں محمد لگایا جا سکتا ہے
مغامر	مُغَامِر	جاہل باز / اہم جو	" " "
مکاشر	مُكَاشِر	قریبی پرہیزی	" " "
مکیس	مُكَيِّس	بجھدار	" " "
ملائم	مُلايِم	مناسب / موزوں / مطابق	" " "
ملاطف	مُلاطِف	خوش طبع / مشفق	" " "
ملطف	مُملِطِف	تسکین بخش	" " "
معوان	مِعْوَان	بڑا مددگار	" " "
معاذ	مِعَاذ	پناہ گاہ (ہم کے ذمہ کے ساتھ)	" " "
میم	مِيَم	مقاصد میں کامیاب	" " "
مشر	مُشْمِر	محنتی / مستعد / تجربہ کار	" " "
مشرق	مُشْرِق	روشن / چمکدار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مراح	مَمْرَاح	چست / پھرتیلا / خوش و خرم / ازخیز زمین	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
ممدود	مَمْلُود	دراز / کشادہ / وسیع	" " "
معراض	مِعْرَاص	نیا چاند	" " "
موسر	مُوسِر	مالدار / خوشحال	" " "
میسر	مَيْسِر	سہولت رسانی	" " "
میسرہ	مَيْسِرَہ	سہولت / آسانی (مصدر سے)	" " "
میسور	مَيْسُور	آسانی / سہولت (مفعول کے وزن پر مصدر)	" " "
مربوط	مَرْبُوط	وابستہ / بندھا ہوا / جڑا ہوا	" " "
ملتجع	مُلْتَجِع	چمکدار	" " "
مرتفق	مُرْتَفِق	استفادہ کرنے والا	" " "
مرتاح	مُرْتَاح	خوش و خرم / بحالت سکون و آرام / مطمئن	" " "
ملیح	مَلِيح	دلکش / جاذب صورت / حسین	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ملج	مَلِیج	بادقار آدی	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
متاع	مَتَاعِم	خوشحال اور دولت مند / سیدھا اور ہموار	" " "
مقعم	مَقْعِم	آسودہ حال / خوش عیش	" " "
معام	مِعَام	فیاض / کرم گستر	" " "
منیف	مُنِیْف	کسی کے مقابلہ میں اونچا / پرشکوہ / بلند	" " "
منصر	مُنْتَصِر	کامیاب / فتح یاب	" " "
منصر	مُنْتَصِر	مددگار	" " "
مناصر	مُنَاصِر	مددگار	" " "
مستی	مُسْتَحِی	شرمیلا / غیرت مند	" " "
مکین	مَکِیْن	رتبہ والا / صاحب حیثیت	" " "
مخلص	مُخْلِص	وفا دار / صاف دل / سچا / نیک نیت	" " "

حرف ”ن“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
نوح	نُوح	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام (غیر عربی لفظ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نعمان	نُعْمَان	بہت سے صحابہ کا نام؛ بمعنی خوشحال و آسودہ (فعلان من نعم، الاشتقاق)	” ” ”
نعیم	نُعَيْم	صحابی کا نام؛ بمعنی خوشحال (تصغیر انعم و تصغیر نعم، بحوالہ الاشتقاق)	” ” ”
نعیمان	نُعَيْمَان	صحابی کا نام؛ بمعنی خوشحال (نعمان کی تصغیر بحوالہ جمهرة اللغة)	” ” ”
نافع	نَافِع	کئی صحابہ کا نام؛ بمعنی فائدہ مند (اسم فاعل)	” ” ”
نذیر	نَذِير	صحابی کا نام؛ بمعنی آخرت و انجام سے ڈرانے والا (رہبر (اسم صہ)	” ” ”
نواس	نَوَّاس	صحابی کا نام؛ بمعنی کثیر الشکر (فعل من ناس بنوس، اذا تحرك، الاشتقاق)	” ” ”
نفیر	نَفِير	صحابی کا نام؛ بمعنی چھوٹی سی جماعت (نفر کی تفسیر)	” ” ”
ناہل	نَاهِل	صحابی کا نام؛ بمعنی تیر اندازی میں ماہر (اسم فاعل)	” ” ”
ناجیہ	نَاجِيَه	صحابی کا نام؛ بمعنی نجات یافتہ / تیز رفتار اونٹنی	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
نہان	نَبْهَان	صحابی کا نام، بمعنی معزز و شریف اور نیک نام ہونا (من البهامة، الاضطاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبیط	نُبَيْط	صحابی کا نام، بمعنی کنوئیں کا پہلا پانی (النبط سمی تصغیر، الاضطاق)	" " "
نبیہ	نَبِيْه	صحابی کا نام، بمعنی معزز و شریف / اجمہدار (اسم شہد)	" " "
نبیہ	نَبِيْه	صحابی کا نام، بمعنی سمجھ جانا / بیدار ہونا / شریف ہونا (نبہ کی تصغیر)	" " "
نصر	نَصْر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مدد (اسم صدر)	" " "
نصیر	نُصَيْر	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی مدد (نصر کی تصغیر)	" " "
نصر	نَصْر	صحابی کا نام، بمعنی جو ہر و خالص	" " "
نصیر	نُصَيْر	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی خوبصورت (اسم شہد)	" " "
نصلہ	نُصْلَه	صحابی کا نام، بمعنی تیر اندازی میں غالب	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
نمیر	نُمَيْر	صحابی کا نام، بمعنی بے داغ / صاف سترا پانی (نمیر کی تصغیر، بحوالہ المنجد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نہار	نَهَار	صحابی کا نام، بمعنی دن / روشنی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے
نہیر	نُهَيْر	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سادریا (نہر کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
نہیک	نَہِیک	صحابی کا نام؛ بمعنی دلیر و مضبوط (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
زوفل	زَوْفَل	صحابی کا نام؛ بمعنی بڑا فیاض/ خوبصورت جوان	" " "
نتیب	نَقیب	قوم کا سردار و ضامن (الجمہ)	" " "
نقاب	نِقَاب	بڑا عالم	" " "
ناصر	نَاصِر	مددگار/ نفع رساں (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
ناضل	نَاضِل	تیر اندازی میں غالب (اسم فاعل)	" " "
ناجی	نَاجِی	نجات پانے والا (اسم فاعل)	" " "
نادر	نَادِر	نایاب (اسم فاعل)	" " "
ناسک	نَاسِک	عابد/ زاہد (اسم فاعل)	" " "
ناطق	نَاطِق	بولنے والا/ صاحب عقل (اسم فاعل)	" " "
ناظر	نَاطِر	دیکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
نظام	نِظَام	انتظام/ ترتیب/ سلیقہ/ نظم و ضبط	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
ناظم	نَاطِم	مرتب / انتظام کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لکایا جاسکتا ہے
ناعم	نَاعِم	خوشگوار / خوشحال / ملائم / نرم و نازک	" " "
تظیم	نَظِيم	بڑا بختم / سلیقہ مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نائب	نَائِب	قائم مقام	" " "
نبیل	نَبِيْل	شریف و معزز	" " "
نثار	نِثَار	نچھاور، فدا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الحق لکایا جاسکتا ہے
نجم	نَجْم	ستارہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لکایا جاسکتا ہے
نجیب	نَجِيْب	بمعنی اعلیٰ نسب / شخص / شریف	شروع میں محمد یا آخر میں احمد انشا اللہ تعالیٰ لکایا جاسکتا ہے
ندیم	نَدِيْم	رفیق و ساتھی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نذر	نَذْر	نذرانہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الرحمن لکایا جاسکتا ہے
نزیل	نَزِيْل	مہمان / مسافر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نفاست	نَفَاسْت	نقیس ہونا (ام صدر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
نسیم	نَسِيم	نرم ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نشاط	نِشَاط	ہشاش ہشاش ہونا (اسم مصدر)	" " "
ناشط	نَاشِطٌ	ہشاش ہشاش (اسم قائل)	" " "
نشط	نَشِيْطٌ	بہت چست اور پھرتیلا (اسم مشبہ)	" " "
نصرت	نُصْرَتٌ	مدد/حمایت (اسم مصدر)	" " "
نصاح	نَصَاح	بڑا ہمدرد/بڑا ناصح	" " "
نصوح	نَصُوْحٌ	بالکل خالص	" " "
ناصح	نَاصِحٌ	فصیح کرنے والا (اسم قائل)	" " "
صحیح	نَصِيْحٌ	بہت فصیح کرنے والا (اسم مشبہ)	" " "
نظیر	نَظِيْرٌ	مانند/مثل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحق لگایا جاسکتا ہے
نظیف	نَظِيْفٌ	صاف سترا/پاکیزہ (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نعمت	نِعْمَتٌ	انعام/رزق/آسودگی/قابلِ قدر (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں اللہ لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
نعیم	نَعِيم	آسودہ حال / خوش و خرم (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
نعیس	نَعِيس	پاکیزہ (اسم صہ)	" " "
نقی	نَقِي	صاف، خالص (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگا یا جاسکتا ہے
نور	نُور	روشنی / سفید پھول / اگلی	" " "
نیر	نَير	روشن / چمکدار / خوبصورت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
نیاز	نِياز	عاجزی و حاجت	" " "
نیاف	نِیَاف	لبا / اونچا	" " "
نظافت	نِظَافَت	صفائی ستھرائی (اسم مصدر از باب کمزم بکرم)	" " "
نعمت	نِعْمَت	خوش عیش ہونا (اسم مصدر، نون کے زبر کے ساتھ)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
نخبہ	نُخْبَه	منتخب کی ہوئی چیز (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
نازہ	نَازِه	بلند کردار و پاک دامن	" " "
نسبت	نِسْبَت	تعلق / رشتہ	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
نسب	نَسِيب	مناسب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نسب	نَسِيب	بالیقہ/ باقاعدہ/ با ترتیب	" " "
ناشد	نَاشِد	تلاش کرنے والا/ تلاشی	" " "
نقی	نَقِي	بہت زیادہ نفاست پسند	" " "
نواق	نَوَاق	تجربہ کار/ ماہر معاملات	" " "
نائل	نَائِل	عطیہ/ بخشش/ بھلائی	" " "
نوال	نَوَال	بخشش/ حصہ	" " "

حرف "ن" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
وابصہ	وَابِصَه	صحابی کا نام، بمعنی دہشت (برائے دشمنان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
واخلہ	وَاخِلَه	صحابی کا نام، بمعنی کثرت و سخت (من الوالدة بحوالہ الاحتماق)	” ” ”
وازع	وَاِزِع	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی فوج کا سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
واقد	وَاقِد	صحابی کا نام، بمعنی روشن	” ” ”
وائل	وَائِل	صحابی کا نام، بمعنی پناہ لینے والا	” ” ”
وداعہ	وَدَاعَه	صحابی کا نام، بمعنی سکون و وقار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ودفہ	وَدَفَه	صحابی کا نام، بمعنی سبز	” ” ”
ودلیجہ	وَدِیْجَه	صحابی کا نام، بمعنی امانت	” ” ”
ورد	وَرْد	صحابی کا نام، بمعنی بہادر/ گلاب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وردان	وَرْدَان	صحابی کا نام، بمعنی بہادر/ گلاب (الفون زائدتان)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
وزر	وَزَّر	بقول بعض صحابی کا نام؛ بمعنی جائے پناہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وعله	وَعْلَه	صحابی کا نام؛ بمعنی پہاڑ کا بلند مقام	" " "
وهب	وَهَب	صحابی کا نام؛ بمعنی حصہ	" " "
وهبان	وُهَبَان	صحابی کا نام؛ بمعنی حصہ (الفون زائد تان)	" " "
وهیب	وَهِيْب	بہت حصہ کرنے والا	" " "
واثق	وَاتِق	مضبوط و اعتماد والا (اسم قائل)	" " "
وشیق	وَشِيْق	مضبوط/ قابل اعتماد (اسم صہ)	" " "
وثاق	وَتَاق	مضبوط/ استحکام/ باندھنے کی چیز سی وغیرہ	" " "
واجد	وَاجِد	پانے والا (اسم قائل)	" " "
وارث	وَارِث	میراث لینے والا (اسم قائل)	" " "
واصف	وَاصِف	تعریف کرنے والا (اسم قائل)	" " "
واعظ	وَاعِظ	نصیحت کرنے والا (اسم قائل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
واقف	وَأَقِفْ	جاننے والا / وقف کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
واہب	وَأَهْبِ	عہدہ کرنے والا (اسم قائل)	" " "
وجاہت	وَجَاهَتْ	رعب و دبدبہ (اسم مصدر)	" " "
وجیہ	وَجِيهْ	با اثر / با صلاحیت / صاحب قدر و منزلت (اسم شہد)	" " "
وسیم	وَسِيْمٌ	خوب صورت چہرے والا	" " "
وصیف	وَصِيْفٌ	خدمت کے قابل لڑکا	" " "
وکج	وَكَيْجٌ	تابعی کا نام، بمعنی مضبوط (اسم شہد)	" " "
وقار	وَقَارٌ	سجیدگی / امتانت / مردوباری / پر شوکت آدمی	" " "
وکیل	وَكِيْلٌ	قائم مقام / کارندہ (اسم شہد)	" " "
ولی	وَلِيٌّ	دوست	شروع میں محمد یا آخر میں احمد انشاء اللہ لگایا جاسکتا ہے
وہاج	وَهَّاجٌ	روشن ستارہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وارد	وَارِدٌ	بہادر / دلیر	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
وسیط	وَسِیْطٌ	ثالث	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وفاء	وَفَاءٌ	پورا ادا کرنا (اسم مصدر)	" " "
وجدان	وَجْدَانٌ	لطیف شعور	" " "
وصاف	وَصَافٌ	اوصاف بیان کرنے کا ماہر / تجربہ کار طبیب (اسم مبالغہ)	" " "
ودیع	وَدِیْعٌ	خاموش طبع / سنجیدہ / پرسکون / بردبار / عاجزی پسند	" " "
ومیل	وَمِیْلٌ	رفیق / اہم دم / ساتھ رہنے والا	" " "

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ہ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مگر ب طریقہ
ہارون	هَارُون	جلیلین القدر نبی حضرت موسیٰ کے بھائی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہود	هُود	ایک برگزیدہ نبی کا نام	” ” ”
ہمام	هَمَام	نبی ﷺ کا پسندیدہ اور کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت ارادہ کنندہ (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد الدین لگایا جاسکتا ہے
ہشام	هَشَام	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سخاوت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہاشم	هَاشِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ماہر المہین	” ” ”
ہلال	هَلَال	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نیا چاند	” ” ”
ہالہ	هَالِه	صحابی کا نام، بمعنی چاند کا مدار	” ” ”
ہانی	هَانِي	کئی صحابہ کا نام، بمعنی خدمت گزار	” ” ”
ہیب	هَيْب	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص بلگی ہوا	” ” ”
ہذیم	هَذِيم	صحابی کا نام، بمعنی قطع کرنا (علم کی تصغیر، بحوالہ الاہتقاق)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ہرم	ہَرِم	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ عمر والا/عقل/پختہ رائے	شروع میں مہر یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہرماس	ہَرِمَاس	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط اور حملہ آور (یعنی دشمنوں پر)	" " "
ہزال	ہَزَال	صحابی کا نام، بمعنی ذہلا پتلا	" " "
ہزیرل	ہَزِیرِل	تابعی کا نام، بمعنی ذہلا	" " "
ہشیم	ہَشِیم	محدث کا نام، بمعنی سخی (شام کی تعمیر)	" " "
ہلب	ہَلِب	صحابی کا نام (جن کے سر پر نیوٹن نے ہاتھ پھیرا، اور ان کے سر پر کافی بال آگ آئے)	" " "
ہمیل	ہَمِیل	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا عمر رسیدہ (اسم تعمیر)	" " "
ہشم	ہَشِمْ	صحابی کا نام، بمعنی ایک ذائقہ دار درخت (بحوالہ لاهتق)	" " "
ہشم	ہَشِمْ	سخی (اسم مشہ)	" " "
ہدایت	ہِدَایَت	رہنمائی (اسم مصدر)	" " "

حرف ”ھ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”می“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
یحییٰ	يَحْيَىٰ	جلیل القدر نبی اور کئی صحابہ کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
یونس	يُونُس	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یعقوب	يَعْقُوب	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یوسف	يُوسُف	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یاسر	يَاسِر	صحابی کا نام، بمعنی آسان (اسم قابل، از عہائی مجرد)	” ” ”
یسار	يَسَار	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آسانی / تو کمری (اسم صدر)	” ” ”
یسر	يُسْر	صحابی کا نام، بمعنی آسانی / سہولت / مالی وسعت	” ” ”
ز	يُسَيْر	صحابی کا نام، بمعنی سہولت (سور کی تغیر)	” ” ”
یامین	يَامِين	صحابی کا نام (غیر عربی تلفظ)	” ” ”
یزید	يَزِيد	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی کثرت (علمی وزن بیع)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
یعلیٰ	يَعْلَى	صحابی کا نام، بمعنی کامیاب (بحوالہ الاعتقاد)	شروع میں محمد رکایا جاسکتا ہے
یسر	يَعْمُرُ / يَعْمُر	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر (ہو وزن فعل، بفتح الميم و ضمها)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد رکایا جاسکتا ہے
یعیش	يَعِيشُ	صحابی کا نام، بمعنی زندگی گزارنے والا (علیٰ وزن یصح)	" " "
یمان	يَمَانُ	صحابی کا نام، بمعنی بابرکت ہونا (الف زائدہ در یمن)	" " "
یامن	يَامِنُ	بابرکت / خوش بخت (بغیر اے کے)	" " "
یافع	يَافِعُ	بلند و بالا	" " "
یفاع	يَفَاعُ	ہر بلند چیز جو بلند زمین پر ہو	" " "
یقظان	يَقْظَانُ	سوجھ بوجھ کا آدمی / بیدار مغز	" " "

حرف "ی" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

﴿ لڑکیوں کے اسلامی نام ﴾

حرف ”الف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
آسیہ	آسِيَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بابرکت
آمنہ	آمِنَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بے خوف/امن والی (اسم قائل)
احیلہ	اَحْيَلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی اعلیٰ خاندان والی
اروی	اَرْوَى	صحابیہ کا نام، بمعنی خوب رو
اسماء	اَسْمَاء	کئی صحابیات کا نام، بمعنی بلند
اسیرہ	اُسَيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی خاندان/کتبہ/برادری/مضبوط زہ (اسرۃ کی تفسیر)
امامہ	اُمَامَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی راہ نما
امۃ اللہ	اُمَةُ اللّٰهِ	صحابیہ یا نبی ﷺ کی بیعت خادمہ، بمعنی اللہ کی بندی
أمیہ	اُمَيَّه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی رہنمائی کرنے والی
ایسہ	اَنِيسَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی اُنسیت والی
ایسہ	اَنِيسَه	اُنسیت والی
ایمن	اَيْمَن	دائیں/درست و ٹھیک
امہ	اُمَه	اللہ کی بندی
لتہ	اُمَه	جس کی اقتداء کی جائے
امیہ	اُمَيَّه	اللہ کی چھوٹی سی بندی/قریش کا ایک قبیلہ (امۃ کی تفسیر)
اینہ	اِهِنَه	امانت دار، وفا دار
اریبہ	اَرِيْبَه	وسعت والی، کشادہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ازکی	أَزْكَى	پاکیزہ
ایقہ	أَيْقَهُ	محبت والی
آلقہ	أَيْقَهُ	پسندیدہ
آمرہ	أَمْرَهُ	حکم دینے والی (اسم فاعل)
ابرار النساء	إِبْرَارُ النِّسَاءِ	خواتین میں نیکوکارا پرہیزگار
ارشاد النساء	إِرْشَادُ النِّسَاءِ	خواتین میں ہدایت اور راہ دکھانے والی
امان النساء	أَمَانُ النِّسَاءِ	خواتین کی پناہ و حفاظت
اصلاح النساء	إِصْلَاحُ النِّسَاءِ	خواتین کی اصلاح کرنا
لئے النساء	أُمَّةُ النِّسَاءِ	خواتین کی مقتداء
لئے الرحمن	أُمَّةُ الرَّحْمَنِ	اللہ وحدہ الرحمن کی بندی
لئے القدس	أُمَّةُ الْقُدُّوسِ	اللہ وحدہ قدوس کی بندی
لئے الخالق	أُمَّةُ الْخَالِقِ	اللہ وحدہ خالق کی بندی
لئے الباری	أُمَّةُ الْبَارِي	اللہ وحدہ باری کی بندی
لئے الغفار	أُمَّةُ الْغَفَّارِ	اللہ وحدہ غفار کی بندی
لئے الوہاب	أُمَّةُ الْوَهَّابِ	اللہ وحدہ وہاب کی بندی
لئے التواب	أُمَّةُ التَّوَّابِ	اللہ وحدہ تواب کی بندی
لئے الرزاق	أُمَّةُ الرِّزَاقِ	اللہ وحدہ رزاق کی بندی
لئے الغفور	أُمَّةُ الْغَفُورِ	اللہ وحدہ غفور کی بندی
لئے الشکور	أُمَّةُ الشُّكُورِ	اللہ وحدہ شکور کی بندی
لئے الصبور	أُمَّةُ الصَّبُورِ	اللہ وحدہ صبور کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
امۃ القیوم	أَمَّةُ الْقَيُّومِ	اللہ وحدۃ قیوم کی بندی
امۃ النور	أَمَّةُ النُّورِ	اللہ وحدۃ نور کی بندی
امۃ الرحیم	أَمَّةُ الرَّحِيمِ	اللہ وحدۃ رحیم کی بندی
امۃ العزیز	أَمَّةُ الْعَزِيزِ	اللہ وحدۃ عزیز کی بندی
امۃ العظیم	أَمَّةُ الْعَظِيمِ	اللہ وحدۃ عظیم کی بندی
امۃ الجلیل	أَمَّةُ الْجَلِيلِ	اللہ وحدۃ جلیل کی بندی
امۃ السمع	أَمَّةُ السَّمْعِ	اللہ وحدۃ سمیع کی بندی
امۃ الخبیر	أَمَّةُ الْخَبِيرِ	اللہ وحدۃ خبیر کی بندی
امۃ البصیر	أَمَّةُ الْبَصِيرِ	اللہ وحدۃ بصیر کی بندی
امۃ النصیر	أَمَّةُ النَّصِيرِ	اللہ وحدۃ نصیر کی بندی
امۃ القدیر	أَمَّةُ الْقَدِيرِ	اللہ وحدۃ قدیر کی بندی
امۃ القدیم	أَمَّةُ الْقَدِيمِ	اللہ وحدۃ قدیم کی بندی
امۃ اللطیف	أَمَّةُ اللَّطِيفِ	اللہ وحدۃ لطیف کی بندی
امۃ الحلیم	أَمَّةُ الْحَلِيمِ	اللہ وحدۃ حلیم کی بندی
امۃ العظیم	أَمَّةُ الْعَظِيمِ	اللہ وحدۃ عظیم کی بندی
امۃ الکبیر	أَمَّةُ الْكَبِيرِ	اللہ وحدۃ کبیر کی بندی
امۃ الحفیظ	أَمَّةُ الْحَفِیْظِ	اللہ وحدۃ حفیظ کی بندی
امۃ المقیمت	أَمَّةُ الْمُقِيمَتِ	اللہ وحدۃ مقیمت کی بندی
امۃ المحیط	أَمَّةُ الْمُحِیْطِ	اللہ وحدۃ محیط کی بندی
امۃ المقط	أَمَّةُ الْمُقْطِ	اللہ وحدۃ مقط کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
امۃ المدبر	أَمَّةُ الْمَدْبِرِ	اللہ وحدۃ مدبر کی بندی
امۃ المصور	أَمَّةُ الْمُصَوِّرِ	اللہ وحدۃ مصور کی بندی
امۃ الحسیب	أَمَّةُ الْحَسِيبِ	اللہ وحدۃ حسیب کی بندی
امۃ الکریم	أَمَّةُ الْكَرِيمِ	اللہ وحدۃ کریم کی بندی
امۃ الرقیب	أَمَّةُ الرَّقِيبِ	اللہ وحدۃ رقیب کی بندی
امۃ الحیج	أَمَّةُ الْمُحِیْبِ	اللہ وحدۃ حیج کی بندی
امۃ الحکیم	أَمَّةُ الْحَكِيمِ	اللہ وحدۃ حکیم کی بندی
امۃ المجید	أَمَّةُ الْمَجِیدِ	اللہ وحدۃ مجید کی بندی
امۃ المتین	أَمَّةُ الْمُتَیْنِ	اللہ وحدۃ متین کی بندی
امۃ الحمید	أَمَّةُ الْحَمِیدِ	اللہ وحدۃ حمید کی بندی
امۃ المعید	أَمَّةُ الْمُعِیدِ	اللہ وحدۃ معید کی بندی
امۃ المہیت	أَمَّةُ الْمُهِیْتِ	اللہ وحدۃ مہیت کی بندی
امۃ الرشید	أَمَّةُ الرَّشِیدِ	اللہ وحدۃ رشید کی بندی
امۃ الودود	أَمَّةُ الْوَدُودِ	اللہ وحدۃ ودود کی بندی
امۃ الملک	أَمَّةُ الْمَلِکِ	اللہ وحدۃ ملک کی بندی
امۃ السلام	أَمَّةُ السَّلَامِ	اللہ وحدۃ سلام کی بندی
امۃ المنان	أَمَّةُ الْمَنَانِ	اللہ وحدۃ منان کی بندی
امۃ الحنان	أَمَّةُ الْحَنَانِ	اللہ وحدۃ حنان کی بندی
امۃ المؤمن	أَمَّةُ الْمُؤْمِنِ	اللہ وحدۃ مؤمن (امن دینے والے) کی بندی
امۃ المہین	أَمَّةُ الْمُهِیْنِ	اللہ وحدۃ مہین کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لمۃ الجبار	أَمَةُ الْجَبَّارِ	اللہ وحدۃ جبار کی بندی
لمۃ الفتح	أَمَةُ الْفَتْاحِ	اللہ وحدۃ فتح کی بندی
لمۃ الستار	أَمَةُ السُّتَارِ	اللہ وحدۃ ستار کی بندی
لمۃ الباسط	أَمَةُ الْبَاسِطِ	اللہ وحدۃ باسط کی بندی
لمۃ المعز	أَمَةُ الْمُعِزِّ	اللہ وحدۃ معز کی بندی
لمۃ المذل	أَمَةُ الْمَذِلِّ	اللہ وحدۃ مذل کی بندی
لمۃ الحکم	أَمَةُ الْحَكَمِ	اللہ وحدۃ حکم کی بندی
لمۃ الواسع	أَمَةُ الْوَاسِعِ	اللہ وحدۃ واسع کی بندی
لمۃ الباعث	أَمَةُ الْبَاعِثِ	اللہ وحدۃ باعث کی بندی
لمۃ الواجد	أَمَةُ الْوَاجِدِ	اللہ وحدۃ واجد کی بندی
لمۃ الماجد	أَمَةُ الْمَاجِدِ	اللہ وحدۃ ماجد کی بندی
لمۃ الواحد	أَمَةُ الْوَاحِدِ	اللہ وحدۃ واحد کی بندی
لمۃ الفاطر	أَمَةُ الْفَاطِرِ	اللہ وحدۃ فاطر کی بندی
لمۃ القادر	أَمَةُ الْقَادِرِ	اللہ وحدۃ قادر کی بندی
لمۃ القاهر	أَمَةُ الْقَاهِرِ	اللہ وحدۃ قاهر کی بندی
لمۃ القہار	أَمَةُ الْقَهَّارِ	اللہ وحدۃ قہار کی بندی
لمۃ الخلاق	أَمَةُ الْخَلَّاقِ	اللہ وحدۃ خلاق کی بندی
لمۃ الغافر	أَمَةُ الْغَافِرِ	اللہ وحدۃ غافر کی بندی
لمۃ الظاہر	أَمَةُ الظَّاهِرِ	اللہ وحدۃ ظاہر کی بندی
لمۃ النافع	أَمَةُ النَّافِعِ	اللہ وحدۃ نافع کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
امۃ الحق	أَمَّةُ الْحَقِّ	اللہ وحدۃ الحق کی بندی
امۃ المبدیٰ	أَمَّةُ الْمُبْدِیِّ	اللہ وحدۃ مبدیٰ کی بندی
امۃ الحمی	أَمَّةُ الْمُحْمِیِّ	اللہ وحدۃ حمیٰ کی بندی
امۃ الحمی	أَمَّةُ الْحَمِیِّ	اللہ وحدۃ حمیٰ کی بندی
امۃ الاحد	أَمَّةُ الْأَحَدِ	اللہ وحدۃ احد کی بندی
امۃ الصمد	أَمَّةُ الصَّمَدِ	اللہ وحدۃ صمد کی بندی
امۃ الابد	أَمَّةُ الْأَبَدِ	اللہ وحدۃ ابد کی بندی
امۃ المقدر	أَمَّةُ الْمُقَدَّرِ	اللہ وحدۃ مقدر کی بندی
امۃ الوالی	أَمَّةُ الْوَالِیِّ	اللہ وحدۃ والیٰ کی بندی
امۃ الولی	أَمَّةُ الْوَلِیِّ	اللہ وحدۃ ولیٰ کی بندی
امۃ المتعالی	أَمَّةُ الْمُتَعَالِیِّ	اللہ وحدۃ متعالیٰ کی بندی
امۃ البر	أَمَّةُ الْبَرِّ	اللہ وحدۃ بر کی بندی
امۃ الرب	أَمَّةُ الرَّبِّ	اللہ وحدۃ رب کی بندی
امۃ المنتقم	أَمَّةُ الْمُنتَقِمِ	اللہ وحدۃ منتقم کی بندی
امۃ العفو	أَمَّةُ الْعُفْوِّ	اللہ وحدۃ عفو کی بندی
امۃ الرؤف	أَمَّةُ الرَّؤْفِ	اللہ وحدۃ رؤف کی بندی
امۃ الغنی	أَمَّةُ الْغَنِیِّ	اللہ وحدۃ غنیٰ کی بندی
امۃ المغنی	أَمَّةُ الْمُغْنِیِّ	اللہ وحدۃ مغنیٰ کی بندی
امۃ المعطی	أَمَّةُ الْمُعْطِیِّ	اللہ وحدۃ معطیٰ کی بندی
امۃ البہادی	أَمَّةُ الْبِهَادِیِّ	اللہ وحدۃ ہادیٰ کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لمة البدیع	أَمَةٌ الْبَدِيعِ	اللہ وحدۃ بدیع کی بندی
لمة الباقی	أَمَةٌ الْبَاقِیِ	اللہ وحدۃ باقی کی بندی
لمة الواقی	أَمَةٌ الْوَالِیِ	اللہ وحدۃ واقی کی بندی
لمة الدائم	أَمَةٌ الدَّائِمِ	اللہ وحدۃ دائم کی بندی
لمة ذی الفضل	أَمَةٌ ذِی الْفَضْلِ	اللہ وحدۃ ذی الفضل کی بندی
لمة ذی القوة	أَمَةٌ ذِی الْقُوَّةِ	اللہ وحدۃ ذی القوة کی بندی
لمة ذی الجلال	أَمَةٌ ذِی الْجَلَالِ	اللہ وحدۃ ذی الجلال کی بندی

حرف "ب" سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
بَمْرِیَّة	بَمْرِیَّة	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت کا پھل
بشیمہ	بُشَیْمَہ	بقول بعض صحابیہ کا نام، بمعنی عمدہ
بدیلہ	بُدَیْلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی متبادل / عوض / شریف و کریم
برزہ	بَرْزَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بہادری میں پیش پیش
برکتہ	بَرَکَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی برکت اور زیادتی
بزوع	بَزُوع	صحابیہ کا نام، بمعنی نیکی (من البراءة، الواو زائدة)
بادیہ	بَادِیَہ	بقول بعض صحابیہ کا نام، بمعنی ظاہر و واضح
بریجہ	بَرِیْجَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چمکیلی
بسرہ	بُسْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی مضبوط و جوان
بشیرہ	بَشِیْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی خوشخبری دینے والی
بقیرہ	بَقِیْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی گائے (بقرة کی صغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
بہیہ	بُهَيْسَة	صحابیہ یا بیعت صحابی، بمعنی دلیری
بیہ	بُهَيْتَة	صحابیہ کا نام، بمعنی کشادہ
بیضاء	بَيْضَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی سفید و صاف
بریدہ	بُرَيْدَة	قاصدہ
بردہ	بُرْدَة	کالی چوڑس چادر
بریدہ	بُرَيْدَة	بردہ کے ہم معنی (بردہ کی تصغیر، بحال المغرب)
بارعہ	بَارِعَة	شرف و فضیلت والی / ماہر / باکمال
بازغہ	بَارِغَة	چمک دار، روشن
بریعہ	بَرِيْعَة	عقل و جمال میں کامل
بسپہ	بَسِيْطَة	وسیع
برکت	بَرَكَة	خیر و بھلائی
بلاغت	بَلَاغَة	فصح و بلیغ ہونا
بشارت	بَشَارَة	حسن و جمال
بصارت	بَصَارَة	جاننا / دیکھنا
بصرہ	بَصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام ہڈی کے ساتھ)
بصرہ	بُصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام پریش کے ساتھ)
بصرہ	بِصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام ہڈی کے ساتھ)
باصرہ	بَاصِرَة	دیکھنے والی / قوت باصرہ / آنکھ / نگاہ
باقرہ	بَاقِرَة	علم میں وسیع (باقری تائید)
بارقہ	بَارِقَة	بکلی والا بادل / کرن / چمک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
باطشہ	بَاطِشَہ	مضبوطی سے تھامنے والی
بشری	بُشْرٰی	خوشخبری
بصیرت	بَصِيْرَت	عقل مندی / انہم و فراست
بلقیس	بَلْقِيس	ملکہ سبا کا نام
برجیس	بِرْجِيس	ایک ستارہ کا نام
بکرہ	بُكْرَہ	مچ / سوہرا
بکیرہ	بُكِيْرَہ	سب سے پہلا بھل
بکیلہ	بُكَيْلَہ	مال قیمت
بکلہ	بُكْلَہ	طیعت
بلچہ	بُلْجَہ	مچ کی روشنی
بلیلہ	بَلِيْلَہ	شعری اور مرطوب ہوا
براغت	بِرَاعَت	کمال / مہارت / فوقیت
بدر النساء	بَدْرُ النِّسَاء	عورتوں کا کامل چاند

حرف ”ت“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
تمک	تَمِيْك	صحابیہ کا نام، بمعنی ماں
تولید	تَوَلِيْدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی جماعت
تابعہ	تَابِعَہ	فرماں بردار، اطاعت گزار / خادمہ
تائبہ	تَائِبَہ	توبہ کرنے والی
تنزیلہ	تَنْزِيْلَہ	اتاری ہوئی، بھیجی ہوئی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
تسْنِیم	تَسْنِیْم	جنت کی ایک نہر
تسکین	تَسْكِيْن	سکون پہنچانا
تکْرِم	تَكْرِيْم	عزت دینا
تَنْزِيَه	تَنْزِيْه	برائی سے دور رکھنا
تَقْبِيْل	تَقْبِيْل	چومنا
تَمْرِيْن	تَمْرِيْن	مشق کرنا
تَعْمِيْم	تَعْمِيْم	نعت دینا
تَبْسَم	تَبْسَم	مسکراتا (اہم مصدر)
تَيْمَن	تَيْمَن	برکت حاصل کرنا (اہم مصدر)
تَقَانَه	تَقَانَه	کمال / ہوشیاری / پختگی
تَنْمَه	تَنْمَه	گھلہ
تِمَامَه	تِمَامَه	گھلہ
تَذَكْرَه	تَذَكْرَه	یاد دہیانی
تَسْوِيَه	تَسْوِيَه	برابری
تَشْبِيَه	تَشْبِيَه	مشابہت
تَكْرِمَه	تَكْرِمَه	اعزازی لُحْت
تَرَاضِي	تَرَاضِي	ایک دوسرے سے راضی ہونا

حرف ”ث“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ثوبتہ	ثُوبِتَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی مضبوط/ٹھہرنا (بروزن جھینہ، تبت کی تصویر)
ثوبیہ	ثُوبِیَہ	چھوٹی سی جماعت (تبت کی تصویر کان اصلہا ثوبیہ)
ثریا	ثُرَیَّا	ستاروں کا ٹھکانا
ثمیرہ	ثَمِیرَہ	کثیر پھلدار
ثمینہ	ثَمِینَہ	آٹھویں
ثابتہ	ثَابِتَہ	مضبوط (اسم قائل)
ثقیبہ	ثَقِیبَہ	سرخ چہرے والی
ثقیفہ	ثَقِیْفَہ	نہایت عقل مند و ذہین (اسم صفت)
ثاقبہ	ثَاقِبَہ	روشن، کمال
ثامرہ	ثَامِرَہ	پھل والی (اسم قائل)
ثمرہ	ثَمْرَہ	پھل
ثمامہ	ثَمَامَہ	ایک گنجان اور لمبی شاخ والا پودا

حرف ”ج“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
جویریہ	جُوَیْرِیَہ	صحابیہ کا نام، جو یثرب کا رہنے والا تھا، بمعنی چھوٹی سی لڑکی/ہوا (جولہ کی تصویر)
جلیلہ	جَلِیلَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی حسین، خوب رو
جبلہ	جَبَلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی فطرت/طبیعت
جدامہ	جُدَامَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی وہ بالیاں جو پہلی مرتبہ گاہنے میں نہ ٹوٹیں

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
جرباء	جَرَبَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی تاروں بھرا آسمان (اجرب کاموٹ)
جرہ	جَسْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بہادر و جری
جعده	جَعْدَه	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک پودے کا نام / ٹھنکریا لے بالوں کی لٹ
جمانہ	جُمَانَه	صحابیہ کا نام، بمعنی موتی
جمیمہ	جُمَيْمَه	صحابیہ کا نام، بمعنی پیشانی کے گھنے بال (بھڑکی تصغیر)
جمامہ	جَمَامَه	آرام
جیدہ	جَيْدَه	عمدہ
بھینہ	جُفَيْنَه	فیاض اور مہربان (جھنڈے کی تصغیر)

حرف "ح" سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حواء	حَوَاء	ام البشر اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی سبزی یا سرخی مائل سیاہ (خوبصورتی)
حبیبہ	حَبِيبَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی پسندیدہ
حرمہ	حَرْمَلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص پودا
حفصہ	حَفْصَه	ام المومنین کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر کی بیٹی
حسانہ	حَسَانَه	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی بہت خوبصورت
حقہ	حَقَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی صحیح ہونا / ثابت ہونا
حلیمہ	حَلِيْمَه	نبی ﷺ کی رضاعی والدہ، بمعنی بردبار / نرم مزاج
حمیدہ	حَمِيْدَه	قابل تعریف / بہت تعریف کئے جانے والی
حامدہ	حَامِدَه	حرد کرنیوالی
حاسبہ	حَاسِبَه	حساب دان

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حافظہ	حَافِظَہ	حفاظت کرنے والی / نگران
حامزہ	حَامِزَہ	خوش مزاج / خوش طبع
حارشہ	حَارِشَہ	کمائی کرنے والی (یعنی آخرت کی) (اسم فاعل)
حسنہ	حَسَنَہ	خوبصورت
حسنی	حُسْنِیٰ	بہت عمدہ (حسن کی تائید)
حسنا	حَسَنَاءَ	خوبصورت (حسن کی تائید)
حدیقہ	حَدِیقَہ	باغ / باغچہ / پھلدار درختوں والی زمین / چار دیواری والا باغ
حشمہ	حُشْمَہ	قربت / رشتہ داری
حشمت	حِشْمَت	شرم و حیا / وقار
حصینہ	حَصِیْنَہ	باعفت / مضبوط
حاصنہ	حَاصِنَہ	پاک دامن عورت
حصنا	حَصْنَاءَ	پاک دامن عورت
حصیلہ	حَصِیْلَہ	حاصل شدہ / نتیجہ / پیداوار
حکمت	حِکْمَت	دانائی / علم و معرفت
حکیمہ	حَکِیْمَہ	دانش مند
حلیفہ	حَلِیْفَہ	اتحادی / معاہدہ کار
حجرہ	حَجْرَہ	گوشہ
حمہ	حَمْدَہ	قابل تعریف
حمراء	حَمْرَاءَ	سرخ رنگ والی
حنہ	حَنَہ	پسندیدگی / بیوی (حما کے اوپر بڑ ہے)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حنہ	حِنَّہ	رحم دہلی / ترس (ماہ کے پیدہ پر ہے)
حوراء	حَوْرَاء	گورے رنگ کی عورت
حواشہ	حُوَاشِہ	قربت / ارشتہ داری / جس سے حیاہ کی جائے
حراست	حِرَاسَت	حفاظت / پہرہ
حصانہ	حِصَانِہ	پاک دامن عورت
حمیت	حَمِيَّت	غیرت / خودداری
حمایت	حِمَايَت	حفاظت / انگریزی
حُسن النساء	حُسْنُ النِّسَاء	عورتوں کا حسن و جمال
حیاء النساء	حَيَاءُ النِّسَاء	خواتین کی حیاہ و غیرت

حرف ”خ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خدیجہ	خَدِيْجِہ	ام المؤمنین صحابیہ کا نام، بمعنی ناقص و ناتمام (بلورقہ منق و ما جری)
خولہ	خَوْلَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی غزال / ہرنی
خنساء	خُنْسَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی نیل گائے
خالدہ	خَالِدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی لمبی عمر اور دیر تک باقی رہنے والی (اسم فاعل)
خلیدہ	خُلَيْدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی لمبی عمر والی (خالدہ کی تصغیر مجسم)
خیرہ	خَيْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پسندیدہ اور منتخب چیز
خزیمہ	خَزِيْمَہ	صحابیہ کا نام ایک مفید درخت
خدمت	خِدْمَت	خدمت / مدد
خادمہ	خَادِمَہ	خدمت گزار

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خاضعہ	خَاضِعَةٌ	خشوع والی
خاضعہ	خَاضِعَةٌ	خشوع والی / متواضع
خالصہ	خَالِصَةٌ	مخصوص / خالص کی ہوئی چیز
خلساء	خَلْسَاءُ	گندی رنگ
خضرہ	خَضْرَاءُ	سبز
خضرہ	خَضْرَاءُ	ہر رنگ / تازگی / زری
خضراء	خَضْرَاءُ	سبز / ہری
خشیبہ	خَشِيبَةٌ	فطرت / طبیعت
خضیمہ	خَضِيْمَةٌ	سبز / سرسبز زمین
خضیلہ	خَضِيْلَةٌ	ہر اچھا باغ / خوشحال
خضلہ	خَضْلَةٌ	سرسبزی و شادابی / تازگی
خشونت	خُشُوْنَتٌ	کڑھکی (اجنبی لوگوں کے لئے عورت کے لئے اچھی صفت)
خصبہ	خَصِيْبَةٌ	فیض / رساں / زرخیز
خصبہ	خَصِيْبَةٌ	امتیازی وصف
خصوصہ	خُصُوْصَةٌ	حالیہ خصوص
خریدہ	خَرِيْدَةٌ	شرعی اور زیادہ خاموش رہنے والی لڑکی
خفیفہ	خَفِيْفَةٌ	ہلکی پھلکی
خلیقہ	خَلِيْقَةٌ	اللہ کی مخلوق / طبیعت / لائق / اچھے اخلاق والی
خملہ	خِمْلَةٌ	چادر / خصلت
خمیلہ	خَمِيْلَةٌ	چادر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خوضہ	خَوْضَه	موتی
خرباق	خِرْبَاق	تیز چلنے والی
خریصہ	خَرَبَصَه	جوان اور پر گوشت عورت
خلیلہ	خَلِيلَه	دوست
خوثاء	خَوَثَاء	بھرے ہوئے بدن کی نرم و نازک نوعمر لڑکی
خلیلۃ الرحمن	خَلِيلَةُ الرَّحْمٰن	رحمن کی دوست
خیر النساء	خَيْرُ النِّسَاءِ	خواتین میں خیر تر

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
درہ	دُرَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی موتی
درایت	دِرَايَت	عقل و فہم / سمجھداری
دجمہ	دِجْمَه	طریقہ / ڈھنگ / عادت / معتزب دوست
دعامہ	دِعَامَه	ستون جس پر عمارت کھڑی کی جائے
دقیقہ	دَقِيْقَه	مخفی و پوشیدہ رکھی ہوئی چیز
دانیہ	دَانِيَه	نزدیک / جھکی ہوئی
دہاسہ	دِهَاسَه	نرم خوئی / خوش اخلاقی
دیسہ	دَيْسَه	بہادر عورت
دیباچ	دِيْبَاج	قیمتی ریشمین کپڑا
دیباچہ	دِيْبَاجَه	چہرے کے بھرہ کا حسن

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ذره	ذُرَّة	صحابیہ کا نام، بمعنی مٹی کا دانہ
ذاکرہ	ذَاكِرَةٌ	ذکر کرنے والی
ذریہ	ذَرِيَّة	ایک قسم کی خوشبو
ذکریٰ	ذِكْرِيٌّ	یاد/ یادگار/ بصحت
ذمارہ	ذَمَارَةٌ	بہادری
ذمامہ	ذَمَامَةٌ	شرم و حیا
ذتابہ	ذُنَابَةٌ	تاج
ذریعہ	ذَرِيْعَةٌ	واسطہ
ذکیہ	ذَكِيَّة	ذہین

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رقیہ	رُقِيَّة	کئی صحابیات و نبی ﷺ کی بیٹی کا نام، بمعنی تعویذ جس سے بیماری کا علاج کیا جائے (رقیہ کی تصغیر)
رملہ	رَمْلَةٌ	ام المومنین اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی ریت یا مقام
ریحانہ	رَيْحَانَةٌ	نبی ﷺ کی جاریہ کا نام، بمعنی خوشبودار پودا/ خوبصورت عورت
رزینہ	رَزِيْنَةٌ	صحابیہ کا نام، بمعنی باوقار/ نر دہار
رائطہ	رَائِطَةٌ	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر
ریطہ	رَيْطَةٌ	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رائعہ	رَائِعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی انتہائی حسین
رفاعہ	رِفَاعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بلندی/ بلند مرتبہ
رفیدہ	رُفَيْدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک چھوٹا سا گروہ (ولدتہ کی تفسیر)
رفیقہ	رُفَيْقَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی نرم
روضہ	رَوْضَہ	شاداب زمین/ خوبصورت باغ
رمیصاء	رُمَيْصَاء	ایک ستارے کا نام
رجاء	رَجَاء	درخواست/ کنارہ
رفاعہ	رِفَاعَہ	خوش گواری
رافقہ	رَافِقَہ	نرم/ شفیق/ مہربان
رفاہہ	رَفَافَہ	خوش حالی
رفاہیہ	رَفَافِيہ	خوش حالی/ رزق کی فراوانی
رفہہ	رَفْہَہ	شفقت/ مہربانی
ربابہ	رِبَابَہ	سرداری
رقابہ	رِقَابَہ	گمرانی/ احاطت
رقابت	رِقَابَت	پہرے دار
ربیعہ	رَبِيعَہ	باغ/ موسم بہار
رقمہ	رَقْمَہ	باغ
رقبہ	رِقْبَہ	گمرانی کی کیفیت
رہودیہ	رَهُودِيہ	مہربانی/ نرمی
رہیفہ	رَهِيْفَہ	ہار یک اور نازک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
راہنہ	رَاهِنَه	دامنی / تیار
راحہ	رَاْحَه	مہربانی / رحم / لطیف ہوا
راضیہ	رَاضِيَه	پسندیدہ
رائعہ	رَائِعَه	اخلاقی اور گروہن کی امتیازی شان و خصوصیت
رَوَّعَه	رَوَّعَه	پرکشش حسن و جمال
رُوَّعَه	رُوَّعَه	انتہائی حسین
ریعہ	رَيْعَه	سرسبز زمین
رَبِيعَه	رَبِيعَه	سرسبز زمین
رَبِيعَه	رَبِيعَه	سیرابی
راویہ	رَاوِيَه	روایت کرنے والی
ریدانہ	رَيْدَانَه	مقصد
ریشہ	رَيْشَه	قلم
ریاضت	رِيَاضَت	ورزش / مجاہدہ
رابعہ	رَابِعَه	چوتھی
رجیلہ	رَجِيْلَه	مضبوط قوی
رحلت	رِحْلَت	سفر / کوچ کرنا
رحلہ	رُحْلَه	منزل / سفر / منہجائے سفر
رحمت	رَحْمَت	مہربانی / شفقت / بھلائی
رقیقہ	رَقِيْقَه	پتلی
رضیہ	رَضِيَه	آرزو / مرغوب چیز / بڑا عطیہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
راجہ	رَاجِحَہ	نفع بخش
راجہ	رَاجِحَہ	رجوع کرنوالی
راجیہ	رَاجِحِیَہ	امیدوار
راحت	رَاحَت	آرام/آسائش
رصافہ	رِصَافَہ	مضبوطی اور پختگی
راخہ	رَاسِخَہ	پختہ/مضبوط
راشدہ	رَاشِدَہ	ہدایت والی
راعیہ	رَاعِیَہ	نگران/محافظ
راکہ	رَاکِبَہ	مسافر/سوار
رافحہ	رَافِعَہ	بلند
رافقہ	رَافِقَہ	مہربانی کرنے والی
رخیمہ	رِخِیْمَہ	نرم و نازک
رشیدہ	رِشِیْدَہ	ہدایت یافتہ
رشیقہ	رِشِیْقَہ	ہلکی اور تیز/خوش قامت/خوش طبع
رضیہ	رِضِیَہ	پسندیدہ/مخوب
رطابہ	رِطَابَہ	تر ہونا
رطوبہ	رِطُوبَہ	تر ہونا/تازگی
رعلہ	رِعْلَہ	ہر اول دستہ/پیش رو جماعت
رفعت	رِفْعَت	شرف و قدر والی ہونا (ام صدر)
رفیقہ	رِفِیقَہ	ساتھن/ہم سفر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رمشاء	رَمْشَاء	خوبصورت ساخت والی (ارمٹ کی تائید)
رپیہ	رَبِيْهَہ	ہرا دل دستہ
رباہ	رَبَاهَہ	عہد و بیان
رواہ	رَوَاه	بہادر/ روٹق/ ظاہری حسن و جمال
رحمۃ اللہ	رَحْمَۃُ اللّٰہ	اللہ کی رحمت

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
زینب	زَيْنَب	نبی ﷺ کی بیٹی اور بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی قوی
زائدہ	زَائِدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی زیادہ/ کثیر
زخرفہ	زَخْرَفَہ	مزین کرنا
زبیدہ	زُبَيْدَہ	چھوٹا سا کھن (زبدہ کی تصغیر)
زابوقہ	زَابُوْقَہ	گھر کا کونہ
زبیبہ	زُبَيْبَہ	اوپچی جگہ
زحہ	زَحْنَہ	وادئ کا موڑ
زجمہ	زَجْمَہ	آہستہ بات
زرقہ	زُرْقَہ	نیل گونی
زرققہ	زُرْقُقَہ	کھل خوبصورتی
زاہدہ	زَاهِدَہ	متقی/ پرہیزگار
زہراء	زُهْرَاء	حسین عورت
زاہرہ	زَاهِرَہ	چمکدار صاف رنگ والی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
زہرہ	زَهْرَه	ایک پھول / چمک دک / بہار
زہرہ	زَهْرَه	چمک دار سفیدی
زہیرہ	زَهِيْرَه	چھوٹا سا پھول / اگلی
زعمیہ	زَعِيْمَه	سربراہ / ذمہ دار
زکانہ	زَكَانَه	فہم و فراست / سمجھ بوجھ
زکیہ	زَكِيَه	بہتر نشوونما پانے والی / عمدہ
زلفہ	زُلْفَه	قرب / ازدیکی / مرتبہ
زینت	زَيْنْت	آرائشی / زیبائش
زوعہ	زُوْعَه	تیز رفتار
زرعہ	زُرْعَه	بج و کھیتی
زین	زَيْن	زیب دینے والی چیز
زیب النساء	زَيْبُ النِّسَاءِ	خواتین کی زیب و زینت
زین النساء	زَيْنُ النِّسَاءِ	خواتین کو زینت دینے والی

حرف ”س“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
سارہ	سَارَه	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ مطہرہ
سودہ	سَوْدَه	اہل بیت کی صحابیات کا نام، بمعنی سیاہ، تھریلا، ہولہ، میدان (سجک تابیہ)
سبیحہ	سُبَيْحَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی ساتویں
سدوس	سَدُوْس	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر / ہرے رنگ کی چادر
سعدی	سُعْدَى	صحابیہ کا نام، ایک پودا

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
سفانہ	سَفَانَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی موتی
سکینہ	سُكَيْنَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی پھرتیلی اور خوش مزاج لڑکی
سلامہ	سَلَامَه	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی عیوب و آفات سے بری ہونا
سمراء	سَمْرَاء	صحابیہ کا نام سفید بہ سیای مائل یعنی خوبصورت (اسم کی تائید)
سمیہ	سُمَيَّه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی چھوٹا سا آسمان (سماء کی تصغیر)
سناہ	سَنَاء	صحابیہ کا نام؛ بمعنی اونچائی / بلندی
سنبلیہ	سُنْبُلَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی خوشہ / ایک برج کا نام
سنینہ	سُنَيْنَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی دندانہ / ہم عمر (سین کی تصغیر)
سہلہ	سَهْلَه	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی نرم
سہیمہ	سُهَيْمَه	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی حصہ (سہم کی تصغیر)
سعادت	سَعَادَات	خوش نصیب، نیک بخت ہونا (اسم مصدر)
سعیدہ	سَعِيدَه	خوش بخت
سکنہ	سُكْنَه	اطمینان و سکون
سکینہ	سُكَيْنَه	اطمینان / سکون / سنجیدگی
سلیقہ	سَلِيْقَه	فطرت / طبیعت / سلیقہ مندی
سلیلہ	سَلِيْلَه	تو مولود لڑکی
سلمہ	سَلِمَه	نرم و نازک ہاتھ پیر والی عورت
سلیمہ	سَلِيْمَه	بے عیب / صحیح سالم
سلمیٰ	سَلْمِيَا	سلامتی (فعلی، من السلم و السلم ضد العرب، بحوالہ الاہتقاق)
سلوہ	سَلْوَه	تلی بخش چیز

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
سنا	سَنَا	چاند کی روشنی / تیز روشنی
سناہ	سِنَاہ	پوری مکمل چیز
سیدہ	سَيِّدَہ	محترمہ / سردار
ساریہ	سَارِيہ	رات کو آنے والا بادل / رات کی بارش
ساعده	سَاعِدَہ	نیک بختی
سدرہ	سِدْرَہ	پیری کا درخت
سمرہ	سَمْرَہ	بول کا خوبصورت درخت
ساجدہ	سَاجِدَہ	سجدہ کرنے والی
سالکہ	سَالِكِہ	پابندِ شرع
سالمہ	سَالِمَہ	ثابت، ہمدرد
سائحہ	سَائِحَہ	روزہ دار یا ہجرت کرنے والی
سعودہ	سَعُوْدَہ	خوش بختی
سلمہ	سَلَمَہ	سلامتی، تابعداری / ایک مخصوص درخت (لام پر زبر)
سیمہ	سِيْمَہ	علامت / نشان
سومہ	سُوْمَہ	علامت / نشان
سیما	سِيْمَا	علامت / خاص نشان
سویۃ	سَوِيْئَہ	ساتھ ساتھ / اعتدال
سبرہ	سَبْرَہ	شخصی صبح
سائفہ	سَائِفَہ	ریت اور سخت زمین کے درمیان والی زمین

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
شفاء	شِفَاء	کئی صحابیات کا نام، بمعنی دوا (ام صدر)
شمیلہ	شُمَيْلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی جسم کو ڈھانپنے والی چادر (شہد کی تعمیر)
شہیدہ	شَهِيدَه	حضرت ام ورتہ صحابیہ کا نام، بمعنی گواہی میں امین
شراف	شُرَاف	صحابیہ کا نام، بمعنی باعظمت
شریرہ	شُرَيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی چستی/تیزی (شرہ کی تعمیر)
شیماء	شَيْمَاء	ہدن پر تیل والی ہونا
شیمہ	شَيْمَه	عادت/طبیعت
شقیقہ	شَقِيقَه	نگی بہن/تیز بارش
شفقت	شَفَقَت	مہربان ہونا
شریفہ	شَرِيفَه	شریف
شرافت	شَرَاَفَت	شریف ہونا (ام صدر)
شرفہ	شُرْفَه	شریف ہونا (ام صدر)
شبہ	شَبَه	جوان لڑکی
شبرہ	شِبْرَه	عطیہ
شبوورہ	شَبُوْرَه	صبح کے وقت کا کمر
شبیہ	شَبِيَه	مش
شیبہ	شَيْبَه	کالے رنگ کے ساتھ سفیدی کا جمع ہونا، یعنی پرکشش (حوالہ لاحق)
شجرہ	شَجْرَه	درخت/اصل الاصل
شجیرہ	شَجَيْرَه	ایک پودا (شجر کی تعمیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
شجیعہ	شَجِيعَةٌ	انتہائی دلیر
شاہدہ	شَاهِدَةٌ	گواہی دینے والی
شہادت	شَهَادَات	گواہی / گواہی دینا
شوکت	شَوْكَت	دہدہ
شمیم	شَمِيمٌ	بلند و عمدہ خوشبو
شاہیہ	شَاهِيَةٌ	خواہش
شہامہ	شَهَامَةٌ	خودداری / وقار
شافعہ	شَافِعَةٌ	شفاعت کرنے والی
شفیقہ	شَفِيْقَةٌ	مشفق / مہربان
شبرمہ	شُبْرُمَةٌ	ایک جڑی بوٹی
شرزمہ	شَرْزِمَةٌ	چھوٹی سی جماعت
شکلہ	شُكْلَةٌ	کئی رنگوں کا مجموعہ / شاہت
شکلیہ	شَكِيْلَةٌ	مشابہ / خوبصورت
شارقہ	شَارِقَةٌ	طلوع ہونے والی (شارق کی مؤنث)
شوفہ	شَوْفَةٌ	نظر / منظر (القاموس الوحید)
شہبہ	شُهْبَةٌ	دو سفیدی جس میں سیاہی شامل ہو (القاموس الوحید)
شاگرہ	شَاكِرَةٌ	شکر گزار / قناعت کرنے والی
شمس النساء	شَمْسُ النِّسَاءِ	عورتوں کا سورج

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
صفیہ	صَفِيَّه	ام المومنین اور بہت سی صحابیات کا نام؛ بمعنی مخصوص کی ہوئی چیز
صفورہ	صَفْوَرَه	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زوجہ سبطیہ کا نام
صادقہ	صَادِقَه	بچی
صدیقہ	صِدِّيقَه	بچی / قلص
صائمہ	صَائِمَه	روزے دار
صابرہ	صَابِرَه	صبر کرنے والی
صالحہ	صَالِحَه	نیک صالح
صیئہ	صَيَّئَه	بہادر
صحبہ	صُحْبَه	زردی جو سفیدی اور سرخی مائل ہو
صباحت	صَبَاحَت	چہرے کا چمکدار اور خوبصورت ہونا
صیبیہ	صَيْبِيَه	خوبصورت
صائبہ	صَائِبَه	درست / ٹھیک
صقلی	صُقْلِي	دبلا پن
صغریٰ	صُغْرٰی	چھوٹی
صغره	صِغْرَه	سب سے چھوٹی اولاد
صغیرہ	صِغِيْرَه	چھوٹی
صفوہ	صَفْوَه	خالص چیز
صنیعہ	صَنِيْعَه	بھلائی / نیکی / احسان
صنوہ	صِنُوَه	نگی بہن / بیٹی / پودا

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
صیانت	صِيَانَت	حفاظت
صائتہ	صَائِنَه	حفاظت کرنے والی / محافظ
صافیہ	صَافِيَه	صاف / خالص
صلہ	صِلَه	بدلہ / انعام / احسان
صداقت	صَدَاقَت	سچائی

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ضابطہ	ضَابِطَه	قائدہ / قانون / ضبط کرنے والی
ضججہ	ضَجْجَه	راحت و آرام
ضراء	ضِرَاعَه	ماجری / انکساری
ضفوفہ	ضَفْوَه	خوشحالی
ضمانہ	ضَمَانَه	ضمانت / ذمہ داری
ضمیرہ	ضَمِرَه	دہلی اور چست
ضمیرہ	ضَمِيرَه	دہلی و چست (ضمیرہ کی تفسیر)

حرف ”ط“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
طلیحہ	طَلِيحَه	چھوٹا سا گھونڈا بھول کا درخت (طلیحہ کی تفسیر)
طیبیہ	طَيِّبَه	طلاح کرنے والی
طاہرہ	طَاهِرَه	پاک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
طبنہ	طِبْنَه	ہوشیاری / سمجھ
طیبہ	طَيِّبَه	پاکیزہ
طراوہ	طَرَاوَه	تازگی / شادابی
طوبی	طُوبَى	رشک / سعادت / خیر / بہتر
طرفہ	طُرْفَه	نادر و عمدہ چیز
طریفہ	طُرَيْفَه	نادر و عمدہ (مرضی کی تعبیر)
طلحہ	طَلْحَه	ظہور / جھلک / بھجور کے گلے کا ٹکڑا
طلہ	طَلَّه	عورت / شہنم / خوشبودار چیز
طلاوہ	طِلَاوَه	روشنی / بہار / خوبصورتی / آب و تاب
طلوہ	طَلْوَه	صبح کی سفیدی
طہفہ	طَهْفَه	نرم / ایک مخصوص پوا
طعمہ	طَعْمَه	کمانے کی چیز / خوراک
طہیہ	طُهْيَه	باریک دھپلا بادل (طہاء کی تعبیر)

حرف ”ظ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ظہیہ	ظَهْيَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بہرئی
ظعنہ	ظَعْنَه	عورت / بیوی / پاکی میں باپردہ پیشی ہوئی عورت
ظافرہ	ظَاْفِرَه	کامیاب
ظہرہ	ظَهْرَه	مدد / پشت پناہی
ظہر	ظَهْرَه	مددگار
ظرافت	ظَرَاْفَت	حاصل مند و دانا ہونا

حرف ”ع“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عائشہ	عَائِشَة	ام المومنین اور کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی خوشگوار زندگی گزارنے والی
عفراء	عَفْرَاء	صحابیہ کا نام؛ بمعنی سفید زمین
عاتکہ	عَاتِكَة	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی بہت خوشبو پلکنے والی
عمارہ	عَمَارَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی سر ڈھا کھٹنے اور صحت کی عبادت کا کپڑا
عصمہ	عِصْمَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی خدا داد منگلا / پاک دامن
عالیہ	عَالِيَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی بلند
عبادہ	عِبَادَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی عبادت کرنا
عتبہ	عُتْبَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی سخت و مضبوط / سر زلف کرنا (بحوالہ لاہنقاہ)
عجماء	عَجْمَاء	صحابیہ کا نام؛ بمعنی ریت کا ٹیلہ
عذبہ	عَذْبَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی بیٹھا
عزہ	عَزَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی ہرن کی بچی
عقرب	عَقْرَب	صحابیہ کا نام؛ بمعنی آسمان کے ایک برج کا نام
عقیلہ	عُقَيْلَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی چھوٹی سی عقل مند
عمرہ	عُمْرَة	بہت سی صحابیات کا نام؛ بمعنی بیت اللہ کی مخصوص عبادت
عمیرہ	عُمَيْرَة	بہت سی صحابیات کا نام؛ بمعنی چھوٹا سا تاج (عمیرہ کی تفسیر)
عسقودہ	عُسْقُودَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی انگور وغیرہ کا گچھا
عومیرہ	عُومَيْرَة	صحابیہ کا نام؛ بمعنی آباد / پر رونق (عامرہ کی تفسیر)
عبیدہ	عَبِيدَة	عبادت کرنا (عبیدہ کی تفسیر)
عذوبہ	عُدُوبَة	مشاس

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عذرہ	عُذْرَه	دو شیرگی / پیشانی / بالوں کی لٹ
عذراء	عُذْرَاء	کنواری / سوراخ نہ کیا ہوا موتی
عقبی	عُقْبَى	آخرت / دربار الہی / انجام / بدلہ / جزاء
عقیلہ	عَقِيْلَه	شریف پروردہ دار عورت
عینہ	عَيْنَه	پانی کا چشمہ / آنکھ وغیرہ (عین کی تصغیر و نہت سہمی تائے مقدرہ طاہرہ)
عبدہ	عَبْدَه	عبادت کرنا
عابدہ	عَابِدَه	عبادت گزار
عادلہ	عَادِلَه	انصاف کرنے والی
عارفہ	عَارِفَه	معرفت رکھنے والی
عازمہ	عَازِمَه	قصد کرنے والی
عاصمہ	عَاصِمَه	پاک دامن عورت
عاقبہ	عَاقِبَه	نیک بدلہ / نتیجہ / انجام
عقبہ	عُقْبَه	انجام / بدل / احسن و جمال کی نشانی / حبیب
عطیہ	عَطِيَه	عطا / تحفہ / عطیہ / بخشش
عاطفہ	عَاطِفَه	شفقت / رشتہ داری / تعلق / مہربانی
عاکفہ	عَاكِفَه	پابند / ٹھہرنے والا (اسم فاعل)
عاقلہ	عَاقِلَه	عقل مند (اسم فاعل)
عالمہ	عَالِمَه	جاننے والی
عامرہ	عَامِرَه	آباد / پر رونق
عشابہ	عِشَابَه	ہریالی / سبزے کی کثرت

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عشرت	عِشْرَت	مخالفت، خوشحالی (بزبان عربی مخالفت، و بزبان قاری خوشحالی)
عصیہ	عُصِيْمَه	پاک دامن (عصمت کی تصریح)
علیمہ	عَلِيْمَه	علم والی
عفیفہ	عَفِيْفَه	پرہیزگار/پارسا
عفت	عِفْت	عصمت/پارسائی
عرفیہ	عُرْفَجَه	ایک مخصوص درخت
عرفطہ	عُرْفَطَه	ایک مخصوص پودا
عروہ	عُرُوْه	قابل اتحاد چیز/حلقہ/ذریعہ اتحاد
عکرمہ	عِكْرِمَه	کبوتری
عنہبہ	عَنْبَسَه	شیر یعنی بہار

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
غزلیہ	غَزَالَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی چھوٹی سی ہرنی/اطلوع ہوتا ہوا سورج (غزالہ کی تصریح)
غمیصاء	غَمِيْصَاء	صحابیہ کا نام؛ بمعنی ایک ستارے کا نام (القاموس الوحید)
غزلہ	غَزَالَه	ہرنی
غزوہ	غِزْوَه	مطلوب چیز
غفیرہ	غَفِيْرَه	اصلاح کا ذریعہ/کثرت/زیادتی
غریبہ	غَرِيْبَه	عجیب چیز/حسین
غفرہ	غَفْرَه	خوشحالی و شادابی
غیبہ	غَيْبَه	بارش کا زبردست چھینٹا/پانی کی بڑی بوجھاڑ

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
غدیرہ	غَدِيرَةٌ	گھاس اور پودوں والی زمین کا حصہ
غادہ	غَادَةٌ	نرم و نازا اندام لڑکی/ تروتازہ درخت
غیابہ	غَيَابَةٌ	ہر چیز کی تہ
غانمہ	غَانِمَةٌ	مالِ قیمت پانے والی
غادیہ	غَادِيَةٌ	صبح کی بارش
غزارہ	غَزَارَةٌ	کثرت/ بہتات
غرازہ	غَزَاوَةٌ	نازگی/ نزاکت
غانیہ	غَانِيَةٌ	حسن و جمال کی وجہ سے زینت و آرائش سے بے نیاز
غامضہ	غَامِضَةٌ	پوشیدہ
غمازہ	غَمَّازَةٌ	حسین لڑکی (التاموس الوحید)
غیابہ	غَيَابَةٌ	ہر سایہ دار چیز
غایہ	غَايَةٌ	انجام/ مقصد/ انجام

حرف ”ف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
فاطمہ	فَاطِمَةٌ	بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی دودھ یا (بری) عادت چھوڑنے والی
فاضلہ	فَاضِلَةٌ	صحابیہ کا نام، بمعنی فضل میں بلند مرتبہ/ بہت اہمیت
فاختہ	فَاخِئْتَةٌ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی ایک خوبصورت پرندہ
فارصہ	فَارِصَةٌ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی پہاڑ کا بلند مقام
فروہ	فَرَوَةٌ	صحابیہ کا نام، بمعنی مالدار (انہج)
قلیبہ	فَلْقَيْبَةٌ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی خوش طبع (بجھہ کی تصغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
فکاہہ	فُكَاہَہ	خوش طبعی
فاکہہ	فَاكِيہَہ	مزیدار پھل
فاتحہ	فَاتِحَہ	فتح کرنے والی / ابتداء
فتوحہ	فُتُوْحَہ	کشاہکی / وسعت
فخامہ	فَخَامَہ	عظمت / شان و شوکت
فارہہ	فَارِہَہ	خوبصورت لڑکی
فراہہ	فَرَاہَہ	چستی / چالاک / اہارت / خوبصورتی
فصیہ	فَصِيہَہ	موسم کا معتدل وقت دن / چمٹکارا / رہائی / خلاصی
فلجہ	فَلَجَہ	کامیابی / مقصد برآری
فرح	فَرَح	خوشی
فرحت	فَرُحَت	خوشی / خوشخبری
فریدہ	فَرِيْدَہ	نہیں اور بیش قیمت موتی
فردہ	فَرْدَہ	اکیلی / تنہا / بے مثال
فردسہ	فَرْدَسَہ	مجاہد / وسعت
فراء	فَرَاہ	حسین دامنوں والی عورت
فضیلت	فَضِيْلَت	حسن و اخلاق کا بلند درجہ
فطرہ	فِطْرَہ	فطری حالت / فطرتِ سیلہ
فظانہ	فَطَانَہ	سمجھ / اورت / فہم / ذہنی استعداد
فاغیہ	فَاغِيہَہ	خوشبودار پودے کی کالی / خوشبو
فغمہ	فَغْمَہ	خوشبو کی مہک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
تفاحہ	تَفَّاحَه	گھونڈ کھلتے وقت کا پھول
فکرہ	فِکْرَه	خاص خیال/سوچی ہوئی رائے/نظریہ
فائقہ	فَائِقَه	بلند
فائزہ	فَائِزَه	کامیابی کا ذریعہ/پسندیدہ چیز
فنواء	فَنَوَاء	گنے بالوں والی عورت
فنیقہ	فَنِيقَه	ناز و نعم کی پروردہ عورت
فینانہ	فَيْنَانَه	لبے اور خوبصورت بالوں والی
فسیمہ	فَسِيْمَه	وسیع/کشادہ
فصیحہ	فَصِيْحَه	خوش بیان/خوش کلام
فردسہ	فَرْدَسَه	معباش/وسعت
فردوس	فِرْدَوْس	کھل لوازم والا باغ/جنت کا اعلیٰ مقام

حرف "ق" سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
قریبہ	قُرَيْبَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی قربت والی
قرۃ العین	قُرَّةُ الْعَيْنِ	حضرت عبادہ بن صامت کی والدہ کا نام، بمعنی آنکھوں کی شہنشاہ
قریرہ	قَرِيرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی شہنشاہ فراہم کرنے والی
قفیرہ	قَفِيرَه	دہلی پتلی
قفیرہ	قَفِيرَه	دہلی پتلی (قفیرہ کی قفیرہ بحوالہ تاج العروس)
قراہت	قَرَاهَت	آپس داری/رشتہ داری
قربت	قُرْبَت	مرتبے کے لحاظ سے نزدیکی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
قیمہ	قَيْمَه	مضبوط
قوامہ	قَوَامَه	انتظام / ذمہ داری / کفالت
قریبہ	قَرِيْبَه	قربت والی
قاسمہ	قَاسِمَه	تقسیم کرنے والی
قاصدہ	قَاصِدَه	پیغام رساں
قانتہ	قَانِتَه	فرماں بردار
قانعہ	قَانِعَه	تقاعد کرنے والی (اہم قابل)
قائلہ	قَائِلَه	اقرار کرنے والی، ماننے والی
قارنہ	قَارِنَه	پڑھنے والی (اہم قابل)
قنعہ	قِنْعَه	بلند مقام
قدامہ	قُدَامَه	کسی چیز پر اقدام کرنا
قرہ	قُرَّه	خشک
قسامہ	قَسَامَه	حسن / خوبصورت / معالحت
قمر	قَمْر	چاند
قمر النساء	قَمْرُ النِّسَاء	خواتین کا چاند

حرف "ک" سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
کبشہ	كَبِشَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی کف کبیر
کبشہ	كَبِشَه	صحابیہ کا نام (کَبِشَه کی صغیر)
کبیرہ	كَبِيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بڑی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
کریمہ	کَرِیْمَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی سخاوت کرنے والی
کلم	کَلْم	صحابیہ کا نام بمعنی چہرے درخشاں پر زیادہ گوشت ہونا
کلثوم	کَلْثُوم	بمعنی کلم (بحوالہ لسان العرب)
کثرہ	کَثْرَہ	بہتات / مہربانی
کوثر	کَوْثَر	بڑی بھلائی / صبر کثیر / جنت کی ایک نہر کا نام
کشمہ	کُشْمَہ	گلدستہ
کھلاء	کَخْلَاء	سرگین آنکھوں والی
کاظمہ	کَاظِمَہ	خصلہ پی جانے والی
کاملہ	کَامِلَہ	کامل
کمامہ	کِمَامَہ	کجور کے ٹھکانے کا غلاف / اگلی کا غلاف
کلمیہ	کَلِمَہ	کلام کرنے والی
کنایہ	کِنَايَہ	اشارہ
کیاسہ	کِيَاسَہ	ذکاوت و ذہانت / انہم و فراسات / عقل و دانش
کیسہ	کَيْسَہ	عقل مند ہوشیار / ذہین / انہیم
کباشہ	کَبَاشَہ	اراک درخت کا پھل

حرف "ل" سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لبابہ	لُبَابَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی خالص
لبنی	لُبْنِي	صحابیہ کا نام / ایک درخت جس سے شہد کی طرح دودھ نکلتا ہے (انجیر)
لمیس	لَمِيس	صحابیہ کا نام، بمعنی نرم و نازک جسم والی عورت (الحجج الوسیط)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لیلیٰ	لَيْلَى	کئی صحابیات کا نام، بمعنی اندھیری رات (بمناست انہماکی خفیہ اور باپردہ) (اشعق من قولہم لیلۃ لیلۃ)
لطیفہ	لَطِيفَةٌ	خوشگوار نکتہ / دلچسپ بات
لطیمہ	لَطِيمَةٌ	مٹک دان
لسبہ	لَسْبِيَّةٌ	عقل مند
لبوہ	لَبْوَةٌ	عطیہ / اعلیٰ ترین تھنہ
لیونہ	لَيُونَةٌ	نرم خوئی / امیر مانی
لامعہ	لَامِعَةٌ	چمک دار / روشن
لقانہ	لِقَانَةٌ	ذہانت / عقلمندی
لباۃ	لِبَاةٌ	مہارت / خوش اسلوبی / لیاقت
لطافت	لَطَافَةٌ	نزاکت / سبک پن
لطفہ	لُطْفَةٌ	ہدیہ / تھنہ
لطفہ	لُطْفَةٌ	سیاہی / نائل سرخی
لحہ	لَحَةٌ	پاک دامن / جاذب روح و عورت
لاعیہ	لَاعِيَةٌ	زرد پھول والا دامن / کوہ کا پودا
لیکیہ	لَيْكِيَةٌ	کجور / تازہ کھمن / مالیدہ
لؤلؤ	لَوْلُؤٌ	موتی
لیوہ	لَبْوَةٌ	عقل مند ہونا
لیوہ	لَبْوَةٌ	عقل مند ہونا
لیچہ	لَيْبِيخَةٌ	مٹک کا تانہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لیاقت	لِيَاقَت	مہذب طرز عمل / احسن ذوق / اصلاحیت
لیبقہ	لَبِيقَه	نرم خوازم / اخلاق والی / پاکیزہ اخلاق والی / ذہین / ذکی
لدہ	لِدَه	ہم عمر
لبدہ	لُبْدَه	سر ڈھا کٹنے کا کپڑا

حرف "م" سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ماریہ	مَارِيَه	صحابیہ کا نام، بمعنی نیک گائے (الحید فی اللغات)
مریم	مَرْيَم	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ، صحابیہ کا نام (غیر عربی لفظ، صحابہ کرام کے لیے)
محبہ	مُحِبَّة	صحابیہ کا نام، بمعنی محبت کرنے والی
مجتہ	مِجْتَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بیدار / سرگرم والی چیز
مزیدہ	مَزِيدَه	صحابیہ کا نام، بمعنی زیادہ کی ہوئی (اہم مفعول)
مسزہ	مَسْرَة	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی خوش کرنا (صدر)
مسیکہ	مُسَيِّكَه	صحابیہ کا نام، بمعنی سہارے و قاندے کی چیز (مستحکمہ کی تفسیر)
معاذہ	مُعَاذَه	صحابیہ کا نام، بمعنی پناہ و حفاظت میں آئی ہوئی (اہم مفعول)
مطیعہ	مُطِيعَه	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی اطاعت گزار
ملیکہ	مَلِيكَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی چھوٹی سی ملکہ / اصلاحیت (ملکہ یا ملکہ کی تفسیر)
منیعہ	مَنْيِعَه	صحابیہ کا نام، بمعنی پاکدامن عورت (بہار الحید فی اللغات)
میونہ	مَيْمُونَه	ام المومنین اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی مبارک
مینہ	مَيْمَنَه	برکت / خوش بختی / فوج کا دایاں بازو
معونہ	مَعْوَنَه	مددگار

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
معاذہ	مَعَاذَہ	پناہ گاہ
مرضیہ	مَرُوضِیَہ	پسندیدہ
ملینہ	مَلِیْنَہ	نرم مزاجی / خوش خلقی
ماجدہ	مَاجِدَہ	بزرگی والی / خوش خلقی (ماجد کی تائید بحوالہ انجیل)
مادحہ	مَادِحَہ	تعریف کرنے والی (مادح کی تائید)
ماہرہ	مَآہِرَہ	تجربہ کار / ماہر فن
مبارکہ	مُبَارَکَہ	بہادت / خوش قسمت
مبشرہ	مُبَشِّرَہ	ہر لحاظ سے حسین
مبصرہ	مُبْصِرَہ	صاحب بصیرت
ملائکہ	مَلَائِکَہ	مطابقت / مناسبت / موزونیت
منزلت	مَنْزِلَت	مقام و مرتبہ
محصنہ	مُحْصِنَہ	پاک دامن
محسنہ	مُحْسِنَہ	جمال و خوشنمائی کا ذریعہ
مختارہ	مُخْتَارَہ	مقبول / پسندیدہ / چنیدہ (مختار کی تائید)
مدحت	مَدْحَت	تعریف
مسرت	مُسْرَت	خوشی (بیم پریشی کے ساتھ)
مومنہ	مُؤْمِنَہ	ایمان والی
مسلمہ	مُسْلِمَہ	اسلام والی یعنی مسلمان
مصباح	مِصْبَاح	چراغ (اس آج)
معرفت	مَعْرِفَت	خود و دگر کے بعد کسی چیز کو پہچاننا

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
معروفہ	مَعْرُوفَةٌ	مشہور / بھلائی / احسان
مفیدہ	مُفِيدَةٌ	فائدہ مند
مقصودہ	مَقْصُودَةٌ	مدعا / مراد
مکرمہ	مَكْرُمَةٌ	قابل اکرام و قابل قدر
ملساء	مَلَسَاءٌ	چکنی / ہموار
مکتونہ	مَكْتُونَةٌ	پوشیدہ / پردہ نشین
ملیحہ	مَلِيحَةٌ	دکھ / جاذب صورت / حسین
ممدوحہ	مَمْدُوحَةٌ	قابل تعریف
محمودہ	مَحْمُودَةٌ	قابل تعریف
منعمہ	مَنْعَمَةٌ	خوشحال / نعمتوں والی
منیبہ	مُنِيْبَةٌ	اللہ کی طرف رجوع کرنے والی
منیرہ	مُنِيْرَةٌ	روشن / واضح / چمک دار
منیفہ	مُنِيْفَةٌ	حسین و خوش قامت عورت
موعظہ	مَوْعِظَةٌ	نصیحت
مفتاح	مِفْتَاحٌ	کھولنے کا ذریعہ / کنجی
مزنہ	مُزْنَةٌ	پانی سے بھرا ہوا بادل
مازیہ	مَازِيَةٌ	فضیلت / برتری / فوقیت / اکرم و مہربانی
مزیدہ	مَزِيْدَةٌ	کمال / امتیازی وصف / خصوصیت / برتری
منفقہ	مَنْفِقَةٌ	فائدہ

حرف ”ن“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نانکہ	نَائِلَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی علیہ/بخش/بھلائی (دال کی تائید)
نیلہ	نُئِيلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی وسیلہ/بخش (بیلہ کی تعمیر)
نسبہ	نُسَيْبَه	حضرت ام عطیہ صحابیہ کا نام، بمعنی قرابت (نسبہ کی تعمیر)
نسبیہ	نَسِيْبَه	حضرت ام عمارہ صحابیہ کا نام، بمعنی قریبی
نیکہ	نَسِيْكَه	صحابیہ کا نام، بمعنی سونے چاندی کا کلزا/ذبیحہ
نعم	نُعْم	صحابیہ کا نام، بمعنی خوشحالی
نعمی	نُعْمِي	صحابیہ کا نام، بمعنی آرام/آسودہ حالی
نفسیہ	نَفِيْسَه	صحابیہ کا نام، بمعنی پاکیزہ
نوار	نَوَّار	صحابیہ کا نام، بمعنی محتاط عورت
نوبہ	نَوْبَه	صحابیہ کا نام، بمعنی باری
نحسیتہ	نَحِيْثَه	فطرت/اکریم الطبع
نحلہ	نِحْلَه	بخش/تختہ
نخبہ	نُخْبَه	مختب چیز
نزاہت	نَزَاهَتْ	برائی سے دوری/پاکدامنی
نزدن	نَزْدِن	ایک خوشبودار پودا
نزہت	نُزْهَتْ	تفریح
نشرہ	نَشْرَه	ہلکی ہوا
نجمہ	نَجْمَه	ایک ستارہ
ناعمہ	نَاعِمَه	خوشگوار/خوش و خرم/ازم و نازک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نوقہ	نَوَقَہ	ہر چیز کی مہارت
نیقہ	نَيْقَہ	نفاست و عمرگی / انتہائی لطافت و نزاکت
نوعہ	نَوَعَہ	تر و تازہ پھل
نیلہ	نَيْلَہ	عیلہ
نیلہ	نَيْلَہ	وسیلہ / قربت
نعمہ	نُعْمَہ	خوشی / آنکھ کی شہدک
نعمت	نِعْمَت	فائدہ / فضل / انعام
نعمت	نِعْمَت	خوشحالی / آسودگی
نعماء	نَعْمَاء	راحت و آرام / مال و دولت / خوشحالی
ناجیہ	نَاجِیَہ	نجات یافتہ / تیز رفتار اونٹنی
نہیدہ	نَہِیْدَہ	گاڑھا شامدا رکھن
نادرہ	نَادِرَہ	نایاب / انوکھی
ناسکہ	نَاسِکَہ	عبادت گزار
ناصرہ	نَاصِرَہ	صحبت کرنے والی
ناصرہ	نَاصِرَہ	مدد کرنے والی / مددگار / حامی
ناظمہ	نَاطِمَہ	انتظام کرنے والی
نافعہ	نَافِعَہ	نفع بخش
نائبہ	نَائِبَہ	قائم مقام
نیلہ	نَيْلَہ	شریف و معزز
نبالہ	نَبَالَہ	شرافت و نجابت / ذہانت / عظمت و وقار
نباہت	نَبَاهَت	عزت و شرافت / سمجھ و دانائی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نجیہ	نَجِيه	نجات پانے والی
نجیہ	نَجِيه	اعلیٰ نسب / شریف
ندیمہ	نَدِيْمَه	ہم نشین / رفیق / ہمدم
نذیرہ	نَذِيْرَه	انجام اور آخرت سے ڈرانے والی
نسیم	نَسِيْم	نرم ہوا
نشیطہ	نَشِيْطَه	راستہ میں حاصل ہونے والا مالی قیمت
نصرت	نُصْرَت	مدد / حمایت
نصیحت	نَصِيْحَت	ہمدردانہ بات
نصیرہ	نَصِيْرَه	علیہ مددگار
تظنیفہ	نَظِيْفَه	صاف ستھری / پاکیزہ
نفاست	نَفَاسَت	نہیس ہونا
تقیبہ	نَقِيْبَه	روح / دل / فطرت / حراج / اصل / مشورہ
نقیہ	نَقِيْه	صاف / خالص
نازیہ	نَازِيْه	تیزی / بھرتی / جوش
نجم النساء	نَجْمُ النِّسَاءِ	عورتوں کا ستارہ
نور النساء	نُوْرُ النِّسَاءِ	خواتین کا نور

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
واجدہ	وَاجِدَه	پانے والی (واحد کی تانیہ)
وجیبہ	وَجِيْبَه	وجاہت والی / نظر بد سے بچانے والا تعویذ
واعظہ	وَاعِظَه	صحبت کرنے والی (واحد کی تانیہ)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
واعیہ	وَاعِيَه	حفاظت و نگرانی کرنے اور یاد رکھنے والی
وسنی	وَسْنَى	خوشحالی سے سرشار عورت
وسنانہ	وَسْنَانَه	لٹلی آنکھ والی عورت
وقایہ	وَقَايَه	بچاؤ کا ذریعہ
واقیہ	وَاقِيَه	بچاؤ کرنے والی
وثیقہ	وَثِيْقَه	دستاویز / تصدیق نامہ
واثقہ	وَاطِقَه	مضبوط و اعتماد والی (واثق کی تانیہ)
وارثہ	وَارِثَه	میراث لینے والی (وارث کی تانیہ)
وصیفہ	وَصِيْفَه	خادمہ / نو عمر لڑکی
واہبہ	وَاهِبَه	عطا کرنے والی
وجاہت	وَجَاهَت	رعب و دبدبہ
ودلیچہ	وَدِيْعَه	امانت رکھی ہوئی چیز
وداعہ	وَدَاعَه	منازلت و وقار / علم و بردباری / عاجزی و مسکنت
ودیفہ	وَدِيْفَه	سرسبز باغ
وردہ	وَرْدَه	گلاب (الورد کی تانیہ، بحالہ لکھنؤیہ)
وردیہ	وَرْدِيَه	گلاب کا چمن یا کیاری
وسیمہ	وَسِيْمَه	خوبصورت چہرے والی

حرف ”ه“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ہاجرہ	هَاجِرَه	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ اور حضرت اسماعیل کی والدہ کا نام
ہمریہ	هُرَيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی ملی (ہرہ کی صغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
ہزیلہ	هَزِيلَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی تھوڑی سی ویلی (ہزلہ کی تصغیر)
ہند	هِنْد	کئی صحابیات کا نام، بمعنی برداشت کرنا/ انڈوں کا ریوڑ (سولہ صلاحتناق)
ہادیہ	هَادِيَه	راو مستقیم دکھانے والی
ہالی	هَالِي	خدمت گزار
ہانم	هَانِم	معزز خاتون
ہالہ	هَالَه	چاند کا گھیرا (کنڈل)
ہدایت	هِدَايَت	راہ نمائی
ہینہ	هَيْنَه	زرم/ آسان

حرف ”ہی“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
ہیسرہ	يُسَيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی آسان/ اسهل
ہسری	يُسْرِي	آسان/ اسهل (اہسو کی تائید)
یافعہ	يَافِعَه	بلند و بالا
یاسمین	يَاسْمِيْن	چنبیلی (مغرب)
ہیمہ	يَمَنَه	دائیں طرف
ہیمنی	يَمْنِي	دائیں طرف

فقط

محمد رضوان

www.E-IQRA.com

مورخہ ۲۱/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ / 04 جولائی / 2011ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی